
乾隆大藏经
宋元续入藏诸论


透客經典
xtoucher

目录

大乘集菩萨学论二十五卷

大乘集菩萨学论卷第一

集布施学品第一之一

我闻地狱大险怖　　无穷猛苦镇烧然
谓昔曾无寂静心　　故乐多闻亲大法
闻已远离诸罪恶　　悔先所造尽无余
我于善利未尝获　　斯少分中几减失
菩萨妙乐胜无尽　　唯佛具证平等理
希有难思法宝中　　愿乐刹那听我说
三有所来成就主　　龙天八部诸眷属
咸生渴仰起慈心　　欢喜谛受安隐语
如来正法及佛子　　善入佛戒所生身
我今集解大仙言　　遍乐投诚恭敬礼
我于往昔无少解　　无教无言非善巧
亦无利乐及含生　　唯自一心为法友
然我意乐清净法　　为令长养诸善根
如我等比睹斯文　　于义未习应为说

论曰。谓欲成就士夫义者。于刹那顷具足难得。若不思惟是安隐处。此正等行当云何有。如华严经云。善财于胜热婆罗门。而作是念。得人身难。脱诸难难。得无难难。刹那具足清净难。值佛出世难。诸根具足难。听闻佛法难。得遇善人难。逢真实善知识难。受如理正教难。得正命难。

论曰。此若干种正行知已。若有大士如是观察。我意于他脱诸苦怖。不乐己身斯何殊妙。唯护尸罗尽有情界拔诸苦本。希妙乐行竖菩提因。发坚固意不坏信根。如宝光明陀罗尼所说偈云。信顺诸佛及佛法。亦信佛子所行道。信于无上大菩提。菩萨以斯初发心信为先导功德母。长养一切胜善法。断除疑网竭爱流。信能显示安忍行。信无浊染令心净。弃除我慢恭敬本。信如净手摄持因。七圣法财无上行。信能一切欢喜舍。由信喜故入佛法。是信出生智功德随佛所说皆通达。信根光净极锋锐如实永断烦恼本。信力坚固无能坏。唯一谛信佛功德。信于相应非相应刹那远离诸染着。信能超出诸魔境显示最上解脱道。信为不坏功德种。谓能增长菩提苗。信为出生胜智门。应现十方诸觉者。若常信重于佛宝。非戒非学皆远离。若能远离非戒学。是人深赞佛功德。若常信重于法宝。则闻佛法无厌足。若闻佛法无厌足。

于法信解不思议。若常信重于僧宝。则于净众无懈退若于净众无懈退。则于信力无能动。若于信力无能动。则得诸根净明利。若得诸根净明利。彼人远离诸恶友。若人远离诸恶友。为善法友之摄受。若善法友摄受已。则常修习广大善。若常修习广大善。则得成办大因力。若得成办大因力。彼人信解最殊胜。若得信解最殊胜。即为诸佛常护念。若为诸佛常护念。则能发起菩提心。若能发起菩提心。于佛功德勤修习。若佛功德勤修习。则得生在如来家。若得生在如来家。于着无著俱解脱。于着无著解脱已。则得深心信清净。若得深心信清净。则得最上最殊胜。若得最上殊胜已。常行深妙波罗蜜。若行深妙波罗蜜。则能悟入摩诃衍。若能悟入摩诃衍。则知如法供养佛。若知如法供养佛。则得念佛心无动。若得念佛心无动。则常观佛不思议。若常观佛不思议。于佛无生无所住。若佛无生无所住。则知是法永不灭。

论曰。是中初发信根功德广大无量。于总聚中少略而说。又诸有情异生生身等。于如是法难生信解。若深心清净植福资粮。是信因力得住十佛刹微尘数众生劫。受诸妙乐胜善福报。于如是法当生信解。如十法经所说偈云。信为最胜乘。运载成正觉。是故信等事。智者应亲近。若人无信根。不生诸白法。譬如焦谷种。亦不生芽茎。又大善诱经云。尔时如来敕阿难言。于信法中如其了知。应当奉行。

论曰。行是信者于刹那顷得信根坚固。即菩提心坚固而能摄受一切福报。如师子王所问经云。尔时星贺那太子白佛言。世尊。云何令诸众生在所生处常得爱乐摄受诸法。佛言。欲解脱诸众生者。常生谦敬发菩提心。是则名为常得爱乐摄受诸法。又如华严经云。善男子。菩提心者犹如种子。能生一切诸佛法故。菩提心者犹如良田。能长众生白净法故。犹如大地。一切世间所依持故。乃至菩提心者犹如慈父。训导守护诸菩萨故如毗沙门。能断一切贫穷苦故。如摩尼珠。成就一切诸义利故。菩提心者犹如贤瓶。圆满一切善希求故。如独钴杵。毕竟能摧烦恼冤故。犹如正法。能断深心诸作意故。犹如利剑。能断一切烦恼首故。菩提心者犹如利斧。能伐一切诸苦树故。犹如兵仗。防御一切极苦难故。犹如钩竿。于轮回海拔众生故。如大风轮。能疾飘偃一切障碍云雾草故。菩提心者犹如丛林。积集菩萨诸行愿故。如佛塔庙一切世间天人阿修罗等所尊重故。善男子。菩提心者成就如是无量殊胜功德。

论曰。云何复知诸异生等发菩提心。是中引圣言量非一经所明。如维摩诘所说经云。虽起身见如须弥山。犹能发起大菩提心生佛法矣。又宝箧经说此异生菩萨义云。佛告文殊师利。譬如迦陵频伽鸟鷇未出卵时。已能作于美妙音声文殊师利。是菩萨亦复如是。虽未断我见不出三界处无明[轂-禾＋卵]。已能作于诸佛妙音。所谓空无相无愿

解脱等音。又随说诸法经云。尔时胜慧菩萨于地龛中入涅盘时。于大城邑而获受生。彼于空性信解作对治故。又入定不定印经云。佛告文殊师利。云何名羊车行菩萨。譬如有人欲过五佛刹微尘数世界。是人乘彼羊车随路而去。过久远世行百踰缮那遇大风轮。以是缘故却退八万踰缮那。后是人于彼世界乘是羊车。乃至不可说不可说劫能越一世界不。文殊师利言。不也世尊。佛言。若大乘者发菩提心已。不应受持读诵声闻乘教。或与诸声闻共住修习于声闻乘。或自深心为他所教于如是乘。乃至悟解得彼智慧以是缘故于无上道即便退失。是菩萨于菩提心所得慧根慧眼彼悉破坏。文殊师利。我说是名羊车行菩萨。

论曰。若菩萨爱乐大乘信解空性。于信解行而获圆满。此圣言量唯信解行菩萨见如是事。如宝云经说。以无数总持三摩地门神通游戏解脱智明无边法聚。平等超越一切愚夫行报。乃至后际不为利养。于俱胝劫世间所得受用资具。心无贪着亦不分别。如莲华敷具足庄严。又于无量百千俱胝那庾多劫安住大乘照了胜义。福智资粮希无减失。于其出离先所修习百千相应行门皆悉具足。

论曰。云何了义。谓初发菩提心者说住此地。不了义者少分标相得无疑惑。此圣言量信解行法所生言义。如中广略了信解行。复次如来秘密经云。尔时阿阇世王白佛言。世尊。彼菩提心当云何发。佛言。大王。谓深心不退。王言。世尊。云何深心不退。佛言。大王。谓能发起大悲。王言。世尊。云何能发大钻。佛言。大王。谓于诸众生不起厌舍之心。王言。世尊。云何于诸众生得无厌舍。佛言。大王。谓若不着己乐得无厌舍。

论曰。是中菩提心者。谓劝发大悲。欢喜敬爱义故。若不依如来教中相应。是人无有出离。此菩提心见可呵厌。如是不名发菩提心者。如十法经云。善男子。若诸菩萨体性发菩提心时。得值如来及声闻众教化劝发阿耨多罗三藐三菩提心。是名最初喜乐发菩提心相。若闻说菩提及菩提心已。即发阿耨多罗三藐三菩提心者。是名第二喜乐发菩提心相。若彼众生无归无救见是二种住大悲心。乃至发阿耨多罗三藐三菩提心者。是名第三喜乐发菩提心相。若见如来众相圆满即生敬爱。乃至是名第四发菩提心相。

论曰。菩提心者。此有二种。一者愿菩提心。二者住菩提心。如华严经云。善男子。复有众生于众生界愿证难得阿耨多罗三藐三菩提心。复有众生住是难得阿耨多罗三藐三菩提心。

论曰。一者愿证作佛。一者愿住受生。又首楞严经说。因于某甲佛所发菩提心。云何复作少善根耶。如贤劫经云。昔星宿王如来于施音如来所初发菩提心时。为牧牛人以耽步罗叶施彼佛故。无量名称如

来于电光如来所初发菩提心时。为织氎师以上妙衣施彼佛故。焰光如来于无量光如来所初发菩提心时。住城邑中以草灯炬施彼佛故。难胜如来于坚固步如来所初发菩提心时。为采樵者以少齿木施彼佛故。功德幢如来于妙吉祥称如来所初发菩提心时。为攻医师以一庵摩罗果施彼佛故。

论曰。此初发菩提心非满足行。此阿厌事犹能解脱轮转得无量乐如慈氏解脱经云。善男子。譬如有宝名曰金刚。能断一切贫穷苦故。善男子。此一切智心亦复如是。能断一切轮回苦故。

论曰。唯此发菩提心者得近彼果。应如是知。又善谏经云。佛言。大王。汝若谓多种作中能多种作者未。若我一切行中行一切行。一切处中利一切处。谓学布施波罗蜜多。如是乃至学般若波罗蜜多。大王。是故汝于三藐三菩提亦复如是。乐欲发生净信意愿利他。行住坐卧。若梦觉时。若饮食时。而常具足随念作意。观察诸佛菩萨声闻缘觉诸异生身等积集过去未来现在一切善根。称量已和合已。应随喜者而自现前随喜。乃至遍虚空界遍涅槃界亦自随喜。又复随喜一切诸佛菩萨缘觉及声闻众供养事业。平等回向一切众生。乃至令诸众生得一切智智。普皆圆满诸佛善法。日日三时回向阿耨多罗三藐三菩提。大王。汝以如是正行得名王者。不捐宝位求菩提行亦获圆满。说是报者。大王。汝于彼时由发菩提心故。善根业报经无量数常生天上。于诸天中作天帝释。或生人间为人中王。大王。唯一发菩提心善根力故。余无别业。应知圆满或未圆满。以要言之。佛言。大王。唯一发菩提心者救度一切众生故。解脱一切众生故。安隐一切众生故。究竟令诸众生至涅槃故。得生无量无数诸善根故。大王。复何说是多种作中能多种作耶。

论曰。此菩提心行相者。经说。过现缘起。如是愿菩提心说入何地菩萨得戒。有云。九地。虚空藏经云。名闻利养是诸罪本。十地经云。说初地中于彼利养无有少分亲近希求若诸众生来至我所。一切所须倍多给与。

论曰。如其所言则极喜地菩萨得善住不动相应。复说生如来家。决定趣向成等正觉。又虚空藏经说。声闻乘而不能得如是。唯除乐大乘者。如最上授所问经云。是悭嫉法正说名缚。具表此学说极喜地。远离我想我执不起。云何复执一切所须。如说施头目等。

论曰。如是等经。入地已去正表此学。若遍论菩萨彼相应修习中。或复遮止不应顿作。菩萨未能学故。应知此二种遍诸学处。又一种学于成就作用不能学故。虽不修习亦无过失。无尽意经云。行广大布施时。舍净尸罗不为懈怠。以先未说亦不集行。如力亲近故。又十

地经说。设犯欲邪行戒惑染轻微。由乐菩提心故。舍利子。说菩萨别解脱戒成就四法。谓是菩萨于修习中得真实语。舍利子。若善男子善女人发阿耨多罗三藐三菩提心已。志乐精进勤求善法。习诸议论坚持禁戒。于菩萨学具足修习。由亲近于他如是戒学。或时违越轻毁师尊。极惭愧故起大怖惧。彼复受用尊重爱乐。圆成如是平等戒法。是菩萨于诸佛如来现前戒学发生乐欲正行应别授学。彼或无有善知识者。向十方现在佛菩萨前。专念作观随力称量。已坚持是戒。勿复欺诳十方一切佛菩萨众及彼世间诸天人等。正法念处经说。先少思惟已后竟不施堕饿鬼趣。语已不施堕地狱趣。况复无上菩提具足许施。无余世间诸众生故。如法集经云。善男子。菩萨应当尊重实谛。何以故。善男子。以集实谛名为法集。善男子。云何名实谛。若菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心。乃至弃舍身命不舍是心。不舍诸众生故。是名菩萨实谛。若菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心已。复于后时弃舍是心。及舍诸众生者。是菩萨为大妄语。实可呵厌。又海意菩萨所问净印法门经云。佛言。海意。譬如世间若王王臣欲饷一切城邑人民。集已弃舍。若饮若食不为办设。于诸人民则为虚诳。而于饮食少不可得。高声呵责忿恚而出。佛言。海意。是菩萨亦复如是。于诸众生未度者令度。不应但修捷语利辩。乃至而不勤修多闻积集诸善菩提分法。彼菩萨者则为虚诳诸天世人。如先佛说。是圣所呵厌。于智大智无上胜智俱极难得。是故当知。菩萨不应但以语言虚诳一切天人世间。复次海意。或有人来劝请说法施作义利时。彼菩萨随言为说。乃至弃舍己身修菩萨行不复虚诳一切众生。当如是知。

大乘集菩萨学论卷第二

集布施学品第一之二

　　论曰。故知自力所集。随其行相于一善道亦应守护。如地藏十论经云。如是十善业道佛所证果。若不真实守护一善业道。乃至临命终时。而自称言。我是真实行大乘者。我求阿耨多罗三藐三菩提者。当知是人是极虚诈。是大妄语。对十方界佛世尊前诳惑世间。说空断见诱诳愚痴。身坏命终堕诸恶趣。

　　论曰。乃至临命终时。能须臾说集诸善品。亦应修作。如药师琉璃光经说。若见大心众生如闻菩萨难行苦行及妙胜智。乃至入解发大勇猛。荷负重担抹护众生。尽诸苦本礼拜供养。说罪及随喜福。劝请诸佛住世说法。乃至回向菩提。为善知识劝请说法。或乐自说。当知是名为示道者。如文殊师利庄严佛刹功德经云。世尊。是妙吉祥往昔生时。本行因缘发菩提心。亦如是发如彼所说。乃至最初远离轮回边际。利益众生行如是行。我于尊所发菩提心。现前劝请令诸世间脱贫

穷报忿心恨心悭贪嫉妒。我得菩提时。悉不现起。乃至常修梵行脱诸罪欲。于佛随学清净尸罗。爱乐尊重于大菩提。不疾取证我处后际。于诸众生一相无异。时十方界未闻我名无量不思议刹土悉皆严净。由身语意业清净故。于诸所作悉亦清净。又一切时坚持净戒。尽生死际无诸过恶。又阿閦如来本愿授决经云。彼阿閦如来往昔为菩萨时。作如是说。若我生生世世不出家者。是则虚诳一切诸佛如来。舍利子。如是菩萨于阿閦如来亦应随学。又舍利子。诸菩萨摩诃萨生生出家。或诸如来出世。或不出世。毕竟舍家出家亦如是学。所以者何。舍利子。若谓菩萨舍家出家是为最上。乃至男女眷属不生爱着。如我生时无诸过失。

论曰。如上所说且止斯事。若说施戒罪相同等。及于罪相相应等事。应自弃舍若别别行相亦非无罪。于别行相然不摄故。而菩萨于诸众生所有未来一切苦恼令得解脱。一切妙乐令其增长。若身语意不勤精进方便纯熟。于缘合集不乐劝化。或散灭处亦不寻求。多分烦恼少分烦恼不起对治。于大义利及少义利或非义利不生损益。刹那俱舍。此说是罪。略说无罪谓自力能于境界事都无果报。或执如是于学表相体性是罪。若自力能境界相应罪处无有。同说罪等于相解脱。是菩萨学于平等身广太无量劫后际说。复次略说菩萨此二种罪。如其成办相应非相应可作不可作都无拣择舍故是罪。谓言毕竟超出寻伺。如旃陀罗奴等谬解义故是罪。彼复云何深心教诫经说。如慈氏因中四种辩才即诸佛语。何等为四。一者择有义利拣非义利。二者择此正法拣彼非法。三者破遣烦恼非增长烦恼。四者乐见涅盘功德不乐见轮回功德。是名四种。以要言之。若尔云何慈氏因中说是四种辩才。谓信善男子善女人生诸佛想。作议论想。闻善法故。所以者何。谓若慈氏有诸善说即诸佛语故。若于此慈氏辩才而生诽谤。非诸佛语起不尊重。是恶人辈即是诽谤诸佛所说辩才由。毁减善法招罪业报堕诸恶趣。

论曰。复次修习善巧发起爱乐。此行门中集学最胜作用。应当修学。希大果故如寂静决定神变经云。复次文殊师利。若菩萨于殑伽沙数等诸佛。是诸佛所有殑伽沙数佛刹。复于如是殑伽沙数劫。以自在王摩尼宝满中持用布施。若诸菩萨于如是法相闻已。一心思惟。我当修学。文殊师利。比前无学所有福报未若施此乐欲学地菩萨其福甚多。

论曰。是菩萨虽见此功德。未言如其修习等复如彼说。文殊师利。假使教化三千大千世界微尘等众生。一一众生得阎浮王。若以诸音声赞叹受持读诵如说修行大乘经者。于一日夜断割身肉指爪乃至命终。一心奉行。文殊师利。缘是菩萨布施心无怯弱。不惊不怖不畏。毕竟一心发亲近想。无悔无疑亦无分别。于此最上正法摄受相应。意

乐读诵如说修行。文殊师利。是菩萨心勇猛故。则布施勇猛。持戒勇猛。精进勇猛。禅定勇猛。智慧勇猛。一切三摩地勇猛。文殊师利。是菩萨设使于恶人辈。亦复不生嗔心厌心及余过失。文殊师利。是菩萨如释梵王等无所动。

论曰。今正是时。当一心学希大果报。月灯三昧经所说偈云。若于河沙多亿劫供养百亿那由佛。清净信心施肴膳亦施灯鬘及幡盖。若于正法衰末世如是佛法欲灭时。于一日夜学是行。比前福报胜于彼。

论曰。是故一心勤修如佛经中所说菩萨学义。如宝云经说善男子。菩萨于菩萨学坚持净戒如是寻伺。若不于菩萨别解脱戒中。我云何能得成证阿耨多罗三藐三菩提耶。又何不于如来大乘诸经法中所诠菩萨行所集菩萨学。我当如是广大修习。

论曰。我等无知。于此广说菩萨制止容起恶觉。何非此理。于修习处了无过失。云何修习处谓若于身所有三世受用。行清净舍护诸众生令净增长。受是菩萨戒已。若此菩萨住修习处说是罪相。如菩萨别解脱经云。于菩萨道摄受一切众生令尽苦趣。彼菩萨道摄受安住过俱胝劫。唯一发起安隐之心及亲近心。菩萨发是心者。应知于诸众生一向摄受多种住处。如文殊清净律云。时文殊师利语寂音天子言。菩萨具足此五无间。速得阿耨多罗三藐三菩提果。何等为五。菩萨深固作意求无上道。发心不堕声闻缘觉之地。是初无间发心。自舍一切所有。于悭吝心而不共住。是二无间。我应救度一切众生。于中不起懈退之心。是三无间。了一切法非空非有无生无灭。于中不堕诸见。是四无间。于诸法智和合一相。如是发心中无所住。由无所住于一切智悉无所得。是五无间。

论曰。谓身所受用福报不断者。于舍护事令净增长。如瑜伽观想中说。彼所舍义摄受过失。观想门中起离贪想。观舍功德故。如月灯三昧经所说偈云。如是不坚身。愚者心所乐。何常寿命中。刹那如幻梦。造诸恶业故。罪报常随逐。由是无明因。死多堕恶道。又如无量门陀罗尼经说。云何众生得斗诤因。谓计执财利而为根本。应当弃舍。若离贪爱即得是陀罗尼。又菩萨别解脱经云。复次舍利子。菩萨于一切法极微细分不生他想。所以者何。怖取着故。最上授所问经云。谓若布施者无诸悭吝。执著者而常守护。又布施者为尽贪爱执著者增长贪爱。布施者无诸遍计。执著者有诸遍计。布施者无有恐怖。执著者彼多恐怖布施者住菩提道。执著者住魔境界。布施者作无尽想。执著者作有尽想。又布施者得诸妙乐。执著者而常逼迫。布施者舍离烦恼。执著者增长烦恼。又布施者得大富饶。执著者得大贫乏。布施者善人事业。执著者恶人情计。布施者诸佛称赞。执著者愚夫称赞。乃至布施者自所生子不起乐着。非如于余众生起怜愍故。应知自

心说有三种。何等为三。一者菩萨于菩提道正等相应。非邪谬相应。二者菩萨于菩提道起平等心。非高下心。三者菩萨于菩提道无种种行。非有种种行。是名三种自心所说。

论曰。谓于自所生子起非善友想。既非善友故非我友。若为利益随佛教敕学负重担故。于自所生子不生乐着。非如于余众生起怜愍故。应知发是心已。如于我子发生慈爱。则我于一切众生亦复随顺发生慈爱。如是深心观察悟解。我子既无异于一切众生。则一切众生皆是我子。所有众生若自若他乃至居士。在家菩萨于其财利或非摄受众生勿应耽着。非出离法又复不应爱乐随顺染欲。复次在家菩萨或有行来乞丐。随何所须发勇悍心而为给与。又作是念。我此财利若舍不舍毕竟散灭。云何于舍受时而得无欲。谓我我所得毕竟忍。于所舍物离胎藏苦。心住正念欢喜爱乐不生随转。复次如是能舍谓于所舍物及乞丐者。应知有四种想。何等为四。谓怯弱故不能纯熟善根先所造业。于大乘中心不自在。见取舍故。又若我及我所住安忍力。自与善人不起悔恼。如是修作。如是踊跃。如是精进。圆满一切众生所希求故。如是在家菩萨于彼乞丐者应作是想。或乞丐者返增过失。是菩萨应当善言慰谕。又乞丐者而不知恩。是菩萨亦复不起悭嫉。是为无罪。此世尊为下种诸菩萨。如菩萨别解脱中说。舍利子。菩萨无有四法。何等为四。一者菩萨无不信心。二者菩萨无有悭贪。三者菩萨无有两舌嫉妒。四者菩萨无懈怠心。谓言我不能成证阿耨多罗三藐三菩提果。舍利子。若我有是四法。彼有智者于此了知。便谓邪命谄求非法染法重世财利。是为第一偷食信施。复次舍利子。菩萨如是心勇猛故。乃至头目手足身体支分男女眷属心所爱乐极妙乐事。舍宅国邑一切所有。悉能弃舍。又如那罗延所问经云。若于财宝发是舍心。应知财利不生取着。然舍未起智故。若于摄受不起舍心。则于非摄受亦常执着。若随乞丐者意于摄受发生智故。则于眷属亦无取着。最上崇贵亦无取着。受用珍宝亦无取着。而菩萨若于财利不起舍心乃至极微细分。应知取着。复次善男子。而菩萨摩诃萨应当发如是心。谓我此身分于诸众生尚能弃舍。何况所有外财资具。又若于众生所如其所须悉能施与。谓有来乞丐须手以手须足以足须眼以眼。乃至脂髓血肉及余身分。随各施与。云何复名外财资具。谓若库藏孳生之物。金银珍宝胜妙庄严。象马车乘国土宫殿。城邑聚落吏民僮仆。作业士夫男女眷属。若诸众生于所有事。彼彼众生如其所有。我当给与不生悔恼亦无退屈。不希果报及余谄诈。复次我此施者随顺一切众生故。悲愍一切众生故。饶益一切众生故。摄受一切众生故。如我摄受众生知如是法得菩提故。以要言之。善男子。譬如药树根茎枝叶花果皮核。若全若分。随其取者不生分别。又复脱诸众生病苦难时。亦不分别上中下性。善男子。是菩萨摩诃萨亦复如是。应知于四大种身生药树想。于彼众生可作饶益。须手以手须足以足。随其取者如前药树不生分别。

大乘集菩萨学论卷第三

集布施学品第一之三

如圣所说无尽意经云。菩萨当观自身于诸众生应何所作。谓四大种地水火风有种种门种种所作种种系属种种器具种种受用。随众生行或全或分。然我此身四大所集亦复如是。有种种门种种所作种种系属种种器具种种受用。于诸众生作大依住如其观察为利众生。设身有苦不生疲厌。

论曰。舍受用福。如金刚幢经云。菩萨以种种布施十方无量贫穷困苦。受施之者。信菩萨行闻菩萨声缘菩萨语。悉以来集。然菩萨布施先发誓愿。由闻菩萨心所愿言。一切舍施意喜无厌。令乞丐者遂心满足。随其来者发心忏谢。如彼偈云。我应诣彼施。汝知不可得。诸从远方来。得无疲劳耶。如是于乞丐者头顶礼敬忏谢慰喻。澡浴身秽为设敷具。如其所须一切给与。所谓或末尼车。阎浮提中柔善女宝众具圆满。或施金车侍卫仆从清净女宝众具圆满。吠琉璃车。最上可爱歌咏音乐如前圆满。玻胝迦车。于四方面现四宝女。执妙庄严色相无比。亦复圆满。如前所说。末尼车者。垂诸宝网弥覆其上。驾以白象及御象者无量严饰。其宝轮相与车相称。又于其上置诸妙宝师子之座乃至设众宝盖遍覆其上。庄严宝帐周匝围绕。于四方面植妙幢幡烧种种香。诸妙坚香以为涂拭。散诸妙花遍覆庄严。又于其上百千妓女宝绳交络。彼善御者正等和合。行无错乱。乃至以诸粖香变异和合。虽闻此香意乐第一。令彼男女性行调适。复如彼说。为诸众生当舍己身。承事诸佛之所摄受。或舍转轮王位国城宫殿一切胜庄严具。如其乞者舍诸眷属男女妻妾舍宅人民乃至或全或分一切舍施。如是饮食滋味。而菩萨具舍种种净妙饮膳苦辣咸淡种种上味。遍滋大种柔滑光泽。调适身心安住色力。乃至诸所至处愈诸疾病。悉令安乐。如是灯明粖香涂香华鬘衣服床敷几案房舍卧具病缘医药。而菩萨随其给与。乃至种种广大器具。谓无量无数金银铜钵满中珍宝。供佛世尊起不思议尊重信解等心。或施菩萨善知识等发希有心。或施住佛教者一切圣众声闻缘觉补特伽罗发清净心。或施父母诸阿阇梨及余师尊。发起尊重亲近承事求学等心。或施歉乏困苦之者。于诸众生作无碍眼发慈愍心。以要言之。若菩萨乐施象乘。七支安住高六十尺。六牙具足面目清净如莲华色。金绳交络庄严身相。种种杂宝巧妙间饰。其鼻举掷金色殊妙。行千踰缮那观者无厌。若施马乘。随行四方其步平正。身得安隐控御仆从饮食具足如天庄严。施百千等。或施尊重诸善知识父母师长乃至歉乏困苦一切世间可受施者。心无吝惜亦无执着。大悲大舍是菩萨深心清净。发生如是无量功德。乃至菩萨或施床座。谓贤王座及吠琉璃承足宝几安师子床。金绳宝网处处垂下。柔软茵褥无量严

饰。熏诸妙香。大摩尼宝建妙高幢。无量百千俱胝。那踰多宝而用庄严。垂诸宝网。一一网孔悬众宝铃。香风摇击。出和悦声。或施大座仰目高视。无数行列盖诸大地。一切国王大自在主。坐已灌顶。及于是座得无碍轮。教令诸小王等随教奉行。如是乃至菩萨施大宝盖。亦以大宝而庄校之。宝茎宝铃宝绳宝网垂过耳颈。又于周遍吠琉璃宝末尼珠等结妙璎珞。又诸网中如难祢天出妙音响。清净和雅庄严宝炬。其数百千如集宝藏。又于周遍烧无价香。旃檀沉水百千俱胝那由他坚妙诸香。复有清净宝盖。如阎浮檀金光聚。亦以无量百千俱胝那庾多庄校严饰。以如是无数百千俱胝那庾多盖。以心布施诸来乞者。住于人前随其给与。或施真实。诸佛灭后庄严塔庙。或施求法菩萨诸善知识及现生菩萨法师。若父母僧宝奉诸佛教乃至一切可受施者。皆以如是善根回向。如其最初诸有善时皆当亲近。发如是愿说此善根。于诸世间得常依住。于清净法得正自在。若诸众生以此善根。地狱罪报皆得除灭。畜生琰摩罗界息诸苦聚。彼以如是善根回向。我于善根亦复如是。居房舍时。愿诸众生灭诸苦聚。遇拯救时。愿诸众生脱诸烦恼。遇依怙时。愿诸众生离诸怖畏。若行去时。愿诸众生至一切地。若对向时。愿诸众生得毕竟忍。见光明时。愿诸众生得无暗慧。睹电光时。愿诸众生破无明暗。得灯炬时。愿诸众生毕竟净住。遇勇健时。愿诸众生于不思议法深入正理。遇勇将时。愿诸众生而得无碍智蕴。乃至言无虚饰。深固意回向一境心回向。欢喜心回向。极喜心回向。柔软心回向。大慈心回向。爱乐心回向。摄受心回向。守护心回向。安隐心回向。以如是回向。又我此善根。愿诸众生得净所趣成就。得净所生成就。得净福相严身成就。得无损坏成就。得广大施成就。得久远心成就。得无失念成就。得通达惠解成就。得无量觉悟成就。得身业意业一切功德庄严圆满成就。又以无量善根与诸众生供养诸佛。由供养已得无损减。于佛世尊忏诸罪恶。亲近如来应供正等正觉。闻所说法闻已离诸疑惑。如闻受持而得相续具足正行。由供养如来故得成事业。心勤修习无诸罪恶。又我植此善本毕竟离诸贫穷于七圣财而得圆满。随诸佛学得胜善根普能成就广大信解入一切智智。于诸世间作无碍眼。具相严身清净摄受一切功德。庄严语故成就诸根。十力系心分别之所积集。于游止行无不圆满。又诸如来成妙乐处。愿诸众生亦复皆得。如六十回向仪轨中说。愿诸众生获得智食。不应食者心遍了知。决定不拣择食乐不肉食。乃至不生爱欲。愿诸众生如云降雨得法一味。愿诸众生得诸上味。于最上法乐止息充满。一切佛法极善思惟。不生执相。谓不坏乘。最上乘。最胜乘。速疾乘。大力乘等。愿诸众生乐睹诸佛得无厌足。愿诸众生见善知识得无间断。愿诸众生见无毒药。愿诸众生息除烦恼。愿诸众生睹净日轮愿诸众生。破黑暗已随乐为说。如是身相照了自性愿诸众生。睹胜光明不见恼害唯见适悦。贤善爱乐希望极喜诣诸佛所。愿诸众生具足戒香。于菩萨波罗蜜多戒而不毁禁。愿诸众生熏修布施。遍舍一切。愿诸众生熏修忍

辱。得心不动。愿诸众生。熏修精进被大精进铠。愿诸众生熏修静虑。依现在佛前得三摩地。愿诸众生熏修菩萨回向。愿诸众生熏修一切白法。解脱诸不善法。愿诸众生获天资具。愿诸众生起大智行获圣资具。愿诸众生以菩提心熏诸异生得妙乐具。愿诸众生离诸轮回行苦获安隐资具。愿诸众生得住净佛国土证诸法触。谓功德住。相应住。广大不动最上诸佛住。愿诸众生得近佛游止愿诸众生得无量光照诸佛法。愿诸众生得无碍光能以一光照诸法界。愿诸众生得安乐身获如来身。愿诸众生犹如药王毕竟能别方论。愿诸众生犹如药树得无损害。愿诸众生如世良医灭除疾病。得一切智至安乐处。愿诸众生为世良药。如其深心捣筛和合。愿诸众生除诸病恼。愿诸众生得大势力身。愿诸众生得碎诸轮围山力。愿诸众生得无限量器尽虚空界广大念根。世出世间一切所说普摄。印持得无忘念。愿诸众生得善净器。了悟三世诸佛分别清净无坚执着。愿诸众生所欲至向得一切处行佛地上。愿诸众生于余一切众生得心无损害。愿诸众生一刹那心缘诸法界。及诣一切世界无疲无倦。由无厌倦得身通轮。愿诸众生得妙乐行。同诸菩萨行诣道场。愿诸众生于善知识及无量善根得心无舍离。知恩报恩随所守护。愿诸众生与善知识同一利乐。愿诸众生深心欢喜惟善摄受。与善知识安乐共住随修福行。愿诸众生于善知识所有善根清净业报。同一大愿。愿诸众生住大乘行永离忧暗。于一切智得无穷尽。愿诸众生深覆善根。为诸如来之所守护。愿诸众生覆护智德。解脱世间一切惑染。愿诸众生具足白法不起散乱。于佛法中得不坏行。愿诸众生张十力盖覆荫一切。愿诸众生得大深心毕竟觉了。愿诸众生踞师子座得佛神通。于诸世间如是观察。又虚空藏经云。我所积集善根法智善巧。无不与诸众生而为依住。

论曰。舍过未受用。如无尽意经云。若善心心所法念念回向菩提。是为善巧。若未来善根决定菩提。现前于诸事业所起善心。皆用回向阿耨多罗三藐三菩提。

论曰。如是心心所法修习。信解圆满一切舍施。又心所行及身方便舍诸摄受。此言摄受者。即是解脱三有苦本。是中于无量阿僧祇劫种种所造。应招世出世间无量富乐。于身自然如意受用。我应以财利钩拔诸众生置彼岸处。菩萨于菩提道布施。余如宝云经说。

护持正法戒品第二之一

论曰。是人于身虽舍。复何名护。谓若以自受用施诸众生。云何受用。何等名施。若无受用亦无守护。是故护自身者。应以受用利益众生。菩萨别解脱经云。舍利子。应知护他者即是护身。舍利子。如是行相。若菩萨成就护他。设遇丧命因缘。我于是业悉不应作。又无

畏授所问经云。复如大车负极重等。唯诸智者于法觉了。无尽意经亦作是说。为护诸众生者。设身有苦不生疲厌。况舍善知识耶。故华严经云。善男子。菩萨由善知识任持不堕恶趣。由善知识具足超越菩萨学处。由善知识教导而得出离世间。由善知识而得亲近菩萨无忘失行。由善知识而得摄受菩萨一切希有行故。由善知识依正觉道除业惑障出生死城至清净处。善男子。是故亲近承事善知识者。应如是作意。谓心如地荷负一切。无疲倦故。心如金刚。志愿不可坏故。心如轮围山。设遇诸苦无倾动故。心如仆使。随诸作务不厌贱故。心如佣人。洗涤尘秽离憍慢故。心如大车。运重致远不倾坏故。心如良马。不暴恶故。心如舡筏。往来不倦故。心如孝子。于诸亲友承顺颜色故。又善男子。应于自身起病苦想。于善知识起医王想。随所教令作良药想。所修正行作除病想。又善男子。应于自身作怖畏想。于善知识作勇健想。随所教令作器仗想。所修正行作破怨想。复次解脱观优婆夷言。善男子。菩萨于善知识随所教令应思供养诸佛世尊。菩萨于善知识言无违逆。得近一切智故于善知识言无疑惑。得近诸善知识不离作意。得诸现在利益。又如善财诣坚固幢比丘所。头面礼足右绕百千匝却住一面。时坚固幢比丘观察礼敬。更复谛观亦复礼敬。如是思惟遍观察已。谓言从何所来作是相者。于现前功德利益求念坚固无量行愿。不舍是意希望见相及音声取。乃至作礼而去。如其诣善知识见一切智涕泪悲泣。至海云比丘所作礼而去。又菩萨别解脱经云。舍利子。菩萨乐善法欲世间珍宝无不弃舍。以身承事无不恭敬。供给走使及余语业无不勇捍。于和尚阿阇梨极生尊重。乃至所以者何。为断系缚求如是法。为断生老病死忧悲苦恼求如是法。发心如宝。除诸众生贫穷困苦。求如是法。发心如药。安乐一切众生。求如是法。最上授所问经云。复次长者。或于菩萨所闻一四句偈。受持读诵为他人说。及积集菩萨布施持戒忍辱精进禅定智惠相应之行。彼于阿阇梨法应生尊重。乃至以名句文说偈赞叹。若一劫中于阿阇梨亲近承事。常行正直。一切财利受用供养长者。于阿阇梨尊重尚未圆满。

论曰。云何于法尊重。八千颂般若波罗蜜多经云。善男子。汝于善知识应起尊重爱乐。尔时常惨菩萨摩诃萨如是行相尊重作意。次诣一城。入是中已。我为供养法上菩萨摩诃萨故。当自卖身随取其直。然我于长夜中为欲因缘受生死身。流转诸趣无量无边。未尝为法及利众生。时常惨菩萨高声唱言。从其听闻。谁买此人谁买此人。以要言之。时魔波旬即从座起。令诸婆罗门长者等不闻其声。欲自卖身了不可得。彼一诣已皆无闻者。即自悲泣。唱言。怪哉。于其财利斯何难得如是。我自卖身尚不可得。时有天主。名烁迦罗。作梵志身。乃至白常惨菩萨言。善男子。汝何住此悲泣忧恼。常惨菩萨白言。梵志。我今乐善法欲为供养法。当自卖身竟无买者。尔时梵志语常惨菩萨言。我不须人无所施作。要当人身心血骨髓。乃至于此卖否。时常惨

菩萨自念。获大善利我今圆满。定知般若波罗蜜多方便善巧。我身尚卖何得吝惜心血骨髓。发踊跃心。善分别心。极欢喜心。白梵志言。是身随意。乃至常惨菩萨右执利刃。刺臂出血去臂肉已破骨而往。是时有长者女。处高楼阁遥见是事。乃至诣彼谓常惨菩萨言。汝何如是于身苦楚。乃至童女闻供养已复语。善男子。彼有何等功德善利。白言。童女。彼菩男者为我善说般若波罗蜜多方便善巧得如是学。如是学者为诸众生作所归趣。以要言之。复次童女语常惨菩萨言。善男子。于阿阇梨为求如是广大法者。如是于二法义。于殑伽沙数劫当舍是身。为求如是广大法故。善男子。我今具有金银末尼珠宝吠琉璃等。乃至汝于法上菩萨广作善利。时童女与五百眷属俱诣法上菩萨所。尔时法上菩萨摩诃萨。即从坐起诣已住舍。于七岁中如是入妙三摩地。常惨菩萨亦七岁中不起欲寻。不起谤寻。不起害寻。不着滋味。但念法上菩萨当于何时出三摩地。如是诣法座前。于此说法尽地方所。散种种花诸妙珍宝。时长者女与现前五百眷属。于常惨菩萨威仪进止亦如是学。时虚空天响报常惨菩萨言。是法上菩萨后当七日出三摩地诣彼城中随宜说法。尔时常惨菩萨闻是声已。生极喜乐及适悦意。扫地严净。时长者女与五百眷属。于法座前以智善巧七宝间饰。复次常惨菩萨于地方所严持扫洒。周遍求水了不可得。而于是处有魔波旬。名曰饮浆。隐蔽诸水为令菩萨心生苦恼退失道意增不善本。时常惨菩萨知魔蔽已。我应刺身出血洒地。所以者何。是地方所多尘土界。于法上菩萨身或坌污我今为法设破己身斯何吝惜。又我往昔为欲因缘。往复无际轮回生死。不曾为法舍自身命。作是念已。即执利刀刺身出血遍洒其地。诸女眷属亦如是学。时魔波旬皆不得便。故大乘四法经云。佛告诸比丘。菩萨尽其形寿乃至或遇丧命因缘。毕竟不得舍善知识。

大乘集菩萨学论卷第四

护持正法戒品第二之二

　　论曰。于是经典不舍诸善知识如护己身。于是经典一刹那顷乐菩萨学。于是经典集菩萨行。于菩萨学应择彼言。是故伺察不堕是罪。于无智处亦不爱乐。见是经典常乐尊重。见是经者不舍诸善知识。为说护持一切正法。如海意经云。然善男子不可说者。谓以文字语言于无生法中而不可说。若以文字语言诠总持门。乃有其说。此即名为护持正法。又善男子。有说法师于如是等甚深经海如说修行者。若人于此法师亲近恭敬尊重承事。密为护持。饮食衣服坐卧之具病缘医药种种供施。护诸善品及护语言。设有诽谤亦为覆藏。此即名为护持正法。乃至善男子。于他无诤可胜无法可说。是人与法俱无有执。此即名为护持正法。又善男子。于诸众生解脱慧中不生损减。不以财利之

心为他法施。此即名为护持正法。又善男子。或因听法或因说法。乃至行于一步一出入息间而专住者。此即名为护持正法。以要言之。又善男子。若于色心境界之中无诸攀缘。唯一境性调伏止息。此即名为护持正法。又乃至善男子。若谓是法于法可转。是法无所取着。此即名为护持正法。

论曰。彼说法师虽说亲近善知识。及不舍善知识相。若不护持正法。是不守护。是不清净。是不增长。即非菩萨决定于如是事护持正法师子吼胜鬘经云。佛言。菩萨所有殑伽沙数无量行愿。皆应涉入一大愿中。所谓护持正法。护持正法者是大境界。彼经复说。譬如有大力士少触身分为彼损害。佛言。胜鬘。少护正法亦复如是。令魔波旬得大忧恼。我不见余一善法能令恶魔生此忧恼。如是唯少护持正法之者。又云。譬如须弥山王端正殊特。于诸黑山最为高大。佛告胜鬘。如是大乘舍身命财以摄取心护持正法。胜余住大乘者不舍身命财所护一切善法故。如海意经偈云。护持如来正法者。即为胜尊所摄受。诸天龙王紧那罗福德智惠皆能摄。乃至护持如来正法者。所生刹土不空过一切生中见胜尊。见已即得心清净。护持如来正法者。而得宿命大我法出家善利数。能成所修真实清净行。又云。护持如来正法者。得大总持及善利。正使百劫非听闻。由具辩才悉无碍。护持如来正法者。乃至释梵护世等人中复得转轮王。悉悟菩提安隐乐。护持如来正法者。具三十二殊妙相大智庄严喜乐身。随所见者无厌足。护持如来正法者。而不舍离菩提心。波罗蜜行不弃捐。普能摄受多种善。

护法师品第三

论曰。守护方便说有三种。谓护身语得离诸难。护持正法行者思惟守护。不令他人之所损害。离此难事。如虚空藏经护持正法诸菩萨等同说偈言。最上两足尊。于此灭度后。咸生勇猛心。不自惜身命。护持佛正法。弃舍于利养。及离诸眷属。为证佛智故。不舍是正法。若毁恨骂辱。乃至加恶言。护持正法故。我等皆当忍。或戏调轻蔑。诽谤不称赞。护持正法故。一切皆当忍。又总略云。为末法众生。我当持正法。如世恶比丘。有大增上力。于诸妙经典。不听亦不读。唯自师己见。执异互相非。又于甚深教。皆顺解脱果。如是正法中。心不乐分别。乃至以慈念众生。或不住是法。为起悲愍心。得持是经故。若见毁戒人。贪着于利养。我当怜愍心。方便令弃舍。若见恶心者。毁谤于正法。我以慈忍心。正见令欢喜。如力护彼人。善成于语业。或复不与言。彼当自安住。后以四摄事。成熟如是人。于罪恶行中。教导令开悟。或能舍愦闹。寂住善境界。如自在鹿王。少欲及知足。乃至偈云。若入于聚落。调柔心正直。诸有求法者。为说深妙法。令远住空闲。乐寂静法欲。由斯善利中。而常获法乐若诸迷谬

者。数数现其前安住法乐中。应当自观察。我为导世师。不染世间法。而于毁赞中。若须弥不动。破戒诸比丘。设来増毁谤应自忍是事。慎勿加于彼。又此诸法中。我说。无所有。于斯正法行。不生冤报想。假我沙门相。实无沙门德。闻此嗢陀南。于经亦毁谤。或截于耳鼻。及不喜乐见。闻此嗢陀南。正法悉诽谤。未来诸比丘。护持正法者。为其作留难。不令闻是法。或为王所执。谪罚于大众。我愿承佛威。普皆闻是法。当来恶世时。宁丧于身命。护持正法故。作众生利益妙法莲华经亦作是说。应入行处。及亲近处。常离国王。及国王子。大臣官长。凶险戏者。及旃陀罗。外道梵志。亦不亲近。增上慢人。贪着小乘。三藏学者。破戒比丘。名字罗汉。及比丘尼。好戏笑者。诸优婆夷。皆勿亲近。若是人等。以好心来。到菩萨所。为闻佛道。菩萨则以无所畏心。不怀希望而为说法。寡女处女。及诸不男。皆勿亲近。以为亲厚。及至贩肉自活炫卖女色。如是之人皆勿亲近。凶险相扑。种种嬉戏诸淫女等。尽勿亲近。莫独屏处。为女说法。若说法时。无得戏笑。

论曰。复说是难。所谓魔事般若经云。谓魔波旬于未久住菩萨乘者修习此般若波罗蜜多时。起大势力。又云。复次阿难陀。若菩萨摩诃萨修习此般若波罗蜜多时。有恶魔来于菩萨所。生娆乱意现怖畏事。化雷电火烧十方界。欲令菩萨惊怯毛竖。于一念中退失阿耨多罗三藐三菩提心。复次教人书写乃至读诵。是人不乐弃舍利养。从座而去。如是狂乱作大戏笑。复次书写乃至读诵起诸魔事。谓寻求城邑聚落和尚阿阇梨父母知识营从亲党如是作意。又复思念贼难衣服财物。复次有说法师乐欲如是甚深般若波罗蜜多。书写乃至读诵。彼闻法者或生厌怠。于法师所如是颠倒。乐往他处听余经法。又说法师乐欲大器。彼闻法者希望少分。或说法师唯乐略说。彼闻法者更希荷负。如是一切说为魔事。又虚空藏经云。乃至乐行十不善业舍于善法。如是一切悉为魔事。海意经云。世尊。复次菩萨住阿兰若乐处闲寂以为止足。虽离俗出家少欲知足。然妙乐行不求多闻。亦不化度众生。于讲法处不乐听闻。是中随宜所说诸决定义。应当亲近不生咨问。于少善行亦不希求。然住空闲多乐愦闹集烦恼行如弹指顷。即从座起不自知觉不修违害坏道观门。不行自利利他。世尊。是名菩萨住阿兰若第七魔事。以要言之。世尊复次菩萨有恶知识亲近承事。与善知识体相无异乃至断四摄事断修福业断护持正法。唯修狭惠少欲知足。教招为说声闻缘觉。若时菩萨离大乘行于此菩萨营务定可作者。故乐称量。唯修狭惠。如有处说。菩萨于菩提道勇猛精进暂无懈息。或八九劫当得阿耨多罗三藐三菩提然不能得是菩提果。世尊。是菩萨勇猛精进。于此住着决定无有。唯处闲静得此果故。世尊。是名菩萨于善知识体相第十魔事。若人于此菩萨乘为魔钩所制。缘他法行共乐修习。如其随转亲近下劣之所修作趣下劣行。所谓惛迷。所向无知犹如哑羊。乃至

是名第十一魔事。

论曰。不学如是勇猛精进菩萨。于一切时处修习如不习等。彼宝云经说。谓诸菩萨于诸威仪进止发精进行。若身若心尝无懈倦。是名菩萨毕竟精进。云何于此精进得生懈倦。或非时分修极重事。遽生怯弱尚未成熟信解难行苦行。便谓施自身肉何得非时持此受用施诸众生。由是菩萨于诸众生而生懈倦。即时损弃积集大果菩提心种子。又虚空藏经云。非时固求是为魔事。谓非时于身忽起如是舍心。如先不修习亦勿少施。住是念者以痴自害。违纯熟菩提心等。是故舍自身肉等事。应善守护如善现药树受用根种于非时施。应善守护此正觉药树亦复如是。

论曰。于魔事平等是难。如宝云经说。佛告善男子。云何离诸魔事得不坏善。谓此菩萨一切时处。应先远离诸恶知识亦不对类。诣彼方所论世俗语亲近利养供养恭敬。如是多种一切时处悉皆远离。又若微细烦恼能障菩提道者。一切时处亦皆远离。善知如是所对治故。彼经复说恶知识相。谓毁正戒者。此恶知识。应当远离。如是毁正见正行正命之者。悉皆远离。乐愦闹者。多懈怠者。着生死者。背菩提门者。乐居家眷属者。应当远离如是诸恶知识。善男子。虽乐远离此恶知识。然不于彼发起恶心及损害意。应如是住心。又世尊言。处众生界破遣合集。是故我应远离此故。

论曰。失菩提心是难。故宝积经云。复次迦葉。菩萨成就四法失菩提心。何等为四。一者谓于阿阇梨及余师长。而不尊重返生欺诳。二者无疑悔处令他疑悔。三者住大乘者而不称赞段生骂辱。四者与人从事心行谄诈而无正直。复次迦葉。菩萨成就四法诸所生处得不舍离菩提之心。乃至坐菩提场相续现前。何等为四。一者设遇丧命因缘。不以忘语亲近戏笑。二者与人从事心行正直离诸谄诈。三者于诸菩萨起议论想。随所四方称赞其名。四者化度众生志不求余。一切具足令住阿耨多罗三藐三菩提。佛言。迦葉。是名四种。师子王所问经偈云。若人行法施。亦不为凌灭。是入速疾得。诸佛集会中。如星贺太子。生生念法施。又生生世世。乃至梦寐中。不舍菩提心。况复今觉时。彼经又云。若于是行处。或聚落城邑亦不舍是心。教化令他悟。文殊庄严佛刹功德经云。菩萨成就四法不失本愿。乃至得离憍慢悭贪嫉妒。或见他人安隐富乐代之悦豫。

论曰。如是于菩提心开发无妄失故。如宝积经说。一切威仪进止。皆菩提心事业。是心由过去菩提心故。又月灯三昧经偈云。若人多疑惑。应受我教敕。由得此深心彼疑当出离。

论曰。不澄厚是难。远离此者。见宝云经说。菩萨发如是心。以

我精进怯弱下劣及懈怠故。修习菩提自谓难得。如是于无量多百千劫之所积集。如救头然方证菩提。我今弃舍如是重担。云何菩萨发如是谓言。所有三世如来正等正觉。精进修行方现等觉。乃至如是非不长时现成正觉。我今亦应于多劫中护持攀缘。为诸众生积集精进。当得阿耨多罗三藐三菩提。

论曰。复说是难。宝积经云。于未成熟众生而同善巧。是菩萨错谬。于非法器众生示以诸佛深广妙法。是菩萨错谬。于广大信解众生示下劣乘。是菩萨错谬。

论曰。不信解是难。如护国经云。谓于佛法僧宝不生信解。亦不信解学杜多行。亦不信解罪福等事。住是过失门者。由此死已设生人中受痴冥报。后受地狱饿鬼畜生之苦。

论曰。为离此者。见宝积经说。若人于甚深法无所入解。不生诽谤如来如是证知。又云。然我不能知解。但于无量诸佛菩提。种种信解故。如来为此众生说正法行。

论曰。应知舍善营事行是难。故菩萨别解脱经云。于行法比丘所为供养佛。听闻妙法亲近营事。

论曰。彼营事行。如宝积经说。佛言营事比丘于诸比丘众应护持是心。若阿兰若比丘乐空寂处坐。彼营事比丘于一切时处不应役使。时阿兰若比丘设入众学处而得役使。是营事比丘应代彼作。或别请比丘代彼阿兰若比丘作故。若有行乞食比丘。彼营事比丘应与美膳而供给之。复次迦葉。若有比丘得离扼者。彼营事比丘随其所须一切给与。所谓饮食衣服卧具医药。若离扼比丘所住之处。不应高声。彼营事比丘于离扼比丘所。近住坐卧为作防护。随其所乐上妙饮膳而供给之。又云。若有多闻比丘。应当勇悍乃至守护。若有说法比丘。应当为法乃至就座听法。住法会处或论议场清净之处。乃至应当三唱善哉。以要言之。不应于所有物起自在想。设少有办事众许方作。勿自许用。乃至现前僧物。四方僧物。不相掍聚。及佛塔物更互积聚。应善遮防如是颠倒。若四方僧物与现前僧物互有疑滥。彼营事比丘应白众言。此现前僧及四方僧利养事。应同意施作如是佛塔朽坏。应求施者而为兴作。是佛教敕。复次迦葉。若佛塔物多。彼营事比丘不应分与现前僧及四方僧。所以者何。以佛塔物下至十分之一。皆是净信。何得多取。诸天世人生佛塔想。况复珠宝皆即宝故。若取佛塔衣于如来制底。宁使风雨曝烂散灭。不应以宝贸易此衣。如来塔衣无有人能善作价者。又佛无所须故。佛言。迦葉。若营事比丘以恶心故。于持戒者为手供给自在役使。以不善业堕大地狱。设得为人作世奴仆希求财利。为他役使毁骂打扑。以要言之。或于比丘更作新制。恐畏谪罚

非时役使。是营事比丘以不善根堕大地狱。名曰多钉乃至千钉钉身。炽然猛焰成大火聚。又总略云。其舌广长百由旬量于舌根上每百千钉炽然猛火。难堪难忍。佛言。迦葉。又营事比丘若来若去。得僧利养悭惜拘藏。或应时不时与或困苦与。乃至不与。是营事比丘以不善根故。死堕饿鬼。名食粪丸。有大力鬼持以示之。初不得近。然于粪丸仰目谛视。受饥渴苦经百千岁。于其饮食了不可得。设有少得。由险恶行悉成粪秽。又僧护缘起亦说是难。佛告僧护比丘言。如汝所见。实非是壁。是地狱人。迦葉佛时。是出家人以非理洟唾污僧坊壁。由斯业报受肉壁苦。猛火烧然至今不息。又汝所见。实非是柱。是地狱人。如前非理以洟唾污僧坊柱。受肉柱苦至今不息。又汝所见。实非树叶华果。是地狱人。如前非理于僧坊树叶华果。独先受用或与白衣。受肉树等苦至今不息。又汝所见。实非紧索。是地狱人。如前非理于僧坊索。独先受用或与白衣。受肉索苦至今不息。又汝所见。实非是杓。是地狱人。迦葉佛时。而为沙弥。以悭诳心执杓摩拭。客比丘来时。彼沙弥见已背立。客比丘言。此众有浆饮否。彼悭吝心答如是言。汝何不见执杓摩拭。求欲饮水尚未可得。时客比丘到已默然。空无所得惭赧而去。由斯业报受肉杓苦。如前不息。又汝所见。实非杵臼。是地狱人。迦葉佛时。比丘聚物主事缘处。有一沙弥持印记者。即阿罗汉。有比丘来语沙弥言。当须杵臼。彼言。尚座且住须臾。我有少务。后当与捣。彼发愤恚语沙弥言。我若得是杵臼。掷汝臼中如是舂捣。何况杵臼。是时沙弥知彼碜毒恶言骂辱。我若报言转增愤恚。默然而住。乃于后时嗔骂少息。诣彼说悔。大德上座如是烦恼。彼言。汝知此迦葉佛法律中出家沙弥我为上座。比丘沙弥说言。若如是者。我等出家。云何断除一切烦恼。解脱一切结使。出是恶言。应善对说悔罪之法。是名随所至向使业消薄。时上座比丘不为对说。嗔犹不悔。以斯业报作肉杵臼。受苦不息。又汝所见。实非是铛。有比丘来铛不用否。沙弥答言。且坐须臾承事病比丘故。为彼煎药。是比丘不乐此说。以恶心故。坏铛而去。受肉铛苦。至今不息。又汝所见。中间若断唯少连持者。是地狱人。由昔主持比丘利养以悭惜故。回换众物。冬时雨时交互而与。由斯业报受苦不息。

空品第四之一

论曰。复次经说大义。如虚空藏经云。佛告弥勒菩萨言。灌顶刹帝利王。有五根本罪。若犯此者。焚灭一切宿种善根。趣向恶道堕他胜处。远离一切天人等乐。何等为五。善男子。谓灌顶刹帝利王。故取佛塔物四方僧物。自作教他。是名第一根本罪。若谤声闻乘法缘觉乘法谤大乘法隐蔽留难。是名第二根本罪。若依我法而出家者。剃除须发被袈裟服。于学无学持戒毁戒。脱其袈裟逼令还俗。或加捶打狱囚系闭。或断命根。是名第三根本罪。杀害父母。杀阿罗汉。破和合

僧。以恶心故出佛身血。随作一事是五无间业。是名第四根本罪。若谤无因果不畏他世。自行十不善业道。或转教多人。身自坚住。教他坚住十不善业道。是名第五根本罪。乃至总略。若乐破坏国邑聚落舍宅人民。是名根本等罪。以要言之。复次善男子善女人初行住大乘者。有八根本罪。此初行住大乘者。于根本罪而有错谬。焚灭一切宿种善根。趣向恶道堕他胜处。远离天人大乘等乐。久处轮回离善知识。何等为八。此诸众生因昔恶行。而生险难五浊恶世。以少善根近善知识。得闻甚深大乘经典。其人浅智即发阿耨多罗三藐三菩提心。而初行菩萨闻说甚深法空经典。如其所闻受持读诵。为前浅智如实开示巧妙文义广大境界。彼愚夫异生闻如是说。心生怖畏。心怖畏故。即便退失阿耨多罗三藐三菩提心。发声闻乘心。是名初行菩萨第一根本罪。善男子。以犯罪故。焚灭一切宿种善根。趣向恶道堕他胜处。远离天人大乘等乐。毁菩提心。是故菩萨于他有情补特伽罗深心志愿。应先知已如心所行。随其渐次而为说法。譬如渐入大海。以要言之。复次初行菩萨。发如是言。汝不能修习六波罗蜜行。亦复不能得阿耨多罗三藐三菩提。汝应速发声闻辟支佛心。汝可速得出离生死。乃至如前所说。是名初行菩萨第二根本罪。

大乘集菩萨学论卷第五

空品第四之二

复次初行菩萨。作如是言。汝何坚持守护波罗提木叉及律仪戒。应速发阿耨多罗三藐三菩提心。读诵大乘经典。若身语意所集烦恼。不善业报悉得清净。乃至如前所说。是名初行菩萨第三根本罪。复次初行菩萨。作如是言。善男子。如能远离听受读诵声闻乘法。亦不为他人说此声闻乘法。不能得大果报。不能永断烦恼。应信大乘经典。听受读诵为他人说此大乘经法。能令忏除一切恶道罪报。速得阿耨多罗三藐三菩提故。如彼所言。取是见者二俱得罪。是名初行菩萨第四根本罪。复次初行菩萨。作二种语。如其所见大乘经典。为利养故广大称赞受持读诵。听其义理为他人说。便作是言。我是修大乘者。见他得利而怀嫉妒。又陀所得或全或分。便生讥谤轻毁淩蔑。以嫉妒故。自高其身。便谓我得过人之法。于大乘中有斯妙乐。是人由财利故。得大重罪。趣向恶道堕陀胜处。譬若有人欲入大海修治船舫。将至宝渚自坏其船丧失身命。此初行菩萨摩诃萨亦复如是。欲入大乘海中。以嫉妒故而作妄语因缘。毁坏信船断智慧命。此初行愚童诸小菩萨。以嫉妒故得大重罪。是名第五根本罪。复次善男子。未来世中当有在家出家初行菩萨。于甚深空义所属经典三昧总持诸忍诸地大庄严事。善人沙门及菩萨行于此大乘经典。受持读诵广为人说。然于是法我自所证。由悲愍故我为汝说。应当修习。汝亦得证是甚深法如我知

见。彼不实言但能读诵此甚深法及为他说。于此深法而实未证。求利养故。妄说我得三世诸佛所证之法。菩萨圣人无有过上。得大重罪。即是欺诳诸天世人。于声闻乘尚未能得。何况入解大乘胜行及阿耨多罗三藐三菩提耶。譬若有人居大旷野。大果树下饥渴所逼求索饮食。此大果实色香美味皆悉具足。弃已自趣毒药树下。食毒药果即时命终。我说此人亦复如是。于难得中得获人身。依善知识遇大乘法。贪利养故。虚炫己德卑贱他人。如是行相得大重罪。由重罪故。决趣恶道。是人一切刹帝利婆罗门吠舍首陀及诸智者之所摈弃。皆勿亲近。善男子。是名菩萨第六根本罪。复次善男子。未来世中刹帝利王有旃陀罗国师等。而实愚懵。自谓明智起诸憍慢。具大财宝及大受用。种种布施营修福业。恃布施故增益我慢。向刹利王分别沙门无量过失。依王势力非理治罚责其课调。时诸比丘为彼所逼。或取佛塔物四方僧物现前僧物。而转与之。诸旃陀罗持以上王。如是二种俱获重罪。善男子。是名初行菩萨第七根本罪。复次有刹帝利王与旃陀罗沙门共立制限。非法谓法法说非法。舍诸契经毗奈耶学。不依时说及广大说。舍大悲眼般若波罗蜜多学处方便善巧学处及余契经所说学处。舍如是行相。彼行法比丘先所修习极生娆乱。以娆乱故损智惠命。即便弃舍奢摩他毗钵舍那。劝行他事多有所得。时彼比丘无以制伏诸结烦恼。又诸比丘或于彼时毁弃深心。戒见行等多起过失。实非沙门自谓沙门。实非梵行自谓梵行。说法问难如螺贝音。令王大臣恭敬供养。向白衣舍说是行法比丘无量过失。令王大臣为立制限。取彼行法比丘所乐受用资生之具。如是二种俱获重罪。所以者何。禅定比丘是良福田。营福业者之所依止。是求三昧总持诸忍诸地之器。执持应器作世光明。开示正道于业烦恼地。令诸众生住涅盘道。善男子。是名初行菩萨第八根本罪。

论曰。如彼复引余契经云。若诸菩萨闻虚空藏菩萨名已。无有疑惑。欲睹见者。畏堕恶道忏彼重罪。于虚空藏菩萨。称念其名恭敬礼拜。善男子。如其福力住其人前。或见本身或现梵王身。乃至或现童男童女等身。令初行菩萨如从座起于所犯罪悉皆忏悔。及为演说甚深方便善巧大乘之行。乃至住不退地。又总略云。设不现前彼初行菩萨面。于东方阿噜拏天子住立其前。烧香劝请作如是言。汝阿噜拏天。有大慈悲具大威德。照阎浮提悲愍覆护。速自劝请虚空藏菩萨起大悲愍言觉悟我。而于梦中方便显示所犯罪报。授我忏悔得圣大乘智惠方便。彼阿噜拏天出现阎浮提时。与虚空藏菩萨俱来。以本色相即于梦中住其人前。忏彼重罪于如是相谓大智方便。知见方便。善巧智方便。彼初行菩萨获三摩地。名不失菩提心。依此大乘得坚固住。

论曰。或有是经先说。真言劝请仪轨等事。作如是说空寂深林辽夐之。处烧沉水香多伽罗香坚黑诸香。遍十方界五轮礼敬。合掌诵此

真言曰。

恒[寧*也](切身)他(引)苏没哩(二合)舍苏没哩(二合)舍歌(引)噜尼葛左啰左啰尾左啰散左啰歌(引)噜尼葛牟噜噜牟啰尾誐[馬*犬](引)哩摩(引)左弭勃噜(二合)惹摩多歌(引)噜尼葛进多(引)摩尼布(引)啰葛歌(引)噜尼葛萨哩嚩(二合引)娑(引)弥萨他(二合引)波野阿(引)倪也(切身引)[馬*犬](引)哩(引)萨普(二合)颙(五工切)萨普(二合)颙(上同)噜底尾微葛颙(上同)涅哩(二合)瑟致(二合)尾微葛颙(上同)布(引)啰野歌(引)噜尼葛布(引)啰啰演睹摩摩(引)舍(引)萨哩嚩(二合)钵探左阿输(引)葛誐底萨嚩(二合引)贺(引)

说前仪轨。一切病苦。一切怖畏。一切恼害。悉皆殄灭。诸希求事亦悉成就。

论曰。若刹帝利若菩萨等。云何罪咎及胜方便。或持戒者。云何说罪。云何过失。谓于持戒者无过失者。多起打扑名执自见。由是展转生怖灭诸罪咎。若于此大性罪拔去苦本毕竟不造。于菩提心戒是所堪任。如实观察相续思惟。故方便善巧经说是根本罪云。善男子。菩萨于别解脱戒学式叉摩那百千劫中唯食根果。解脱一切众生忍受恶言。若于声闻辟支佛行相应作意。是名菩萨根本重罪。善男子。得是根本罪者。譬如声闻于有余依涅盘而不堪任。善男子。此所说罪于声闻缘觉作意无有出离亦复如是。于佛地涅盘而不堪任。

论曰。此诸重罪由执我故。持为妙乐是义云何。摄论释云。破坏三宝物。或如芥子量。谤正法二罪。是牟尼所说。设破戒比丘。由被袈裟服。或不听出家。捶考系牢狱。造作五无间。又或执邪见。及破坏聚落。此名根本罪。是胜尊所说。但乐谈空性。实自无知觉。设住佛智中。不修正觉道。舍斯别解脱。希入大乘果。又令诸学人。不断于贪执乐向他人前称扬自己德。由光于他人。广获其利养。或复邪妄说。我得甚深忍。或责罚沙门。故取三宝物。由如是取已。复舍奢摩他。或行法比丘。与所爱受用。是名根本罪。因堕大地狱。又虚空藏菩萨住立佛前宣悔梦中舍菩提心偈云。有诸来乞者。悭贪而不施。礤然生忿怒。打扑诸众生。清净一心者。亦不为恭敬。随他染欲心。诽谤于正法。地藏经云。佛告大梵。若依我教而出家者。犯戒恶行内坏腐败如秽蜗螺。实非沙门自谓沙门。实非梵行自称梵行。常为种种烦恼所胜败坏倾覆。如是比丘虽破禁戒行诸恶行。尚为一切天龙人等开示福德行。故此善知识然非法器而。剃除须发被袈裟衣于无量众生种种善根为开导。因近生善趣显示正道。是故若依我教而出家者。持戒毁戒。我尚不听转轮圣王依俗正法鞭挞其身牢狱系闭节节支解断其命根。况余非法。如是比丘。然依我法毗奈耶中。说名死尸。复说彼人如牛有黄。如麝有香。又云。若依我教而出家者。是器非器不应恼

害。即是毁犯三世诸佛。得大过咎焚灭善根堕无间狱。彼经又云。被袈裟衣解脱幢相。是诸如来之所建立。尔时复有无量百千声闻及菩萨众。闻佛所说。皆忏往昔造业障罪。或言。世尊。我于往昔如来圣言量中。及佛弟子是器非器。多行忿恨呵骂毁辱种种诽谤。造业障罪堕三恶道。受种种苦难堪难忍。以要言之。世尊。我于如是业障今悉忏悔。或言。世尊。我念往昔于声闻教及佛弟子是器非器。恐畏恶骂加诸杖捶。复有说言。于佛弟子侵夺衣钵断其受用。复有说言。于出家者逼令还俗非理役使。复有说言。于佛弟子是器非器。有罪无罪。枷锁牢狱。是业障罪于多劫中堕诸恶趣。受种种苦难堪难忍。乃至白言。世尊。是业障罪今悉忏悔。更不敢造。唯愿世尊。摄受怜愍。济拔我等广大罪报。障碍出家经亦作是说。若人成就四大舍法。在所生处获如是难。谓生盲愚哑。或旃陀罗乐多毁谤无诸妙乐。常为奴仆。或作女人扇茶半择迦等。驼驴猪狗及毒蛇报。何等为四。此大舍者。为过去诸佛作增上力。令诸众生发出离心。出家心。圣道心。为作障碍。是名第一。复次乐贪财贿及贪子息。不信业报。谓言于众富乐自在。男女妻妾有出家者。为作留难。是名第二。余二种者诽谤正法。及害沙门婆罗门等。

论曰。十不善业道是难。有极苦报。见正法念处经说。彼中杀生罪报。今当略说云。地狱中。复次有鸟。名火顶行。火中不烧。见地狱人极生欢喜。先破其头。次饮其血。复次有鸟名髑髅行。嘴火焰然食脑脂髓。复次有鸟。名曰食舌。食罪人舌食已复生。过前柔软如莲华叶。如是义者随想所生。复有诸鸟。或名拔齿。名执咽喉。名曰食毛。名曰食肺。名食生藏。名食背骨。名食隐密。诸骨节间破已饮髓。次复有鸟。名曰针孔。嘴利如针。唯饮其血。复有诸鸟。名骨中住。名曰拔爪。名食筋脉。名曰拔发。唯食发根。如是阿鼻大地狱中三千由旬名恶夜叉飞鸟住处。于百千岁食已复生。受大苦恼。彼经复说。一切苦网周遍围绕。复有地狱。名堕险岸。疾趣彼处希望归救周匝行时。十一火聚独无伴侣。唯有冤报业绳所缚遍常随逐。谓令趣入诸大地狱。复次趣入堕险岸处。彼下足时炽然销烂。举足复生。过前柔软以柔软故受极痛苦。如是惶怖。头目手足一切肢分。悉皆销烂。而说是处世所希有。名堕险岸。复说堕处。业风所飘高三千踰缮那量。后堕地已。雕鹫鸱枭竞分食之乃至业风举已还堕。经百千岁受如是苦。彼经复说。次有堕处。名曰旋轮。有千辐轮世所希有。炽然猛利。正使金刚不能沮坏。是轮于身速疾旋转。乃至缘诸身分悉皆烧然。举足行处为钉所刺。如是趣入蠰酤吒山。有蠰酤吒虫食彼罪人。食已复生过前柔软。以柔软故受极痛苦。生已复食。食已复生。于是身肉过前希有。由彼快意。造杀生者得如是果。

论曰。不与取报。我今当说如是恶作业行。于地狱中有大资具。

如旋火轮。乾闼婆城鹿爱相似。由痴恶业。见有珠宝衣服财物种类若干。以痴业故。于炽焰中奔捉彼物。自业所造琰魔罗卒。执利刀釰诣铁网中劈割烧然一切肢分。唯有骨在。由无始来不舍财利。受斯苦报。

论曰。造欲邪行。我今当说。造斯罪者。于前苦处暂得脱已。恶业旋增过大火聚。复堕他处。名恶邪见。由业所造见有女人。如先所睹。彼既见已。无始时来贪火发生。即便奔趣彼女人者。自业所造皆铁所成。为彼执已啮其唇吻食其身分。乃至无有如芥子许。食已复生。生已复食。彼人如是贪火所烧。受极痛苦难堪难忍。如是欲火所烧。于彼女人不念苦恼。彼女人者皆铁所成。坚若金刚。身火洞然。执彼罪人如摧沙茧。一切身分炽然散灭。散已复生过于前说。略彼偈云。女为罪根本。能坏诸财利。若人乐女色。云何获妙乐。乃至。此世及他世。女失第一失。远离女色者。身获安隐乐。

论曰。妄语业今当说。有大力琰魔罗卒。执彼罪人以刀劈口钤出其舌。此妄语报。恶业力故。舌广五百踰缮那量。舌相出时。琰魔罗卒即共敷置热铁地上。自业所造百千铁犁。犁头焰然世所希有。极大力牛周遍往来。而耕其舌涎血流溢。耕已复入。以要言之。复出其舌。过前柔软。如天舌相。吐声号哭。受大苦恼。经无量百千岁难堪难忍。彼地狱人。舌暂入口极生惶怖。是恶相状处处驰走。堕猛火聚而或焦烂。于是苦恼希望归救。复有琰魔罗卒。手执刀棒世所希有。麿斫罪人。从头至足如微尘许。

论曰。两舌报如妄语说。舌出三百踰缮那彼琰魔罗卒。持炽焰刀断取其舌。狐狼野干随处食之。受极痛苦吐声号哭。断已复生过于前说。

论曰。恶口报今当说。琰魔罗卒执彼罪人。以刀劈口断取其舌。由彼饥渴求索饮食。令自食舌及饮自血。恶业力故。断已复生。踠转于地吐声号哭。目精旋动受极痛苦。琰魔罗卒诃责教诫。由自所作谁复代汝。说伽他曰。舌放类坚弓。利言毒火箭。若人恶口说。来斯见大报。

论曰。绮语报今当说。琰魔罗卒以刀劈口。灌赤洋铜涌沸炽然。先烧其舌。次烧咽喉。次烧其心。次烧其肠。次烧熟藏。烧熟藏已。从下而出。琰魔罗卒说伽陀曰。前后非联属。无义不相应。汝非联属说。彼果来此受。常不诵佛经。不乐真实语。彼既非是舌。何异于肉脔。

论曰。悭贪报今当说。彼地狱人自业所造。望见地邑满中珍宝他

人守护。彼地狱人由无始来痴恶业故。谓言已有贪不善业乐行多作。于地狱果起颠倒见。如是见已。为多贪取。手执利刀世所希有。疾趣彼物。余地狱人亦执利刀迭相战掠。乃至食啖。身肉俱尽无有如芥子许唯有骨在吐声号哭。略彼偈云。见他人富足。思惟悕我得。是贪生毒果。而今来此处。

论曰。嗔恚果今当说以嗔业故。师子蛇虎住其人前。生大怖畏处处驰走。不善业故何能得脱。为彼执已先食其头。乃至两腋。蛇吐牙毒竞螫啖之。虎食其背火烧两足琰魔罗卒远刺射之。如是广大。

论曰。邪见有无量果。少略而说。谓地狱中雨锋利剑。及金刚雹雨诸石等。斩截破坏。复有十一火聚。谓饥渴火从口中出。周匝焚烧。

论曰。此诸欲本是难。应如是悔。又如经说。有大地狱。名曰大瓮。何业众生堕于彼处。谓若实非沙门自称沙门。或闻女人歌舞庄严具声。深心作意略无省解。由闻歌舞戏笑故。漏失不净。以要言之。堕彼地狱雨热铁丸。一切肢分碎为微尘。复雨火汤如是烧煮。复次忆念往昔欲邪行者。说有地狱。名钵讷摩。谓由忆念梦中欲事。堕是地狱火镬煎煮。琰魔罗卒持大铁叉而撞刺之。如彼广说。复次然修梵行回向愿生天女众中。说堕地狱。名大钵讷摩。是处有岸。名曰碱河。泛涌烧然。如镕金汁。令身销烂。发毛如草。肉滓为泥。聚骨如石。肠为鱼等。于此地狱经无量时。复次邪欲。谓二男子毁坏正行有无量相。如彼经说。如是毁正行者。于彼碱河见妙童稚出没其中。由昔恶业生极爱乐。入彼河已。即为忧苦之所缠逼。复次邪欲说极恶报。谓于傍生起大性罪。彼地狱中有牛鹿等。热铁所成极不善相。于畜生道欲心附近。满腹炽焰为彼烧煮。经百千岁。乃至广说。复次邪欲。强逼净戒比丘尼等。毁坏正行堕大地狱。广如彼说。复次邪行非道行欲。自欲炽盛侵暴他属。或由近住。或称师教。毁坏正行堕大地狱。无量极苦过于前说。七种合集经说。如是婆罗门于一类同梵行者云。我知彼与是里舍二根和合。或彼里舍观瞩境界。去来住立而起爱着。此说婆罗门梵行合集非离和合法。然修梵行而不清净。如是里舍。或共戏笑。若意乐着。说此梵行而不清净。如是里舍。爱乐承事。有庄严具歌舞等声。来两壁间而起乐着。是名和合。如是五欲乐中于他观察而生爱着。回向梵行愿生天处。是名合集非离和合法。

论曰。若思念如是趣欲境界是难。诃欲经云。佛言。比丘。应怖此道断彼欲心。起极怖惧如彼榛棘。此二种道是极险恶。彼不善人之所亲近于如是道。为诸正士之所远离。汝勿如是思惟少分着欲。世尊说此多苦多难及多罪垢。讥毁凌蔑。佛言。比丘。又此欲者如病痈疽中含毒秽。如财利钩。为诸罪本。欲如梦寐。是虚妄法。是死。是

空。是无常。是过失。云何愚夫于此乐着。乃至如鹿缚围。如鱼缚网。如蛾缚焰。如猴缚粪。如婆罗门缚诸戒线。其欲如是。又总略云。寻求欲者。譬若群兽行长夜中赴师子口。不知限量。牛死虎口不知限量。乃至虾蟆赴百蛇口。不知限量。又长夜中窥近欲事如行贼道执缚断首。不知限量。强侵他属攻伐聚落杀害人民。乃至笼系执缚断首。不知限量。受极艰苦涌血漫流。如四大海其水尚少。以要言之。况此身者而多讥毁。筋骨缠聚皮肉裹络。毛孔诸虫众多咂食。如大痈疽秽恶充满。又此身者种种病恼。谓眼病耳病乃至痔漏疮癣。彼经复说。又此身者是苦是恼。为老所逼癵躄背伛。无强无力发白面皱。诸根过熟行苦倾败。如是衰旧速朽之法。乃至于如是身臭恶毁厌。不可亲附。以要言之。佛言。比丘。云何于欲有是贪爱。缠绵闷绝耽着追求。若我灭后正法欲没。汝等于欲慎勿亲近。当堕彼趣何待老死授我教诲佛言。止止。比丘。当断欲心。谓若非时求欲。未若依时求法。又最上授所问经云。应知远离彼欲邪行。于自妻属而生喜足。于他眷爱不乐观视。止息是意唯一苦恼。忍伏此欲相应作意。若起欲寻随观不净。亲近欲者应知于染意中得自在故。常离系缚。勿起贪着。于无常身作不净想。如是念住如我所作。起正分别勿嗜于欲。何况恶露不堪表示。彼经复说。菩萨于已眷属当起三想。何等为三。谓暂同戏乐不共他世。唯同饮食然于业报不共领纳。唯同快乐不共苦恼。乃至此复三种。谓破戒想。破定想。破慧想。复有三种。谓贼想。冤想。地狱卒想。

大乘集菩萨学论卷第六

空品第四之三

亦如月上童女所问经云。尔时月上童女见诸人等欲来亲近。即时住虚空中高一多罗树。为诸人等说伽陀曰。汝当观我身。晃耀真金色。非因染欲心。感斯清净质。欲生于境界。如火坑焰然。忍欲调六根。净修诸梵行。设见他妇女。皆生母妹想。后获端正身。他人常喜见。我诸毛孔中。妙香遍城郭。不从贪染心。薰修斯善果。贪心本不生。无欲何生欲。牟尼现证明。如实不虚诳。汝昔或我父。我或为汝母。迭为父母身。情何生染欲。我或尝害汝。他复害我来。怨朋互杀仇。情何生染欲。端正非贪得。贪非生善趣。贪非出离因。是故皆弃舍。又此贪欲因。速堕三恶道。夜叉毗舍阇。及阿修罗众。鸠盘茶鬼等。皆由贪欲故。或聋盲喑哑。跰挛丑陋身。世间诸过患。皆由贪欲行。或得转轮王。及帝释天主。梵王大自在。广因修梵行。若象马牛虎。驼驴猪狗等。性本瞢亲疏。而常希染欲。刹利及王臣。或信士长者。丰饶富乐门。广因修梵行。若枷锁系闭。水火诸苦难。或挑目截耳。及断于手足。乃至为奴仆。此由贪欲故。又曰子王所问经诃欲义

偈云。说是着欲者。如蝇见疮血。亦如猪犬等。奔臭肉不净。无知乐女人。奔驰亦如是。愚童不明了。舌舐于秽恶。如痴乐女人。具足诸黑闇。现住魔境界。死当堕恶道。又若厕中虫。着味生乐想。犹如画屎瓶庄严观外相。亦如风橐中。满盛诸秽恶。谓眵洟涎唾。及便利不净。身如臭漏囊。愚夫谓为美。举身唯有骨。皮肉之所覆。唯生一面门。譬若大痈疽。亦如疮孔中。种种诸虫满。及余不净器。此身相亦尔。腹如犬疱等。内生藏熟藏。及头骨肋脉。涂污诸血髓。有八万种虫。潜处于身内。堕痴网笼中。故愚夫不见。又于九窍中。流臭恶不净。或若见若言。愚夫生取相。一切秽恶处。由乐不觉知。涎涕以为食。斯愚夫境界。或两腋汗流。秽恶实可厌。乐斯诃厌事。如蝇见疮等。于下劣法中。嗜欲斯最下。造斯恶业者。死当堕恶道。堕无间狱已。受诸大苦报。佛说诸女人。臭中极臭恶。是故于合集。破斯下劣想。又若起执着。唯愚者奔竞。造斯恶业故。当获如是果。彼经又云。如是行相苦求所须。以自活命封着不舍。乃至衣弊贫穷乞丐饮食。为诸女人之所降伏所持所魅。譬若僮仆自在役使。由于女人贪乐养育。必不能修布施持戒及余善品。又复为诸女人恶骂要勒系缚。由心取着悉能忍伏。或诣女人里舍。起贪很[仁-二＋戾]审观姿貌。由欲因缘自在而转。佛言。大王。嗜欲爱者是不清净。是极臭恶于。世间行尚为过失。乃至偈云。于女人合集。见作共随喜。闻已意乐观。彼人无出离。亲近诸苦欲。说此实厌贱。由闻是法故。善说及痴说。是心奔女人。无异鼠逐猫。或闻佛所说。暂时得省解。后复于是贪。如喝罗罗毒。又如猪见粪。发生于爱乐。暂得须臾间。转复生厌怖。着乐诸愚夫。远离于佛教。亲近下劣欲。死当堕恶道。乐耽湎醉欲。毁戒破净命。造作诸罪业。死当堕恶道。若于是正法。了知诸欲境。不生放逸心。常生净天趣。于无上菩提。此不为难得。若闻是法已。刹那获正慧。悟出家法门。远离诸欲事。

论曰。复说是难。寂静决定神变经云。佛告文殊师利。设若有人于阎浮提一切有情。劫诸财宝悉坏命根。文殊师利。若善男子善女人于菩萨所断一善心即近堕傍生趣。于所取时如同彼堕。断善根故是罪过前阿僧祇数。所以者何。断善根者。即是断灭佛出世故。佛告文殊师利。又他种类于菩萨所起悭嫉时。以是因缘应知即是求三种怖。何等为三。谓堕地狱怖。及生盲怖。边地难怖。彼经又云。若得为人语不诚实而乐诽谤。恶口愤恚娆恼于人。后复于此身坏命终堕大地狱。生无足身受诸苦恼。宛转五百踰缮那量。为诸小虫唼食其肉。是蛇可畏具五千头。由诽谤故。彼一一头有五百舌。彼一一舌口出五百炽焰铁犁。是语业罪。为猛火聚炽然烧煮。又若起不调柔逼恼菩萨者。是人于畜生道尚为难得。堕大地狱经百千俱胝那庾多劫。于彼死已为大毒蛇惨恶可畏。饥渴所逼造众恶业。设得饮食而无饱足。于此死已。设生人中亦复生盲。无有智慧恶心不息。恶言诃毁不敬圣贤。人中死

已复堕恶道。经千俱胝劫生不见佛。彼经又云。文殊师利菩萨于菩萨所乃至发明净心时。而心或轻易。乃至多劫住大地狱如被铠甲。文殊师利。是菩萨业必不能堕。唯除诽谤。是菩萨者。文殊师利。譬若金刚摩尼宝。无有木石能破坏者。文殊师利。是菩萨业亦复如是。必不能堕。唯除诽谤是菩萨者信力财入印经中亦作是说。佛告文殊师利。若复有人于十方一切世界诸众生等起嗔恚缚。堕黑暗处。文殊师利。若于菩萨所远住其前。屈伸臂顷起嗔恚心。是罪过前阿僧祇数。文殊师利。又若有人于诸阎浮提一切财物剽掠皆尽。若于菩萨所辄生骂辱。是罪过前阿僧祇数。彼经又云。佛告文殊师利。设若有人以殑伽沙等诸佛塔庙。悉皆焚毁。若于信解大乘菩萨摩诃萨起嗔恚心。加诸骂辱或增诽谤。是罪过前阿僧祇数。所以者何。从诸菩萨。出生诸佛世尊故。从彼诸佛有塔庙故。生诸利乐及诸天等。若轻毁诸菩萨者。即是轻毁诸如来故。若有恭敬诸菩萨者。即是恭敬诸如来故。欲求最上供养者。应当供养诸菩萨等。即是供养诸如来等。

论曰。此供养福报。如寂静决定神变经云。若人护法及说法者。即是远离一切恶道。获天帝释及梵世主夜摩兜率自在天等。后生人中为转轮圣王长者居士。具大财宝念慧相应。安隐无畏。

论曰。何等菩萨于菩萨所于善作中起恶心故。谓异生等。又如信力财入印经云。文殊师利。设若有人于一切世界微尘数众生。日日以天百味饮食及天衣服。于殑伽沙劫海如是布施。若有善男子善女人。于成就十善供养如是。说声闻者。说辟支佛者。说大乘者。住大乘人戒德相应乐说辩才与彼无智戏论之者。而为咨禀听受皆应供养。乃至得几罪灭。佛言。善男子。譬如有人以初日分满阎浮提诸大珍宝施佛弟子。以中日分及后日分亦复如是。满百千岁如是布施。是人彼所得福宁为多不。白言。甚多世尊。是人福聚无量无数。于是福聚无有能称量者。唯除如来乃能知之。佛言。善男子。若有真善刹帝利王。乃至如前所说。彼所得福宁为多不。如是广略过前福报无量阿僧祇数。佛言。于后五百岁护正法眼。善护自他及护他世。于我教中作弟子者。是器非器剃除须发被袈裟衣皆应善护勿生恼害。乃至自他国土皆得丰乐灭除罪垢。诸天诸仙增益守护寿命长远。自他烦恼亦皆殄灭。住正觉道六波罗蜜离诸罪恶。于轮回海不久沉溺。常离恶友近善知识。共事诸佛大菩萨众。乐诸佛刹。非久如得阿耨多罗三藐三菩提果。尔时众中一切业道一优婆塞。于一日中能施饮食。于佛弟子如是布施。过前福报阿僧祇数。文殊师利又若于一切世界微尘数成就十善业道诸优婆塞。日日以天百味饮食及天衣服。于殑伽沙劫海如是布施。若复有人于一比丘。若一日中能施饮食。过前福报阿僧祇数。入定不定印经云。佛告文殊师利。假使十方一切世界诸有情类。皆被挑目至满一劫。复有善男子善女人于诸有情起慈愍心。令眼平复还满一

劫。文殊师利。若复有人于信解大乘菩萨所。以清净心而往瞻觐。过前福报无量阿僧祇数。文殊师利。假使有人能令十方一切牢狱系闭众生皆得脱已。复受转轮圣王妙乐或梵天乐。若复有人于信解大乘菩萨所。以清净心瞻觐赞叹。过前福报无量阿僧祇数。又地藏经云。世尊。若真善刹帝利王。真善居士。真善宰官。真善沙门。真善婆罗门等。自护护他及护他世。于佛弟子是器非器乃至剃除须发被少分袈裟衣者。皆应守护天主及天眷属乃至毕舍遮主。与其眷属皆从座起。合掌恭敬而白佛言。世尊。若未来世乃至后五百岁真善刹帝利王。真善居士。真善宰官。真善沙门。真善婆罗门等。如是守护正法绍三宝种皆令炽盛。以要言之。所有我诸眷属。真善刹帝利王。真善居士宰官等。于十种事守护增长。何等为十。一者增益寿命。二者广持正法。三者常无病恼。四者眷属广多。五者仓库盈溢。六者寿命无乏。七者富贵自在。八者名称普闻。九者得为善友。十者智慧具足。是名十种广如彼说。

论曰。应知此广大报如是入圣地者。故观音经云。发正觉心者善利一切众生故。若唯右绕佛塔。我犹说此功德广大。汝诸佛子。若人不爱诸天远离善人。是地狱境界。广如前说。

论曰。未能于余开示。且止此分别。净诸业障经云。凡说障碍皆名为难。佛告文殊师利言。云何说名障碍。谓贪为障嗔为障痴为障。布施为障持戒忍辱精进禅定智慧皆为障碍。所以者何。愚夫异生于布施时为悭惜者不起净信。由不净信发损害心。由损害故生悔恼罪堕大地狱。彼护戒者。为破戒人加诸诽谤不为称赞。令诸人等闻过失已。不生净信。由不信故即堕恶道。彼修忍者由忍倨傲。是忍惛醉浑浊于心。由忍惛醉为放逸本即堕苦处。发精进者便起我慢。云余比丘修行懈怠。不共信施之食及饮水具。由发精进起我慢故。轻贱于他如彼愚夫。安禅定者。由于净虑三摩钵底发生爱乐。彼便如是我得三摩地行。余诸比丘心行散乱。由何得佛。广如彼说又随转诸法经云。教招菩萨除业障罪。远得菩提。教招威仪。远得菩提。教招威仪道行。远得菩提。然彼菩萨于菩萨所生下劣想。己身发高大想。谓我少除业障故。此菩萨于彼菩萨或说教令应住佛想。菩萨于菩萨所勿起毁呰之心。彼不舍菩提故。佛言。天子。菩萨如是不断少分善根。如菩萨不二行中。设不发菩提心者。下至聪利菩萨。尚不起於陵蔑。何况发菩提心者。如首楞严三昧经云。佛语坚意菩萨言。云何未发菩提心者而与授记。若人得生五趣轮回或天人傍生地狱琰魔罗界。是人诸根猛利广大信解。如来于彼了知是人乃至若干百千俱胝那庾多劫当发阿耨多罗三藐三菩提心。乃至如是百千阿僧祇劫得菩提果。以要言之。佛言。坚意。说此菩萨名未发菩提心者而与授记。尔时尊者大迦葉波前白佛言。世尊。从是已后当于一切众生起世尊想。所以者何。我等无

有如是智慧。何等众生此有成熟菩提根者。何等是无。世尊。我等不知如是行相。若于众生起下劣想则为自伤。佛言。善哉大迦葉波。快说此语。以是义故。自在正观。我于所说如是法中。不妄称量出家在家男子女人。若妄称量则自伤也。唯有如来应量众生等者。大迦葉波若诸声闻及菩萨。说当于一切众生起世尊想。

论曰。菩萨于诸补特伽罗。何有少分不作化度不护身者。见有如是。幖相决定得菩提故。于彼佛子不应陵蔑。应当守护。如妙法莲华经云。或有起石庙。旃檀及沉水。木樒并余材。塼瓦泥土等。若于旷野中。积土成佛庙。乃至童子戏。聚沙为佛塔。如是诸人等。皆已成佛道。乃至彩画作佛像。百福庄严相。自作若使人。皆已成。佛道乃至童子戏。若草木及笔。或以指。爪甲。而画作佛像。如是诸人等。皆已成佛道。若人于塔庙。宝像及画像。以华香幡盖。敬心而供养。若使人作乐。击鼓吹角贝。箫笛琴箜篌。琵琶铙铜钹。如是众妙音。尽持以供养。或以欢喜心。歌呗颂佛德。乃至一小音。皆已成佛道。若人散乱心。乃至以一华。供养于画像。渐见无数佛。或有人礼拜。或复但合掌。乃至举一手。或复小低头。以此供养像。渐见无量佛。又云。若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。于诸过去佛。在世或灭后。若有闻是法。皆已成佛道。又大悲经云。佛告阿难。譬如渔师为得鱼故。于大水池中安置钩饵。令鱼吞食。鱼吞食已。所以者何。然知此鱼尚在池中不久当出。复如是知为彼竖钩竿绳所中系岸树上。时捕鱼师既到其所。即验竿绳知得鱼已。便拽钩绳敷置岸上。如其所欲而受用之。佛告阿难。我今亦复如是。令诸众生于佛世尊心生净信植诸善本。乃至以一信心。彼诸众生虽余恶业之所覆障。刹那堕落。若佛世尊于彼众生。以菩提智执摄事绳。于轮回海拔诸众生置涅盘岸。

论曰。是故皆作佛想礼敬。应知此尚意中作礼。若初发菩提心者以身礼敬。如善财童子于宝云大菩萨所初发道意以身敬礼。一切斯为了义。如深心教诫经云。为诸菩萨于所度生恭敬作礼。而或所说何一处所礼不礼故而无相违。于是礼敬展转系属。不如是礼者而无福报。由何一礼得睹诸佛。无有是处。

论曰。谓此是菩萨学处此非菩萨学处。俱谤正法说为是难。故集诸法方广经中说言。佛告文殊师利。云何于如来所说少分法中。或起净想及不净想。俱谤正法。谤正法者。即是毁谤轻慢诸佛法僧。又说此是解脱。此非解脱。俱谤正法。我非别说有法属声闻乘属缘觉乘属于大乘。彼愚痴者于我此法中种种施作说言此是声闻。此是缘觉。此是菩萨。由起种种想故便谤正法。云此是菩萨学处。此非菩萨学处。谤正法者。云此说法师有是辩才。无是辩才。亦名谤法。又说此是法

说。此非法。俱名谤法。云过去佛出世无有总持可得。亦名谤法。于说法师亦无总持。悉名谤法。于说法师是过失行。亦名谤法。谓说法师无此具足辩才。是名谤法。教示放逸。是名谤法。教示威仪道行。亦名谤法。教不正戒。是名谤法。缺减辩才。是名谤法。于光明法而不了知。亦名谤法。于持明召请不悟所说。是名谤法。于如来教唯文字想而无入解。皆名谤法。

大乘集菩萨学论卷第七

空品第四之四

　　谓此契经违余契经。俱名谤法。谓此伽陀违余伽陀。亦名谤法。何者是起信解。何者不起。皆名谤法。于说法师所说意解别异而转。是名谤法。作此事业离眼所观说戏笑语。是名谤法。此是有行此是无行。俱名谤法。说此佛言三昧有是解脱说。彼佛言三昧有是解脱。亦名谤法。佛告文殊师利。乃至所有一切展转。皆名谤法。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷等。于说法师如是行相如是思惟。一切皆是毁谤正法。彼经又云。佛言。善男子。若如来灭后于我已说法中。随所爱乐如其信解为众生说。于彼会中若一众生身毛喜竖。或堕泪悲泣。当知是为诸佛印可。彼愚痴人谓言。此是菩萨。此非菩萨。当知是菩萨咎。由如是妄说三乘法故。于我所说法中何由悟解。乃至若于菩萨起陵蔑者。我说是人住于地狱。不知限量。所以者何。若菩萨于说法师起诽谤者。即是远离诸佛毁谤正法及比丘僧。又若轻贱诸说法师不起尊重者。即是于佛如来不生尊重。于说法师不欲见者。即是于佛如来不生乐见。于说法师不称赞者。即是于佛如来不起称赞。是则远离佛故。若于初发心菩萨起恼害意。乃至。佛言。慈氏。若于我六波罗蜜诸菩萨正觉行中。彼愚痴人妄作是说。唯般若波罗蜜多应知是菩萨学处。云何学余波罗蜜多。余波罗蜜者。彼为过失佛言。慈氏。于汝意云何。我为烁迦尸王脱虎子命施自身肉为无智不。慈氏白言。不也世尊。佛言。慈氏。若修菩提行。六波罗蜜行之所相应。发善心者。颇不成熟善根不。慈氏白言。不也世尊。佛言。阿逸多。汝亦于六十劫。集行布施持戒忍辱精进禅定般若波罗蜜多。皆共集行。又愚痴者作如是说。唯一正理是菩提道所为空性行。是正理者得本然清净等。

集离难戒学品第五

　　论曰。略说是难。应当远离。如深心教诫经云。如是种难。闻已怖畏。是初行菩萨如其受持。说利益事白言。世尊。我今最初于如来前如是受持。世尊。我若从今于彼菩萨及所化人说彼过罪。若实不

实。是则欺诳如来正遍知者。世尊。又我从今于彼菩萨及所化人讥毁陵蔑。或在家者或出家者。受五欲乐纵逸自在。见已于彼不生净信及惭赧心。起不尊重不生佛想逼恼身心。化知识家受下种施。见已。若不唯一喜美言说。昼夜不以三时归向。是则欺诳如来正遍知者。世尊。我若从今受持禁戒。或作诸王。于身命财而不舍施。陵蔑声闻缘觉及所化人。谓我最胜。或如旃陀罗心行。自高其身卑下他人。或遇斗诤而不怖走。过一由旬或百由旬。是则欺诳如来正遍知者。世尊。若我从今身持具戒或不以多闻别知头陀功德及余出生功德之身乐行。覆藏他善显他过恶。是则欺诳如来正遍知者。乃至。尔时世尊语弥勒菩萨摩诃萨言。若有善男子善女人欲净诸业障者。应如此初行菩萨如是受持。又随转诸法经云。谓若于菩萨昼夜三时头顶礼敬。是人于所行行。亦勿少分窥求错谬。设若常见着五欲乐。亦勿少分窥求过失。菩提行者修无量功德殊胜利益时乃取证由是渐次修道渐次成佛。正使修行一嚩啰分。于无量百千俱胝那庾多劫住大地狱如被铠甲。彼经又云。善男子。如是行相远离罪业。彼菩萨一切行中皆不二行。应当信解一切修作发如是心。然我于他心了知不难。化诸众生行如是行。复次善男子。自在遍观如来如是说法。应无有人称量此者。若人解我所说则为见我。善男子。欲护身者于此行中略无疑惑。如其所作不坏他善。求佛法者当知于昼夜中以法思解。如地藏经云。尔时复有无量百千黠惠众生。从座而起合掌恭敬。而白佛言。大德世尊。我今现前发如是愿。乃至久远流转生死。未得忍间常愿不处诸王宰官城邑聚落辅相将帅等位。乃至不处商主师长居士主沙门断事者一切亲属富贵尊重等位。乃至未得忍间。我等若处如是行相。是愚恶惠。则于佛世尊教无能修习。

论曰。广说离如是难。如月灯三昧经偈云。愚童不恭敬。应知无有罪。其母尚教言。汝当后时作。欲少分所须。于我起尊重。若因无上道。懈倦于化度。问讯于耆年。及大德尊者。头面接足礼。为此作尊重。勿视彼错谬。唯观菩提场。常乐起慈心。亦勿生损害。又设见错谬。慎说彼过失。若乐斯善业。亦获于道果。卑幼尊宿前。如面清凉月。常爱乐此言。猛除伏我慢。若饮食衣服。为此作怜愍。施汝如是心。一切得调伏。若发菩提心。或不生信重。彼应自防护。怖堕于恶道。见不见喜纳。自净浊乱心。心惟分别性。堪任获事业。又如华严经云。时慈氏菩萨观善财童子发菩提心功德。以偈赞曰。若见诸众生。老病诸苦逼。及忧生死怖。发大悲利行。由见世苦逼。五趣常流转。为求坚利智。破诸趣苦轮。若见贪乐者。过患多榛棘。为作坚固犁。净治众生地。痴坏世间明。及正道惠眼。为群盲导师。示其安隐处。智剑伏冤贼。解脱三法忍。为世间导师。令得离忧怖。或如法舡主。令涉智海道。为三有导师。达胜忍宝所。智光大愿轮。如佛日出现。光含法界空。普照群生暗。白法圆满轮。如佛月出现。慈定清凉

光。平等照诸有。又若胜智海。出生诸法宝。菩提行渐高。住深心坚固。发心若龙主。升法界虚空。雨甘露法云。增诸白果苗。又若然法灯。正念坚固器。慈爱无垢光。净除三毒暗。又此菩提心。譬如羯逻罗。悲疱慈闭尸。钵罗健南位。菩提分渐生。令佛藏增长。福德藏亦然。得智藏清净。又开发惠藏。如愿藏出生。此慈悲法性。解脱众生故。世间天人中。净意难可得。希有智果树。植妙深固本。众行渐增荣。普覆于三有。欲长诸功德。请问一切法。断除一切疑。求诸善知识。欲坏烦恼魔。净除尘染见。解脱诸众生。求斯大智者。欲净除恶趣。显示人天路。开解脱智门安住功德道。欲脱诸趣苦。当断诸有索。施诸趣安隐。近此真佛子。

论曰。以意观察远离如是难者。不以为难。如深心教诫经说离此难云。佛言。慈氏。于彼菩萨及所化人。当成就四法。后五百岁正法灭时。不为损坏及彼陵蔑。自然解脱。何等为四。一者观察已非。二者于彼菩萨及所化人不谈他短。三者不化知识家往非亲里。四者不出恶言。是名四种。如前所说。复有四种。何等为四。一者远离寡闻众生。二者眷属而不取着。三者常乐坐卧林野。四者自习奢摩他行。是所相应。是名四种。彼经又云。佛言。慈氏。此初行菩萨获惠力财。远离非分名闻利养。彼名利者。是为过失。见无益语。见世俗语。世俗睡眠。世俗事业。世俗戏论。应当远离。是为过失。以要言之。佛言。慈氏。若菩萨摩诃萨应当观察名闻利养发生贪染破坏正念。于得不得勿作高下。又应观察名闻利养。起愚痴暗作悭种类。发生谄诳资益己身。无惭无愧离四圣种。如诸佛说。名闻利养应善观察。起诸骄慢轻慢师尊。是魔罗分。一向放逸破坏善根。如金刚雹及霹雳火。又名利者。化知识家多种爱乐诣非亲里。而复起恼迷覆知觉。向所爱事倍生忧戚。又名利者。失四念处减劣白法坏四正断。由前后利养破坏神通。远离善人近恶知识。于他眷属常爱合集。又复远离无量禅定。堕大地狱琰魔罗界畜生胎藏。应观察名闻利养如天授水。佛言。慈氏。彼名闻利养有如是等行相。菩萨应当如实观察。以观察故。无有厌怖亦无悔恼。所以者何。于是行相无厌怖者。得无过失。唯乐佛法得无间断。在家出家随所守护。若天若人。住清净心得无惊怖。设堕一切恶道不为逼恼。远离咒诅解脱魔境得无倾动。诸耽湎者之所敬仰。住定学者之所乐见。断除谄诳而获正直。是五欲乐是为过失。安住圣种如说修行。诸梵行者之所喜见。慈氏。如是行相功德。智者了知。菩萨深心住于少欲。乐少欲者。即断一切名闻利养。

论曰。无益语今当说。远离贪毒愚痴过失。不住无益语者。一心得决定解如寻戏调。诸无益语爱乐修作。是为过失。不修威仪及微细行。若无益语言爱乐不坚牢世。是说随顺愚夫。若闻比丘不如理言。生爱乐已而常寻求。即便增长如是过失。是故弃舍不如理言。常知法

乐。临命终时自舍千身求菩提道。闻法无厌。设若疲极。由闻法故。一切时处悉皆远离不如理言不爱乐言。于最上法乐生难得想。经无量劫住山林中。应知于他功德利益勿求其短。若谓我为最上殊胜。勿取是心。是慢为诸放逸之本。此下劣比丘亦勿陵蔑。渐如是教非止一生得证菩提故。

论曰。世俗语。我今当说。彼闻惛醉乐起斗诤获不尊重。由所说言失念及不正知。是为过失。由所说言多竞高名极远内思。若身若心不得轻安。是为过失。由所说言愚夫自心生涩粗矿思入正法。远离毗钵舍那及奢摩他。是为过失。由所说言于功德财常起爱乐。获不尊重住不坚牢。狭劣智惠。是为过失。由所说言减失所知诸天不敬不生爱乐。是为过失。由所说言于彼智者及眷属等所余身命现无义利。是为过失。由所说言彼诸愚夫忧命终时。我何所作得如是苦。减失所知不得悟解。是为过失。由所说言如草动植疑无楷决不生实智。是为过失。由所说言如伎艺者住戏场中别说功勤自以为得。减失所知。是为过失。由所说言远七圣财互生谄诳轻失彼得。是为过失。由彼说言覃思研几喜务怯弱而不自知动本无体。是为过失。乃至不如实说我乐最上。此一句义于久远时思惟。尚未了知。云我乐得无量句义。譬如甘蔗坚硬皮中少有其味。人食皮已无复能得甘蔗甜味。是故广说者如甘蔗皮。唯乐神变思择义理者。如甘蔗味常无惛醉。

论曰。言耽着睡眠者。如彼偈云。谓若乐惛睡。造此多种见。彼得见得疑。增长大痴网。若乐惛睡者。智惠皆怯弱。而于悟解中。常时俱减失。若乐惛睡者。怠堕无智惠。设住深林中。非人得其便。若乐惛睡者。即乐非法欲。善心常不增。何由获法乐。若乐惛睡者。愚蔽善法欲。坏白法功德。遍入诸黑暗。若乐惛睡者。封着无辩才。常生放逸心。缠绵身懈倦。若乐惛睡者。我知懈怠故。嫉彼勤力人。毁具足精进。乃至若除诸苦暗。即离于罪本。常亲近胜勤。诸佛之所叹。

论曰。世俗事业今当说。如彼偈云。师诲谓恶言。执为非教诫。速毁犯尸罗。乐斯过失事。每思俗事业。常时务匆遽。不修诸禅定。乐斯过失事。由贪生广大。萦缠味中味。下劣非止足。乐斯过失事。处众大喜悦。谓除诸苦恼。如驴行隘道。乐斯过失事。乃至。是心昼夜中。不乐诸功德。唯衣食猛利。乐斯过失事。不乐相应语。唯顺不相应。问世俗所作。乐斯过失事。以要言之。尔时慈氏菩萨摩诃萨白佛言。世尊。菩萨少惠者。由舍最上法已。减失胜惠作下劣事。佛言。慈氏。如是如是。如汝所说。菩萨得少惠者。由舍最上法已。作下劣事。佛言。慈氏。又彼菩萨于如来教既出家已。无有禅定正断正勤。无有多闻不怀希望。佛言。慈氏。此复观察禅定正断知如来教知

有为相三摩呬多是所相应。勿白衣事业营务。观察是事不应道理。应知彼菩萨发起爱乐轮回生死者。所谓营务世俗造作远离法财。佛言。慈氏彼营事菩萨假使修七宝塔满三千大千世界。我亦于彼不生恭敬尊重赞叹。乃至满阎浮提一切皆是营事菩萨。不如于一读诵如说修行菩萨起承事行。又若一阎浮提量读诵如说修行菩萨。不如于一各居所安行菩萨作承事行。所以者何。此为难事。所谓惠业。于诸三世为胜为上。最极高胜无有过者。佛言。慈氏。是故菩萨欲勤精进相应义者。当修胜惠。

论曰。世俗戏论。我今当说。此戏论行。常为过失。获如是难。谓不得远离彼八种难。亦复不得刹那具足殊胜乃至智者正解离诸戏论。此戏论行速获是难。是故皆不共住。宁使畜受妻孥罪恶过百由旬。于他戏论或须臾顷不应亲近。亦不共住于出家功德之利欲。求财贿者。是则恶心起诸斗诤。勿有田作勿营商贾。若求财利是则戏论。勿有男女妻妾朋属。仆从富饶起诸斗诤。既出家已授袈裟衣。信顺寂静至极寂静。复观是寂胜寂近寂。离戏论故起如是忍。不得远离戏论行者。譬若毒蛇覆藏恶心。后堕地狱畜生焰摩罗界。是故精进起如是忍。乃至得是乘者。于诸业障净尽无余破冤魔力。诸有智者起如是忍。

论曰。略说离如是难。佛言。慈氏。是故此菩萨乘。若善男子善女人。后五百岁正法灭时。使无留难而获吉祥。脱诸业障尽除罪欲。当知勿乐合集住阿兰若。旷野林中而修行之。于余众生而或远离。但省己非无求他咎。默然信乐般若波罗蜜多行。故又宝云经亦作是说。行乞食时乃至获得是事除余恶处。谓恶狗家新乳犊家体性犯戒。于彼畜生尚离损害。何况男子女人童男童女起厌贱处。彼一切时处皆应远离。

论曰。若见如是种诸恶作者。慎勿往观。得离彼罪。复次说离如是等难。云何得果。离无果利成利他义。应知远离无果利故。如月灯经说。身戒义云。谓密护手足使无虚动。又十法经云。手足动乱往来跳踯。此说身业粗重。

论曰。如菩萨为利于他。如其照了而不分别余业故。法集经云。世尊。诸菩萨等所有身口意业。皆为利诸众生起大悲增上安慰众生。令诸众生身意快然。如是深心如是思惟。随修何行而行平等。令诸众生得安隐乐。以要言之。谓菩萨了知观十二处如空聚落。于是等处无不乐舍。

又虚空藏经云譬如孔隙声入其中。菩萨亦尔。若心有间隙则魔得其便。是故菩萨令心常无间隙。若心无间隙。则诸相圆满。及空性圆

满。

论曰。况复诸相圆满者。即菩提行。亦不舍修习观诸空性。广如宝髻经说。又如无尽意经云。谓欲发起断除恶不善法者。说彼复有余散乱心。三摩地蕴是对治行。说此是名三摩地分。乃至是名恶不善法。

大乘集菩萨学论卷第八

护身品第六之一

论曰。此言远离虚无果利者。说何所成就耶。此常成就正念。则得远离虚无果利。所谓不违如来教敕。守护果报尊重正念。于一切身不动自性。安住正念利益众生。随应所行坚固正念。见诸智者乐他所作。不动正念不怖时分。亲属礼制于身解脱正念。于四威仪道分检察正念。于威仪道安庠平正。守护不乱具力正念。发语笑时慎护高举。手足容貌其量端雅。敦肃正念。若应闻说者乃至知彼声品。无高无下一语正念。学者共行勿于余处。令他惊怖而生过失。自心悚敬令他净信。守护正念心如醉象。以奢摩他常縻制之。是为正念。住于观察当照其心。是为正念。于众富饶舍离余事。如所说念一心守护。是为正念。成就如是念者。说为远离虚无果利。又于此念得极尊重。彼尊重事一切观察现前轻毁是所对治如是尊崇。知已则于此广大平等。何名平等。故无尽意经说。奢摩他者。云何奢摩他无尽。若心不乱谓寂近寂密。护诸根性不高举。不动不摇深善谨密。无生无作唯一境性。独处闲静舍离愦闹。身远乐事心无动乱。意乐空寂亦无恶求。乃至护威仪道。知时知量及知止足。易养易满等。

论曰。云何于尊重平等而不能生如实智邪。谓过去牟尼所说。若于三摩呬多。则如实知。如法集经云。于等引心得如实见。如实见者。菩萨于诸众生大悲心转。我得如是三摩地门。于一切法皆如实见。当为成办一切众生。以大悲熏修增上戒定慧学圆满。成证阿耨多罗三藐三菩提。是故我于净戒善住不动。得无懈倦。

论曰。此奢摩他于自他尊贵平等。超越无量罪苦。得彼世出世间无量富乐。我当趣求发勤修习。诣火宅中希求清冷之水。得极尊重。诸学弟子。当住如是正念行相。近正念者。则得远离无果利事。若远离无果利者。则彼难不生。是故欲护身者。当推求念本常。近正念故。最上授所问经说。在家菩萨云彼于米果甘蔗等酒及放逸处不乐著者。则无惛醉亦无沉湎。不嚣不动亦无忘失。狂乱高举及恶骂等。由近住正念正知故。彼经复说。出家菩萨正念正知而不散乱。又宝髻经

云。若正念者一切烦恼而不发生。若正念者一切魔事皆不得便。若正念者邪道恶道皆不能堕。若正念者如守御关钥。一切不善心心所法悉不能入。此说是为正念正知者。般若波罗蜜多经说。行则知行。住则知住。座则知座卧则知卧。如其身处。是名正知。乃至得不违越彼正知行。谓可观不可观。着衣持钵。若饮若食若眠若觉。及与懈倦取舍屈伸。去来坐立。或语默等。各居所安修正知行。

论曰。戒定相成。如月灯三昧经云。谓此戒功能清净无垢。速得等持。由定趣入则相应戒亦复趣入。是故由戒正念正知。得三摩地。由三摩地一心故。得净尸罗。彼经说言。禅定功能中得住无行。亦非无行。行相应故。远离境界。无境界故。不起染习。如是成办密护根门。

论曰。此由心所成办修习。戒定二种绮互增长。此说菩萨学者利诸众生。谓心成办而为根本。故宝云经说。知一切法皆依于心。心为先导故遍缘诸法。又世间诸决定心。以心所缘而不见。彼则使业清净。若清净已。则心无流转。心无流转即心如烧焰。或如湍流。如是心相遍能观察。得住正念。心不遍缘则心得自在。心自在故。于一切法而得自在。又法集经云。谓若有法。法无处所。亦无方分。即已自心。是所尊法。说名为法。是故我于自心谦敬。建立极妙殊胜。当知发起此善摄受。所以者何。谓若于心有是功德过咎。无是功德过咎。彼菩萨者此二种心。唯求成办功德而不造过咎说如是心是所尊法。所尊法者即菩提故。世尊。我于是法开演成就如是安隐正觉。又华严经云。谓于自心建立一切菩萨行故。自心建立度脱一切众生故。乃至。善男子。我于自心当如是住。应知自心具足一切善根故。应于自心净治法云地故。应于自心坚固无障碍法故。又如善财勤修精进欲见摩耶夫人睹主城神。名曰宝眼。饶益教诫。作如是言。善男子。应守护心城。谓乐排遣一切生死轮回境界。应庄严心城。谓专趣求如来十力。应净治心城。谓毕竟断除悭嫉谄诳。应增长心城。谓增长大精进行求一切智。应防护心城。谓摧碎魔轮御捍一切烦恼魔众及恶知识。应广大心城。谓以大慈普及一切世间。应覆荫心城。谓以广大法盖对治诸不善法。应密护心城。谓遮诸世间内外所有无令侵入。应严肃心城。谓欲排遣诸不善法。乃至。善男子。以菩萨得如是净修心城。则能积集一切善根。所以者何。由菩萨净修心城故。则无诸障碍。谓现前不住。或见佛缘听法缘等。

论曰。是故住此菩萨学者。于心所行得不动思等心。不动外境不起妄念不正知者。谓于三摩呬多其心动乱。或于他境而有攀缘。若得正念正知则外境不转。彼自在故。无一攀缘。乃至求彼安住如先所说。功用广大。令利益解脱众生故。得修如是净信。云何得一切处。

希望润泽不遽不缓。教斯福行不舍众生。所谓不舍众生者。是菩萨修作。如法集经云。喜见菩萨白佛言。世尊。菩萨以如是行。众生见者俱生喜乐。何以故。世尊。菩萨余无所作。唯一化度众生。世尊。是名菩萨法集。

论曰。如是复造何过失耶。谓轻毁诸佛及轻世间。堕地狱中如糖煨覆苗。炽然烧煮慎勿轻毁。如前数说。造此报者。如宝云经说。轻毁禁戒不生净信。一心舍离诸众生等。又如彼言。云何是菩萨学处。乃至为诸菩萨不行非处。无非时语知时知方。若不如是即令诸众生不起净信。何况护诸众生及为己身威仪道行求菩提利益具足圆满喜乐调柔于此现前合集无多执着。又法集经云。若护禁戒则护诸众生应怖彼方。谓于女人里舍勿共住屏处。护世间者勿容故作。又若受用水陆地等大小便利洟唾不净屏处密弃诸利益心。护天人者勿容故作。且正法念处经云。菩萨尚不以残食施人。若故作弃残行者。堕饿鬼趣。又菩萨别解脱经说。所向清净不应现前掷小齿木。亦勿现前遗彼洟唾。如是于尊重者惭耻仪式。一切处见皆非梵行。毕竟经说。修梵行者。见是义已怖彼重罪。又如彼说不应高语。亦非仪轨。如梵天所问经云。应知菩萨者譬若新妇。又菩萨别解脱经云。远离世间人不喜作。谓乃至不满口食啖嚼有声。不伸脚坐不露肘臂。

论曰。如是自当远离。人见闻已不喜守护。又如是弃舍不喜作语。亦不为难。念随所解于义可见。故海意经云。无衰弱语。无粗犷语。无炽然语。无不实语。无贪顺卑下语。无下劣语。无覆藏语。无嗔害语。无动乱语。无戏[口*劇]语。无对面斗诤语。又如来秘密经云。复次善男子。菩萨无爱着语。猛恶语。痴乱语。染污语。缺漏记别语。自分高强语。他分离散语。自赞功能语。破他功能语。不救拔语。增上慢记别语。十地经亦作是说。谓若发言。喜自眷属破他眷属。断如是语。谓应发言润泽柔软意喜适悦。美妙可爱悦耳快然。心行乐欲分明不谬。所闻通达无不依止。多人爱乐多人欢喜。平等称赞利益安乐一切众生。自他眷属意喜踊跃。灭贪嗔痴一切烦恼。如是行相若发语言。乃至对向。先发喜笑。除损害故。又虚空藏经云。为尊长言。极研虑故。为他人言。离覆藏故。当乐摄受如是等语。法集经云。佛告虚空藏菩萨言。菩萨不作此语令他起嗔。不作此语令他起恼。不作此语令他无智。不作此语令他无益。不作此语令发无明。不作此语令他众生心不欢喜悦耳快然。菩萨不作如是等语。又海意经云。略说于他不生喜护云。复有一法摄受大乘。谓自错谬而常观察。于诸众生随所守护。

论曰。此护身者不恼于他。如是他人亦无恼害我。于此论广大积习菩萨利益。应知常持是意。谓安静不动尊重爱乐。惭耻怖惧于他寂

静。一心亲近及于众生而常自在。净信等事。若变若化持如是意。彼护身者云何无有汤药衣服药共二种。谓常受用药及病缘药。常受用药者。如宝云经说。是故行乞食者。应作四分。一者分与同梵行人。二者施诸贫苦。三者饿鬼畜生。四者自食。然于饮食勿起耽嗜。亦不多求。乃至资养于身安住色力。如其饮食得无懈倦。不令身重。所以者何。彼懈倦者。于此善分乐后时得。或令身重而多睡眠。应知此等行乞食者。现前获得如是善分故。宝积经云。若比丘入于城邑聚落乞食。应以法庄严而行乞食。所以者何。谓若见可爱不可爱色。见已不应起违顺意。如是可爱不可爱声香味触法。见已皆勿起违顺意。摄护诸根使无散乱。谛视一寻先所思法不舍作意。不以食覆于心而行乞食。若得食处不生乐着。若不得处不起嗔害。若至十家。若过十家。不得食者。勿生忧恼。当发是心。此诸长者及婆罗门。多作事缘不施我食。乃至未曾摄受于彼。况施我食。如是行乞食者不生忧恼。又乞食时。见诸众生若男若女童男童女乃至畜生起慈悲心。若诸众生见我所作。及施我食皆生天趣。如其所得精粗饮食。受是食已遍观四方。此城邑聚落贫穷之者。我以此食而分施之。若见贫者。于所乞食而为分与。若不见有是贫穷者。亦发是心。以我真实彻眼境际所观众生。我所乞食于中上味愿当施与。持此食已诣阿兰若处。行杜多者净洗手足。于沙门行具诸仪式。威力加持结跏趺座。而饮食之。乃至欲食如是作意。此身中虫有八万户。共得此食皆得安隐。我今以食摄受诸虫。我得菩提复以法化。若复不足发如是心。若食少者。令我身轻。息除便利。断诸过恶身心轻安。又少惛睡。乃至于所乞食。若复多者。于食分量应行舍法。于所乞食发如是心。飞鸟鹿属希求饮食。我当施彼。又乞食比丘于诸味中不应生好味想。乃至如旃陀罗童子。应净身心不应净食。何以故。食美食已。一切皆为臭恶不净。是故我今不应求美食也。乃至不起是心。谓此男子施食。非女人施。此女人施食。非男子施。童男童女亦复如是。又云。此是美食非粗粝食。若入聚落应得恭敬。非不恭敬应得富家。若男若女童男童女种种美味非贫贱家所得饮食。如是勿起一切不善作意。乃至若有众生着食味者。造恶业已堕于地狱。复次有知足者不着美味。舍细受粗舌根喜足。若节约食者彼命终时。得生天上人间或余善道。若天若人食天美食。迦葉波。如是行乞食比丘。离于味爱调伏其心。设唯啖熟豆亦不忧恼。何以故。为求圣道趣活身命。是以故食。以要言之。佛言。迦葉波。若行乞食比丘。值天大雨云雾等时不能乞食。乃至思法庄严以慈为食。住是作意若二夜三夜欲断食者。应作是想。彼琰摩罗界堕饿鬼中。以恶作故于百岁中欲食。少唾尚不可得。我今安住甚深法中不应发起身心羸劣。况复勤修圣道。我今堪忍如是饥渴。又总略云。令在家人为作净食。敷座而座为说法要。乃至彼作净食。受此食已。从座而去。迦葉波。行乞食比丘不应自炫谄谀。云何谄谀。若为他说此粗恶食而复不足。乃至持此多众共食。若食少者令彼饥渴。若有如是行相。是

名谄谀。诸行乞食比丘。应当弃舍。云何真实。谓食堕钵中。若粗若细及净不净。皆悉应食。不生忧恼。唯净内心以法调伏。住圣道故得活身命。乃行乞食。如最上授所问经云。若人亲近饭乞食者。能于自他利益圆满随所了知。彼乞食菩萨言。如是乃至不为护身当如服药。入楞伽经说断食鱼肉义云。如说菩萨修大慈故。一切肉皆不得食。乃至略彼偈云。观肉所从来。脓血诸不净。修行净行者。当远离食肉。一切肉及葱。亦不饮诸酒。韭蒜等亦然。修行常远离。于床吉祥卧。及离覆油等。孔隙诸众生。于中大惊怖。乃至为利杀众生。或营财贩肉。是二种罪业。死堕大号叫。又总略云。臭恶实可厌。常生倒悬中。及生旃陀罗。或猎师屠脍。生罗刹女中。食肉诸种类。猫狸夜叉等。是人生于彼。

论曰。若具知如断肉品说。成彼广大利益故。说无过失。若比丘于阎浮提临欲灭时。作此三摩地语。常令众生断除于彼。亦得是三摩地。修大慈悲者。无有过失故。宝云经说。应知不肉食住冢圹间发生如是利益众生。若见余毗奈耶中所说。食三种净肉。毕竟皆断一心舍离。得净诸见断除我慢。乐修福者渐令教入远离食肉。又如入楞伽经云。为彼学者读诵解说。渐次系属依止巧妙章句。彼修行者系属三种。我为彼说令作断除。即是断彼性近杀故。说名常受用药病缘药者。如声闻毗奈耶说。乃至我为利益梵行。货鬻衣钵治疗于身。况复普救一切众生。由是菩萨见难得身。于刹那顷获此胜福。世尊。见此利益以自医药。于修行者是为胜见故。宝云经说。若得断三种食。彼时真实或不真实。如是行相为住身命。勿取勿食。所谓酥油根茎果汁。设见起对治心而不可食。若复菩萨得重病时。然后可食。如其疾病命根欲尽。勿恶作故断彼善分。无起疑惑断除是心。当如服药最上授所问经说。着受用衣。云沙门者。惭愧义故。以衣覆身勿现肢体。世间天人阿修罗等。作佛塔想。应知如持佛塔。若不对治修离贪染使余清净。则增长烦恼。坏袈裟衣得此过咎。为不随乐修行庄严法服。于善作中而返恶作。此袈裟衣。为求圣道知对治故。如一刹那顷。亦复于身受持。如宝积经说。此因者。佛言。迦葉波。若复严饰于身而不密护。坏沙门功德。法者是袈裟衣。虽持于身而心不生尊重。复次迦葉波。如是色相。名相似沙门。以是缘故。当堕地狱。迦葉波。以沙门色相相似故。于地狱中衣热铁衣。以覆头上应器敷具热铁所成。所有一切受用资具。悉皆猛焰炽然燋烂。彼说色相相似沙门得受是苦。又宝云经说。若菩萨以身有疾。肌体怯弱不处僧坊。当显露处发如是心。谓佛如来杜多功德。以拣择故对治烦恼。我亦修作。如处僧坊断诸烦恼。然于僧坊不起乐着。亦不请求。设得如是施者。随所摄受。应知亦勿为我满足。彼经又云。彼卧具仪式应叠双足右胁而卧。法服覆身正念正知。起光明想。不着睡眠为乐。亦复不着彼胁此胁及余肢分为乐。乃至于四大种安住调息。彼地方所一切受用。皆为利益

众生之所建立。若我爱乐受用。则生疲厌过咎。如月灯三昧经云。得彼细妙滋味饮食。是食非解脱相应。谓得彼食是则系缚。如象子卧非杜多行。又宝积经云。复次世尊。说是受用信施。尔时众中离扼比丘。于此法律闻已悲泣。作如是言。世尊。我今宁取命终。不复得果。亦不受用一信施食。佛言。善哉善哉。善男子。斯言清净如是行相。耻具恶作怖他世罪。佛言。迦葉波。我知信施此有二种说名解脱。何等为二。若离扼比丘及余比丘。学我所行见诸行无常。领纳诸受是苦。信解诸法无我求涅盘寂静者。设食信施量等须弥。及余所施。毕竟清净。若受施主物及信施食。具大光明得大福报。所以者何。以诸增上悭贪令作福事。是为慈心三摩钵底。复次迦葉波。若比丘受施主所施衣服饮食已。思入无量三摩地者。令彼施主于作福事所求果报。亦复无量。迦葉波。假使三千大千世界大海水竭。是所修福亦无有尽。

大乘集菩萨学论卷第九

护身品第六之二

　　如是行乞食者。于所施食起三种念住。谓愍身中所集诸虫。成就利益一切众生。摄受正法。又如来教敕诸所作事悉具正念。最初以真言声为作守护。应先于此底哩三昧耶王所说明咒曼拏罗利益。今当说。

　　那谟萨哩嚩(二合)没驮冒(引)提萨埵(引)喃(引)盎(引)尾啰惹尾啰惹摩诃(引)嚩[口*爾]哩(二合)萨多娑(引)啰底娑(引)罗底怛啰(二合)以怛啰(二合)以尾驮末底三畔(蒲合切)惹儞多啰末底悉驮(引)屹哩(二合)怛囕(二合)萨嚩(二合引)贺。

　　诵此得入一切曼拏罗。或此如来心念八千遍。云何一切。谓世出世间最上曼拏罗。悉能得入。又真言曰。

　　那莫悉底哩(三合)野提尾(二合)歌(引)喃(引)怛佗(引)誐多(引)喃(引)萨哩嚩(二合)怛啰(二合引)钵啰(二合)底喝多(引)嚩(引)钵底(二合)达哩摩(二合)多(引)末陵那(引)阿三摩三摩三满多都(引)难(上)怛多(引)嚩(引)钵底(二合)舍(引)萨儞喝啰喝啰三摩(二合)啰三摩(二合)啰拏尾枿多啰(引)誐没驮达哩摩(二合)底萨啰萨啰萨摩末罗(引)喝娑喝娑怛啰(二合)野怛啰(二合)野誐誐那摩贺(引)嚩啰洛叉扼入嚩(切身)罗入嚩(切身)罗那娑(引)枿哩萨嚩(二合引)贺(引)

　　应知此一切如来身最为尊重。无有过上此初行之者。于佛众生无

量修作时。诸魔等起诸弊恶。应以如是最上守护。谓或以击掌若灰若白芥子若净水等。随意见已而作结界。又若诸疾病者。真言加持药水令服。或林野中。以酤苏摩华于佛塔庙形像正法经典供养安布。观缘佛菩萨等。心乐利益一切众生。是大疾病必为药叉等所持。说为解脱。又应先念修普贤行法式次第。于此仪轨乃见边极。谓此底哩三昧耶者。设不澡沐盥漱及不清净。或食鱼肉皆无过失。然作是印契者。皆不得食。不违本愿故。亦不于他同床敷具。亦不跳踯。于此信解行学无所倾动。亦勿疑惑。若先破戒此亦成就。有智无智决定皆成。复如彼说。若菩提心坚固得专注意。应离此疑惑毕竟成就。

论曰。菩提心坚固者。定说利益诸异生等。令心无退随未入地者。作如是说。欲得持初日光入大暗处。为作照明。若复希求成就。如何名鲜福者。乐此成就。遣除怠堕心故。然入圣地积集无量福聚。超诸恶道不为广大沉溺。先说得是过失者。或无真言而念诵。不知增减文字。此无过咎。设若增减。差忘次第。皆无有失。何况信菩提心弃舍自利。所作筹量伺察而转。决定得睹诸佛及菩萨等。获斯成就。或以此执金刚真言。作守护者。真言曰。

那莫悉底哩(三合)野体尾(二合)歌(引)喃(引)怛陀(引)誐多(引)喃(引)萨哩嚩(二合)嚩惹啰(二合)达啰(引)赧(引)赞拏赞拏末罗末罗嚩捺啰(二合)嚩捺啰(二合)扇(引)多那扇(引)多那颇罗颇罗嚩啰嚩啰摩(引)啰拏摩(引)啰拏嚩惹啰(二合)捺罗写萨普(二合引)吒(半音)罗隶多尸珂啰三满多嚩惹哩(二合)扼入嚩(切身)罗入嚩(切身)罗那谟窣堵(二合)阿兀噜(二合引)誐啰(二合)舍(引)萨那(引)喃(引)啰拏啰拏虎罗虎罗颇罗萨登(二合引)吒(半音)嚩祖噜(二合引)睹弥萨嚩(二合引)诃(引)

诵此于刹那顷诸作障者。频那夜迦悉皆驰散。诸天龙等皆以饮食衣服卧具承事供养。乃至加持净水。或随意所见而作守护。又一切所作诵此不动尊明王心真言曰。

那莫三满多(引)嚩惹啰(二合引)赧(引)怛啰(二合引)吒阿谟(引)佉赞拏摩诃(引)噜瑟(引)拏萨普(二合引)吒(引)野吽(引)怛啰(二合)吒(半音)贺(引)[牟*含](切身引)唵(引)末朗捺祢谛儒(二祖切引)摩(引)隶儞萨嚩(二合引)贺。

若初食时。诵此真言至一七遍。次当饮食。彼诸药王佛菩萨众。随所念中消诸毒类。真言曰。

怛[寧*也](切身)佗(引)伊隶蜜谛底隶蜜谛伊隶底隶蜜谛努弭努嚩(引)梨(引)曳怛哩计(二合)怛哩葛(二合)啰扼摩摩哩弭(二合)摩哩摩(二合)啰扼葛悉弥(二合引)哩葛悉弥(二合引)啰目讫底(二合)阿佉儞阿佉

那佉儞伊隶伊梨曳阿珂(引)以(引)曳阿播(引)伊曳尾底悉尾(二合)多敦抳阿那(引)努啰叱萨嚩(二合)贺。

复次若闻此明者。于七年中不为蛇螫毒不着身。设为所螫蛇。则头破七分如兰香梢。若持此明者。乃至尽其形寿。不为蛇螫毒不着身。此真言句蛇前勿念。所以者何。蛇趣命终故。真言曰。

怛[寧*也](切身)佗(引)伊罗(引)唧罗(引)佐酤(引)嚩酤(引)酤(引)疕(引)酤(引)妮底儞酤噜拏(引)儞酤噜妮底布(引)拏(引)布(引)妮底补噜拏(引)补噜妮底普吒啰呬普吒绽(陟涧切)拏啰呬那(引)�啰呬那(引)枅吒绽拏辣呬萨哩波(二合)辣呬萨哩波(二合)吒绽拏辣呬遏砌擦隶尾始试(引)底试(引)多嚩多隶喝罗哩喝罗哩亶妮亶妮怛疕(尼辖切)怛疕多(引)抳多(引)抳末罗末罗萨普(二合)吒(半音)萨普(二合)吒(半音)登吒(半音)登吒(半音)萨嚩(二合引)诃(引)伊底呬幂叉芜昝(仁奘切引)吾廉(引)尾[寧*也](切身引)焰罗毕多(引)乌捺(引)喝哩(二合)多(引)焰(引)萨哩嚩(二合)普多三摩(引)枅弭萨哩鑁(二合)怛佗(引)阿那担佗(引)普耽萨爹阿尾钵梨(引)耽阿尾钵哩也(二合)萨耽(二合)伊捺尾沙摩尾钐婆嚩睹捺多(引)嚾枅璨睹能瑟吒啰(三合引)嚾枅粲睹阿仡儞(二合)枅粲睹惹蓝枅粲睹萨耽(二合)蓬枅粲睹酤吒也(二合)枅粲睹普铭枅粲睹扇(引)鼎枅粲睹萨嚩(二合引)诃(引)

复次。若为贼侵害。当诵摩利支。真言曰。

怛[寧*也](切身)佗(引)阿哩歌(二合)摩枲摩哩歌(二合)摩枲嚩那摩枲頞多哩驮(二合引)那摩枲钵体弭罗叉乌怛波(二合)体弭啰叉惹那都(引)弭啰叉啰(引)惹都(引)妍炫叉租(引)啰都(引)弭荦叉星贺都(引)弭荦叉咩(引)渴啰(二合)都(引)弭荦叉那(引)枅都(引)弭荦叉萨哩波(二合)都(引)弭荦叉萨哩嚩(二合)都(引)弭荦叉荦叉[牟*含](切身引)萨哩嚩(二合)婆曳毗药(切身)萨哩舞(二合引)波捺啰(二合)侮(引)波萨哩吾(二合)播(引)野(引)细毗药(切身)萨嚩(二合引)诃(引)唵(引)嚩底隶嚩底隶萨哩嚩(二合)讷瑟吒(二合引)喃(引)屹嚾(二合)汀满驮(引)弭萨嚩(二合引)诃(引)那谟(引)啰怛那(二合)夜(引)野那谟(引)摩(引)哩(引)载祢嚩多(引)溟摩(引)哩(引)嗟(引)祢嚩多(引)野(引)纥哩(二合)捺琰摩(引)嚩哩多(二合)曳奢(引)弭怛[寧*也](切身)佗(引)嚩多隶嚩捺(引)隶嚩啰(引)隶嚩啰(引)诃目契萨哩嚩(二合)讷瑟吒(二合引)喃(引)满驮目龛萨嚩(二合引)诃(引)

由念此明出生无量大德威光。复次五十七字属持明藏。于诸怖畏守护饶益。真言曰。

怛[寧*也](切身)佗(引)遏胝末胝那胝酤那胝吒枳姹啰枳姹啰枳乌

噜末底噜噜末底睹噜呬隶弭隶萨哩嚩(二合)倪也(切身)努波捺誐那谟(引)萨哩嚩(二合)三摩三没驮(引)赧悉殿都弥满怛啰(二合)钵捺(引)萨嚩(二合引)诃(引)

论曰。此护身者。以汤药衣服等为众生利益。先如是作。谓已所乐着受用之具。起染污罪。由是菩萨于诸众生一切当舍。又若不希他物。已所资具时不乐着则唯饮食起染污罪。虽不念饮食。于众生事。或不爱乐。谓于饮食作他物想。无染污罪。然唯自利是罪满足。于别解脱得波罗夷罪。又说此所受用彼一众生为主。此一众生为主。如是护身皆为过失。非如奴仆常于一主营务役使。自所有物即彼所有。然法集经云。菩萨譬若僮仆应代。一切众生随何所作。

论曰。非说于一主者。彼为利他。设若僮仆为病恼等。主乃未言而或先饭。得无咎耶。菩萨如是修作所有亲近不知是事。若心能了知此清净理行广大舍。然于是理勿应疑惑一切当舍故。如前佛说唯备喉急。此护身者。为利众生。当如是说觉了斯义。如理开示使无忘失。

护受用福品第七之一

论曰。如是护身应知已释。护受用者次当今说。复次起善修作。是中以智观察。此诸学处护受用事。斯不为难。最上授所问经说。此学处者。于平等见善所修作。善修作者。极远谛观弃诸受用。

论曰。此奢摩他容于后时。然于是理了如所说得此成就。所谓节去受用。而于是事真实成就。自然于余广多受用。损而能舍余无他事。又如最上授所问经云。妻子奴仆作业使人。是正所受用。若自若他。闻菩提分断斯所作。能舍不舍余无他事。于利益众生极能称量。及菩萨所极善称量。断斯所作。能舍不舍余无他事。此获成就。于此疑者。菩萨别解脱。亦作是说。

复次舍利子。若出家菩萨求菩提分。应知说施。云何名施。谓若色施乃至法施。为法施者。舍利子。若在家菩萨以殑伽沙数佛刹七宝满中持用布施如来应供正等正觉。舍利子。若出家菩萨以一四句偈。如说修行乃至为他人说。其福胜彼。又舍利子。岂诸如来于出家者。说无财施。以要言之。舍利子。若有所得堕满钵中及所余物。应分彼食与同梵行。彼复来求若衣若钵。如佛所说有长三衣。随所应舍。又若阙少是三衣者及为依止住净梵行。此不应舍。所以者何。毕竟如来不说施此三衣故。舍利子。菩萨以彼三衣施乞者时。然于师尊无阙亲近。又舍利子。出家菩萨唯应为法而亲近故。彼所求者。当知摄受。唯一众生未及利益多众生聚。是故菩萨于众生所深心修作。若减失大

利断灭善事。如是说为刹那远离广大善分。如是乃至弃舍或不弃舍。又如海意经云。大乘者断多财利乃至我决定说。菩萨如是成办。由何趣入。广如最上授所问经说。

论曰。若说为他修作当舍己事。如维摩诘所说经云。问曰。维摩诘生死有畏当何所依。答曰。文殊师利。菩萨生死畏中当依如来功德之力。问曰。欲依如来功德之力者当依何住。答曰。欲依如来功德之力者当依一切众生而住。又问曰。欲依一切众生住者复何所住。答曰。应住解脱一切众生故。又如法集经云。商主菩萨白言。世尊。若菩萨乐欲菩提。最先一切众生。不为己事乃至世尊。是名法集。

论曰。舍此即成自利。问何故减失利益众生。谓怀怖惧不为众生自任重负。由减失故不观利他。唯于世间修自利行。复何差别。谓若菩萨不弃己德而成他善。或怖恶道自受苦恼。此为二种。谓若是苦。我或当受。故不应舍。如经所说。获大罪报。如宝积经云。佛言。迦葉波。有四种法。说名相似菩萨。谓自利求安而不济度苦恼众生等。又最上授所问经彼说次第。若云先无我执。则是菩萨学处。亦如法集经云。具寿须菩提语无所发菩萨言。善男子。菩萨当云何住。答曰。若为众生不舍正行。问曰。云何为诸众生不离正行。答曰。谓不舍大慈大悲。须菩提言。云何菩萨大慈。答曰。若以身命及诸善本。当施一切众生而不求报。又问。云何菩萨大悲。答曰。若菩萨乐欲菩提。最先一切众生而不自取证。彼经复说。此一切菩萨学处。以大悲为本。世尊毕竟令彼不断利他。是菩萨义。故定非究竟。是中我当观大福海施大义利。匪定一向违害生灭。又决定寂静神变经说。彼昔有王。见一比丘于千岁中入灭尽定。以是缘故。有诸比丘读诵经典求菩萨行。尊重法欲受信施食。发如是心。我为求法以此善根为法舍施。百钱迦罗努贝底执着妙乐等事。如前次第。说无过失。或俱说为护受用福。

论曰。复次广乐自利果报守护清净。如那罗延所问经云。守护戒者。非国王因。非天趣因。非烁迦罗因。非受用因。非富乐因。非形色因。非显色因。非美誉因。乃至守护戒者。无地狱恐怖。如是无畜生琰魔罗界恐怖。以要言之。守护戒者。唯除住佛眼者。乃至守护戒者。利乐一切众生。相应义故。彼戒蕴菩萨如是行相。得具足十种无减失法。何等为十。所谓得转轮圣王而无减失。求佛菩提亦无杂乱。得烁迦罗亦无减失。愿睹诸佛得无障难。如是为梵天王亦无减失。听闻妙法得无退堕。乃至如其所闻读诵经法。具菩萨行皆无减失。于诸善法不断辩才。求深禅定亦无减失。乃至如是住戒蕴菩萨摩诃萨。常为一切之所礼敬。谓天龙夜叉乾闼婆等供养恭敬歌咏赞叹。亦为诸龙王阿修罗王等而常尊重。刹利婆罗门长者居士等之所亲近。及诸智者

而常赞仰。为佛嗟咨。若天若人。一切众生之所怜愍。乃至不行四种之行。唯除化度众生。何等为四。所谓不行无相之行。亦复不行空诸佛刹。又亦不行生邪见家及堕诸恶趣。

论曰。如前所舍彼烦恼力及憍慢等。守护福报。亦复布施。然于是福自不希报。此欲守护唯为利他。后不生悔。如最上授所问经云。若布施已。是心设不生悔而逐彼后者。忧不忧等皆名追悔。减灭福报令罪增长。若不发露于佛覆藏。而翻彼善说为罪性。复次于彼罪恼行忏除者。由此无罪而获福喜。

论曰。利益众生者。不以财利之心而为发露。如宝云经说。譬如药王而自赞己德。不为过失。复说欲守护福者。于名闻利养菩萨常当远离高举。以清净法舍愚痴暗。

大乘集菩萨学论卷第十

护受用福品第七之二

宝积经云。佛言。迦葉波。若菩萨具此四法。则未生善法令灭。已生善法亦不增长。何等为四。谓于世间深着过慢。巧构言辞耽着利养。乐观种姓嫌赞菩萨。于未说未闻契经而辄生诽谤。又说一切有部云。如是发毛爪塔及诸身分。见已净信发恭敬心。是大德比丘比丘尼等。从此地面下过八万四千踰缮那至金轮际。是比丘所有若干沙数千倍转轮圣王受用福报。乃至具寿优波离向如来前合掌恭敬。而白佛言。世尊。若佛所说是比丘善根。如是广大。世尊。云何有是善根。言汝于此尚能散灭。佛言。优波离。谓忍此动乱而随彼见。如彼梵行而亲梵行。优波离。由斯善根亦复广大。然汝于此尚能散灭。优波离。是故当如是学。又若积薪所焚。心可无坏。况彼识身等。文殊神变经云。所对害者。谓百劫中积修其善。有所减失说为对害。华严经说。普捄众生妙德夜神因缘。如前已说。

论曰。当于是时互相诽谤。增不善本减失寿量。色力安隐悉皆减少。无有少分示饶益者。唯说追求名闻利养作高举事。如宝云经说。佛言。善男子。菩萨得珍宝聚量若须弥。而取彼施。或得弊陋之物。亦取彼施。所以者何。彼如是思惟。由此众生悭贪嫉妒惜自他物而常斗诤。以是因缘处生死海之所沉溺。我欲于彼令长夜中利益安乐。故受彼施。然竟不作己有。亦复不起贪着之心。唯为供养诸佛法僧。亦复转施一切众生。如贫苦者得活身命。亦令施者极生欢喜。具如彼说。得施无憍慢。彼复又云。设有人来以施因缘歌颂称赞。是人不生高举。逮无憍慢。又若于我歌颂称赞。谓起即灭非久如间。设使再三

于诸时处歌颂称赞。当生何智。谓诸法无常无住无强无力。令心卑下勿生高举。逮无憍慢。如是菩萨于名闻利养歌颂称赞等事。悉住正念。彼复又云。譬若旃陀罗子游行世间。卑下其意得离憍慢。随所住已生乞食想。复如彼说。善男子。一者菩萨若舍家出家。为诸亲眷朋属之所弃舍。犹若死尸。以是因缘摧伏我慢。二者已毁形好被坏色衣身貌异俗。以是因缘摧伏我慢。三者剃除须发手持应器。于亲非亲游行乞食。以是因缘摧伏我慢。四者如旃陀罗子卑下其心游行乞食。以是因缘摧伏我慢。五者由乞食故得遂生成为他系属。以是因缘摧伏我慢。六者虽为他毁。为乞食故亦受彼施。以是因缘摧伏我慢。七者尊重供献阿阇梨等。以是因缘摧伏我慢。八者行住威仪安详平正。令梵行者见已欢喜。以是因缘。摧伏我慢。九者于诸佛法所未得者愿此当得。以是因缘摧伏我慢。十者于嗔忿心有情之中多行忍辱。以是因缘摧伏我慢。又海意经云。若菩萨得身清净。具相庄严手足柔软。殊妙可爱成福生身。诸根不减身分圆满。然于形好亦无醉傲。不以严身而求触乐。若诸众生种种色相。菩萨尔时为求法故谦下恭敬。彼经又云。譬如大海处地卑下。所有一切江河及诸细流速疾趣入。世尊。菩萨敬重师尊心不高举亦复如是。一切甚深法门及微细善。于其耳根速疾趣入。世尊。是故菩萨安住正念。若高举我慢不重师尊。亦不恭敬礼拜。当知菩萨是为魔钩所制。又如出世间品云。佛言。佛子。菩萨有十种魔事。何等为十。一者于和尚阿阇梨父母沙门婆罗门住于正行向正道者不起尊重。是为魔事。二者谓诸法师说殊胜法说广大法。于大乘中知涅槃道。及余契经得总持王无有休息。然于法师不起尊重。及于所闻不作善巧。是为魔事。三者然于会中闻说大法。于法师所不乐赞美。况起净信。是为魔事。四者好起过慢自执己见陵蔑他人。罔知己短心无拣择。是为魔事。五者好起过慢自无知觉。于阿罗汉补特伽罗。隐蔽覆藏他实有德谓不如己。应赞不赞。是为魔事。六者了知是法是律真为佛语。为嫌其人颇嫌其法。谤正法已于别受持。是为魔事。七者自求高座。谓言我行道法不应亲近执事。于他久修梵行大德耆旧不起承迎。是为魔事。八者貌不温恭复多颦蹙。言极粗犷心伺过恶。是为魔事。九者由增上慢喜调戏故。不亲有德不生恭敬。亦不咨问何者是善何者不善。何者应作何者不作。又何所作于长夜中而得安乐利益。又何所作于长夜中而不能得安乐利益。痴冥顽很为慢所持不明出要。是为魔事。十者由慢所覆。设过佛出亦复远离。坏夙善根竟无新起。说不应说多起斗诤。谓此法行返为是处堕大邪恶。于菩提心根力圣财斯不可得。百千劫中常不值佛。况复闻法。是为十种魔事。佛言。佛子。菩萨舍此十种魔事得十种智业。

论曰。此中智业者。说善住化度一切众生等。护国经云。彼人堕蔑戾车罪恶边地贫贱中生。聋盲闇钝而无威德。亲近愚蒙执着我慢。又如法集经说。谓诸菩萨欲取佛土者。即众生土是为佛土。由是得诸

佛法。不坏正行。谓诸善行恶行无不依止众生而转。故恶行者依罪恶起。彼善行者依人天等。宝光明陀罗尼经云。佛言。佛子。此初发心菩萨先于一切众生发十种心。何等为十。所谓利益心。安乐心。怜愍心。润泽心。爱乐心。摄取心。守护心。平等心。教授心。称赞心。是十种发心为若此入解信力。财印经云。我已得住一切众生作弟子者。亦令他住一切众生作弟子故。俱获安隐。以要言之。我已先住恭敬礼拜。亦化一切众生当住恭敬礼拜。又如维摩诘所说经云。若乐说世间清净无难故。则随所化调伏一切有情。来生净佛国土。

论曰。若踞座洗足思惟。应何所作爱乐尊重等事。故华严经云。尔时有王名法音盖。于大众中处师子座。有诸人众一时合掌住立其前。如是恭敬为王作礼。乃至尔时法音盖王见诸乞者。生大欢喜具大悲愍。假使三千界内俱为转轮圣王经无数劫。所得妙乐过于前说。乃至净居天王于无际劫行寂静解脱门。亦过前说。善男子。譬若有人唯行爱育父母兄弟姊妹朋属男女妻妾时久乖离。后于旷野欻然值遇。更相慰问。极生爱重瞻视无厌。善男子。此法音盖王亦复如是。见来乞者具大爱乐。心生喜乐发起最上大希有心。乃至于诸乞者生一子想。生父母想。生福田想。善知识想。坚固力想。极难得想。难行能行想。多作想。最上成办想。近住菩提道想。阿阇梨教诫想。如其来者知众生性之所承事。平等无碍一切舍。施设弃己身如其所欲。复次选地清净涂拭庄严。舍自利乐等。

论曰。若乃主者净信。则侍从等亦当净信。教令具足饶益。应如是作意。向来比丘身有疾病。昔佛世尊尚为承事。如比丘杂诵律云。佛言。佛子。汝勿嫌弃是病比丘。我于比丘中尊尚为承事。持此病比丘衣。乃至洗盥。如是言已。时具寿阿难陀白佛言。世尊。如来勿应洗此病比丘衣覆不净故。我当为洗。佛告阿难。汝应洗此病比丘衣。如来当以亲手盥水。尔时具寿阿难陀于病者比丘为浣彼衣。如来尚以亲手盥水。乃至总略。时具寿阿难陀如彼病比丘所唱言。善哉汝当为起。我今侍汝于外出。外住已。如来亦复亲手盥水。语阿难言。

汝广大承事　　济度生欢喜
为忧苦损恼　　舍离于众生
若人此净信　　成就良福田
所有世间中　　非余众生类
譬如意贤瓶　　欲悕醇乳汁
尊重彼天言　　是故生恭敬
亦如新妇法　　承事无暂舍
救无量众生　　后当获出离
又若现前尊　　任持于顶上

置众生髻中　　一心故无动
设堕阿鼻狱　　若今造当造
诸广大度门　　修行如是善
自我为主宰　　我义不可得
于彼彼造作　　不为慢所使
喜乐净诸根　　苦故入烦恼
由喜默诸根　　为作斯化度
众生若在苦　　举身如焰然
于诸欲悦意　　有方便怜愍
愍诸造苦者　　故我求是苦
若倦于忍默　　如罪当忏悔
设于世尊所　　顶足俱散坏
我舍诸世间　　承事如来故
我造诸众生　　怜愍无疑惑
见如是等人　　由何不尊敬
我亲事如来　　正成于自利
为除世间苦　　故我持净戒
假若一强人　　摧坏于大众
愿长睹众生　　使无能作者
又若众强人　　一一如王力
况无如是威　　何容行酷罚
设逢暴主时　　治官狱卒等
力行悲愍心　　拯济于群有
极怒何所为　　宁同地狱苦
若恼逼众生　　造此亦当受
大喜何所施　　岂容获正觉
若悦豫众生　　造此亦当受
汝后当作佛　　出济诸众生
云何不暂观　　现住称赞者
巍昂清净身　　及寿量长远
逮得生死忍　　转轮王妙乐
若慈心供养　　名大身众生
以佛净福报　　为佛大身者

论曰。修慈心观。如月灯经云。乃至供养无量无数百千万亿不可称量歌罗频婆罗等诸佛刹土。如是供养已。不如以一慈心。如是次第供养恭敬。常得远离高举不如理作意。

论曰。一心人解是事。如宝云经说。善男子。云何菩萨不如理作意。为是菩萨独处闲静住无杂乱。发如是心。我由独处闲静住无杂乱

故。唯我能顺如来法律。汝诸沙门婆罗门等皆住杂乱。于轮回行多所耽着。不能随顺如来法律。是为菩萨得不如理作意。彼经复说。菩萨起精进时。于此精进不拒教诲。谓不自矜己德。亦不陵蔑他人。如是名为善惠发生。然于自所修习。亦求他诲。如是菩萨得谦下精进。

论曰。已略说此护受用福。若回向菩提。如无尽意经云。佛言。舍利子。若人以少善根回向菩提。乃至坐菩提场终无散灭。譬如一渧之水堕大海中乃至住劫边际终无散灭。

清净品第八之一

论曰。护身等说。有三种清净。今当说是义。云何谓己身受用清净俱获安隐。若人于身示现净饮食。成熟正等菩提。如秘密大乘经云。复次菩萨于大城邑大冢圹间。以无数百千众生充满其中。而菩萨摩诃萨示死灭相现旁生趣大身众生。乃至令食身肉。于命终时得生天界及余。善趣。以是因缘。乃至最后入于涅盘。所谓菩萨宿愿清净。于此长夜酬其宿愿作利益事。临命终时。令食身肉。以是因缘得生天界。乃至最后入于涅盘。谓若成就持戒。成就思惟。成就希求。宿愿如是。彼经复说。现法身光为诸众生作利益事。寂惠当知。譬如活命医王集诸妙药捣筛和合成女人相。姝妙端正人所乐见。而善安立施作等事。行住坐卧如其分别。诸有国王王子大臣官长长者居士。而或来诣活命医王。时彼妙药所成女人相与给侍。由给侍故。一切轻安得无病恼。佛言寂惠。汝且观是活命医王。深植妙乐除世间病。然余医师无有是智。寂惠。现法身光菩萨亦复如是。乃至男子女人童男童女及余众生。为贪嗔痴遍触其身炽然烧煮。若弹指顷一切烦恼远离烧煮。身获轻安。所谓菩萨宿愿极清净故。

论曰。此身清净义者。譬如苗稼为草所覆而不滋茂。是菩提芽为烦恼覆亦不增胜若不行对治思惟悕求。何容解脱令彼增长。汝诸世间一心伺察。罪业清净则身器清净。说为正觉。复次罪清净者。四法经云。佛言。慈氏。若菩萨摩诃萨成就四法。灭先所造久积过罪。何等为四。所谓悔过行。对治行。制止力。依止力复次悔过行者。于不善业行多所改悔。二对治行者。谓造不善业已极为善业。及余利益之所对待。三制止力者。由读诵禁戒得无毁犯。四依止力者。谓归依佛法僧宝。亦不弃舍菩提之心。由能依止是力。决定灭彼罪等。佛言。慈氏。是为菩萨摩诃萨成就四法灭先所造久积过罪。

大乘集菩萨学论卷第十一

清净品第八之二

论曰。复次应知说悔过行。如金光明经偈云。

十方住世　两足之尊　以悲愍心
当证知我　若我先造　广大罪业
住十力前　皆悉忏悔　未识佛时
未识父母　未识善恶　我造此罪
自恃种族　及恃财宝　盛年傲逸
我造此罪　心念口言　造众恶业
谓不可见　我造此罪　愚夫恶行
烦恼覆心　由无智暗　近恶知识
游戏乐着　或住忧恚　财无厌足
我造此罪　贫穷谄诈　由生悭嫉
不亲圣人　我造此罪　因欲生怖
于去住时　不得自在　我造此罪
因欲恚怒　动扰其心　饥渴所逼
我造此罪　饮食衣服　由斯三种
诸结热恼　我造此罪　身语意业
三种恶行　具如是相　我悉忏悔
若于佛法　及声闻众　不起尊重
我悉忏悔　又若缘觉　及菩萨众
不生恭敬　我悉忏悔　或于有德
诸说法师　不起承迎　我悉忏悔
由谤正法　而常无智　不敬父母
我悉忏悔
十方三世佛　观察护念我
心运无缘悲　哀受我忏悔
我于百劫中　先若造诸罪
常怀忧怖心　哀愍愿消除
又心常怯弱　怖此诸过咎
于四威仪中　曾无欢乐想
诸佛具大悲　除诸世间怖
今当愿摄受　解脱诸怖畏
我先造诸罪　对如来发露
以佛大悲水　洗涤烦恼垢
又若此罪恶　一切皆忏悔
若已作之罪　皆不敢覆藏
若未作之业　一切不复造
谓身业三种　及语四过愆
与意业三毒　一切皆忏悔

论曰。菩萨所得罪犯。约胜说有轻重。故优波离所问经云。于根本罪等比而说。何者复重。佛言。优波离。住大乘菩萨。如犯殑伽沙数贪罪与一嗔罪。于菩萨乘为作校量。此二罪中。嗔唯属重。所以者何。优波离。起嗔者舍离众生。然起贪者爱护众生。优波离。若爱护众生则不为烦恼。于菩萨所无有灾横等怖。乃至是故优波离。若有犯贪罪者。皆名无罪。是义云何。爱护众生者如前增胜。故我说深心有是悲愍。佛言。优波离。菩萨若无方便善巧。则畏犯贪罪。若菩萨有是方便善巧者。则怖犯嗔罪。而不怖犯彼贪爱。何以故。方便善巧者具悲智二种。而不舍离众生。若舍众生者。唯一智惠悟解苦空。或唯悲愍。非久如间为烦恼力之所减灭。如方便善巧经云。善男子。譬若取明之人为彼罥索五处系缚。以真言王于所求法即能超越。由一真言明力。悉能断除一切缚法。善男子。是菩萨方便善巧受五欲乐亦复如是。然于所作不乱正行。谓若以一智力遍一切智心。净诸欲乐当生梵世。

论曰。嗔义云何。谓本性为大罪故。由广分别不生方便悲愍。行恚怒者然非利益。何名过失。以容受彼则长养烦恼减失悲愍。斯为过失。断此根者后当可见。若菩萨如于众生失悲愍心。则于众生广大利益相续减失。故圣谛品云。应知如父见子起悲愍心。谓若弃除世间利乐悲愍。则亦当远诸有智。又若菩萨劝行于欲减失利益。是故说贪过咎得二种难。彼着欲者。譬无目人违害父母。于下劣欲而生苦恼损减天趣。又着欲者。毁犯禁戒远离人境。是故希求已乐厌舍他苦。非真实见。应以他苦恼如己苦恼。然不自修习。起二种失。如月灯经说。佛告阿难。假使有人从足至顶。洞然炽焰成一火聚。复有人来语如是言。我劝汝身共受五欲歌舞嬉戏。佛告阿难。于意云何。是人劝就此身可共五欲歌舞嬉戏不。阿难白言。不也世尊。佛告阿难。是人于歌舞嬉戏。由分别横起。劝就此身共受五欲歌舞嬉戏。如来不尔。往昔修菩提行时。见诸众生三恶道苦及贫穷者。心无悦乐。

论曰。世间有子不见父母。怀檐痛苦有此大恩。唯见己乐或亲非亲愍惜覆藏。守护善法幢者勿行邪欲此于众生或为利益或复损害。谓若萦缠嗜彼欲者。斯为过咎。具正梵行作利益故。若比丘入是行处。应如母妹而供侍之。不应于他如梵行类。成就众生固当远离。如无尽意经云。于时非时复舍其所作。或见众生增上利益。亦住是学处。又方便善巧经云。昔光明梵志于四万二千岁中严持梵行。住七步已发生悲愍。设犯禁戒受地狱苦。不应弃彼令趣命终。善男子。是光明梵志即时执彼右手。作如是言。姊起如其所欲。以要言之。善男子。如是深妙欲中起大悲心于十千劫受轮回苦。后复还修梵行。善男子。以菩萨方便善巧得生梵世彼经又说。若有菩萨为一众生发善根者。于其色相如罪所堕。百千劫中受地狱苦之所烧煮。世尊。彼菩萨然起是罪无

地狱苦。谓由于一众生亦不舍离此善根故。彼经又云。善男子。此方便善巧菩萨有极重罪。谓或时遇恶知识劝就此蕴取证涅盘。然于后际不复堪任被斯铠甲。何容化度一切众生。故我不起是心。如彼轮转化度众生。又若设有是罪。如其法行使无过咎。善男子。若出家菩萨一切分别所造过四重罪。是菩萨具方便善巧者。随起即悔。说为无罪。如宝云经所明。造极无间者。谓令人死。声闻律中名根本罪处。又若[利-禾＋(黎-(暴-(日/共))＋小)]剥鹿属如起悲愍。说为无罪。此贪得者。若菩萨起贪犹生善趣则不应嗔怒。如说方便善巧菩萨乐作贪暗。于妙女色极乐修作。数数愿求生女人中。厌彼贪心。舍女身已。得丈夫相成大身者。佛告阿难。汝见如是功德不。自余众生虽行如是起猛利贪。然犹出离苦器生人天趣。乃至药王大士。云何菩萨起嗔。谓若发生烦恼。何容施诸妙乐等。

论曰。若为此名闻如是。于余众生利益方便设起贪者。说为无罪。此方便善巧菩萨所造利益。而不弃舍众生。广如彼说。然非得地六度妙行。于此伺察极善相应。是故不容嗔等。又优婆离所问经云。佛言。舍利子。菩萨有二大罪。何等为二。谓心与嗔俱及与痴俱。乃至舍利子。应先志诚忏十恶罪及五种[億-音＋(夫*夫)]。亦当忏悔。谓手执眼观心难制止。或于一众生兼余二种。舍利子。复说有重五无间罪。谓具作此菩萨。或时于他妇女染行非法手断命根。盗佛塔物四方僧物。菩萨尔时如犯彼罪。应向三十五如来前于昼夜中一忏悔云。我某甲归依佛归依法归依僧。

那谟释迦牟尼佛　那谟金刚消伏坏散佛　那谟宝焰佛　那谟龙自在王佛　那谟勇猛军佛　那谟勤勇喜佛　那谟宝火佛　那谟宝月光佛　那谟不空见佛　那谟宝月佛　那谟离垢佛　那谟勇施佛　那谟梵德佛　那谟梵施佛　那谟水王佛　那谟水天佛　那谟贤吉祥佛　那谟栴檀吉祥佛　那谟无边威德佛　那谟光吉祥佛　那谟无忧吉祥佛　那谟那罗延佛　那谟华吉祥佛　那谟净照明游戏神通佛　那谟莲华光游戏神通佛　那谟财吉祥佛　那谟念吉祥佛　那谟善名称吉祥佛　那谟因陀罗网幢王佛　那谟善游步吉祥佛　那谟安祥行佛　那谟胜游步佛　那谟普遍光严吉祥佛　那谟宝莲华胜游步佛　那谟宝莲华善住娑罗树王佛。

如是现前乃至一切世界如来应供正等正觉。惟佛世尊观察护念。我于今生或至余生。及无始来生死轮转造业障罪。自作教他见作随喜。或盗窣堵波物四方僧物。五无间业十不善业道。自作教他见作随喜。由斯业障毁除禁戒。应堕地狱。或旁生趣焰魔境界。若生边地及蔑戾车生长寿天。设得为人诸根不具。深着邪见离佛出世。此诸业障佛以真实惠。真实眼。真实证明。真实称量。悉知悉见。今悉忏悔不

敢覆藏。若我毁犯禁戒等罪。愿佛世尊观察哀愍。若我今生或至余生。及无始来生死轮转。乃至于旁生趣。或尝施一抟食护一净戒。若修梵行所有善根。化度众生发菩提心。及无上智一切善根。如称量已无不回向最上最胜阿耨多罗三藐三菩提果。我今亦如过去未来现在诸佛之所回向。乃至偈云。

忏除一切罪　　诸福皆随喜
及劝请诸佛　　演说无上道
过去及未来　　现住人中尊
无边功德海　　一切归命礼

舍利子。是菩萨于三十五如来前。如是作已。是诸如来随知作意。得罪清净。由罪清净故。此诸佛世尊当现其前。如是解脱利益众生现诸相好。由是愚夫异生于此化度辄生疑惑。乃至一切声闻及缘觉众。而不能使彼恶作罪处清净地。若有菩萨于此诸佛如来名号。而常持念。昼夜三时转正法行。出离彼罪得三摩地。说此是名悔过及对治行。

论曰。读诵甚深经典得彼罪灭。如能断金刚般若波罗蜜多经云。复次须菩提。若善男子善女人受持读诵此经。若为人轻贱。所以者何。是人先世所造罪业。应堕恶道。由见是法。以今世人轻贱故。先世罪业则为消灭得佛菩提等。

论曰。信解空性得罪恶清净故。如来藏经云。佛言。迦葉波。有十不善业道。是为大罪。此最极杀生者。谓若杀父断缘觉命。最极不与取者。谓若欺夺三宝财物。最极欲邪行者。谓起污母及无学尼。最极妄语者。谓言我是如来。最极两舌者。谓于圣众作离间语。最极恶口者。谓呵毁圣贤。最极绮语者。谓巧构浮饰乱诸法欲。最极贪者。于正道财利起侵夺心。最极嗔者。于五无间无悲愍心。最极邪见者。谓横起僻执深险恶见。迦葉波。若一众生具足如是十不善业道大罪者。如来以是因缘宣说法要。为令悟入无我无人无众生无命者无作无受。是行是造作是幻化。然诸法性即烦恼性。入解诸法自体明亮。信解诸法种种清净。我不说有众生堕恶趣者。又净诸业障经云。复次文殊师利若菩萨观非律是律则见罪非罪。观轮回界即涅槃界则见诸烦恼是为缘生。当知是人得业障清净。又底哩三昧耶王经说对治行云。若闭目观缘诸佛菩萨。诵百字明八千遍已。开眼备睹佛菩萨等。得离彼罪。或右绕佛塔。诵八千遍塔像经典。随一现前。如仪广说。又尊那陀罗尼经云。若念诵已。乃至梦见是相。得灭彼罪。若梦天女授乳酪饭。得离彼罪。或见日月升虚空中猛火水牛及黑丈夫怖走而去。又若梦见比丘比丘尼众或乳木树白象。白牛山峰舡舫处大殿堂及师子座听闻妙法。应知悉是罪灭之相。又如来形像品说对治行云。譬若有人不

净涂身臭恶可厌。以水洗灌施妙涂香。而彼臭恶即时远离。如是造作五无间罪。具足遍行十不善业道。若得信解如来造佛形像。得离彼罪。由无罪故。智惠殊胜具菩提心。由殊胜故。而或出家坚持净戒。花积陀罗尼经云。尔时师子游戏如来当住于世。经百千岁施诸妙乐。时彼如来般涅盘后起舍利塔。若人以菩提心持彼一花供养如来。合掌称名或洒水为净。及一花鬘涂香花灯乃至身行一步超诸言说。称南无佛。于彼师子游戏如来勿应疑惑。若于一劫百劫千劫。返堕恶道者。则无有是处。又药师琉璃光王经云。若持五戒十戒菩萨四重戒。出家比丘二百五十戒。比丘尼五百戒。如于所受或有毁犯怖堕恶道。若人专念药师琉璃光王如来名号。如其供养。是人决定不堕恶趣。尔时世尊告阿难言。若我称赞彼佛世尊药师琉璃光王如来所有功德。是为诸佛甚深境界。汝无疑惑生实信不。尔时具寿阿难陀白佛言。世尊。我于如来所说经中不生疑惑。所以者何。一切如来身语意中所集善行无不清净。世尊。此日月轮最为高远。具大威光可使坠地。妙高山王亦可倾动。是诸佛言终无异也。世尊。然有众生信根不具。闻说诸佛甚深境界。便发是言。由何唯念一如来名。便获尔所功德胜利。由斯不信便生诽谤。于长夜中退失利乐。佛告阿难。若闻彼佛名堕恶趣者。无有是处。阿难。此是诸佛甚深境界。难可信解。阿难。汝信解者。应知皆是如来威神之所建立。非诸声闻缘觉未登地者。唯除一生所系菩萨摩诃萨。故彼经又云。若余净信善男子善女人邬波索迦邬波斯迦。具足八分斋戒。一年三年受是学处。以此善根愿生西方极乐世界无量寿如来前者。若得闻是药师琉璃光王如来名号。是人临命终时。八大菩萨皆以神通来示正道。复有种种间色。世所希有。众宝莲华自然化生。或复生于天上。如是生处而宿植善根。彼无穷尽。亦复无有堕恶道怖。彼天殁已复生人世。为转轮王统四大洲。

大乘集菩萨学论卷第十二

清净品第八之三

与无量百千万俱胝众住十善业道。后复生彼刹帝利婆罗门长者大种族中。财物丰饶库藏盈溢。色相眷属皆悉具足。彼经又云。若有女人得闻是药师琉璃光王如来名号受持者。后转女身。又文殊庄严佛刹功德经云。妙吉祥言。我亦恭敬是惠上菩萨。光幢菩萨。如意愿菩萨。寂根菩萨。若有女人持是四菩萨名号者。得转女身后不复受。

论曰。对治行略如前说。制止力今当说。如地藏经云。若菩萨摩诃萨离杀生者。即是施与一切众生无忧无怖及无悲恼惊慑毛竖。以斯善根果报。所有前际乘五趣轮溺生死海。因是杀生。造身语意一切业障。自作教他及随喜作。由此远离杀生轮故。一切摧灭乃至不受其

报。于现身中得寿命长远。诸天及人之所爱乐。复次善男子。若菩萨摩诃萨乃至尽形寿离不与取。即是施与一切众生无忧无怖及无热恼。不生动乱。于自财利而行喜足。终不希取非法之利。以斯善根乃至因是远离不与取故。一切业障摧灭无余不受其报。以要言之。如是十不善业道。亦能对坏自所修善。如月灯经云。闻嗔灭罪者。如说凡愚不实嗔骂诽谤者。安住忍伏尽诸往昔所造罪业。及于菩萨所起嗔等。

论曰。制止力已如前说。依止力今当说。故诸缘起中释云。若能归依佛者不堕恶道。舍此人身得生天趣。若法若僧亦同上说。又慈氏解脱经说。菩萨净诸罪业者。诸不善法遍若大地。而劫火起时一切所有无不烧者。乃至譬若有人以喝吒迦汁一两点。千两铁而作黄金。非彼多铁能令少汁而返成铁。此发一切智心亦复如是。以一善根回向智。能摄受一切业烦恼障成一切法智。非诸业烦恼障能令一切智心而为烦恼。善男子。又若有人持以一灯入照暗室。即时能破千年敻古之暗。此发一切智心亦复如是。如入一众生心无明暗室。俱能破坏百千不可说劫敻古业烦恼障发智光明。善男子。如大龙王首戴如意摩尼宝王冠。无他冤敌等怖。此菩提心亦复如是。若菩萨具大悲心。无有恶道冤敌等怖。优波离所问经云。此住大乘菩萨摩诃萨。于初日分时有毁犯罪。当中日分时不舍行一切智心。如是菩萨得戒蕴具足。若中日分时有毁犯罪。当后日分时不舍行一切智心。则菩萨戒蕴亦复具足。我应复说如是次第。佛言。优波离。此住大乘菩萨或时舍戒学处。然于彼菩萨勿起恶作。亦勿随转。若复于彼声闻乘者展转说。为有毁犯罪。然声闻人谓失戒蕴。应如是知乃至广说。

忍辱品第九

论曰。此不远离有多门转。而善守护令戒长养。如是离业障缚破烦恼结。乃至闻忍不忍减失精进怠堕俱故。或复不闻不知等持方便。由无方便净诸烦恼。是故懈退唯闻修习了杂乱行。谓诵习勤苦依止山林。彼修行者。暂息杂乱而心无等持。然此止息亦等持摄。尚无少果。况余净诸烦恼设修此观亦亡少善。乃至说净诸烦恼。法集经云。此说忍有三种。谓安住苦忍。谛察法忍。耐冤害忍。安住苦忍者。得究竟行对治苦怖及得除遣着乐之爱。余二种恼。彼云何说。谓嗔恚懈怠等。月灯经云。着乐之者亦不舍苦。又宝云经说。若内怀忧悲苦恼者。住方便调伏忍。最上授所问经云。复次长者。在家菩萨应当远离不如理损害。勿着世间八法所得妻孥及诸受用财谷丰饶。不以高举逸豫。设诸衰弊亦不低下愁恼。应如是观察诸有为相幻化所造。起高举处息灭罪报。谓此父母妻子奴婢仆从亲眷朋属等。彼既非我。我亦非彼。如有偈云。若有所干集。由何起愁恼。或无所干集。亦何起愁恼。为所干集者。以痴恚恼闷绝疲懈故。或执着勇悍起大过咎。痴迷

追悔须臾夭寿。应远离此无益。是难。

论曰。云何舍是愁恼。谓发轻软心者。如最上问经云。于此远离则令心柔软如睹罗绵。又华严经云。应如胜财王童女发如是心灭诸烦恼。以无能胜心破诸嗔忿。以不动心于众生海而不退堕深心境界。

论曰。修习此者。不以为难。如其所有愚者尚尔。至若担夫耕农畋猎克苦修习。荷负鄙事悕微细果。尘秽不净心无悔恼。况复此等诸妙乐行。诸菩萨乐为最胜事趣无上果。又如诸鄙贱者少不饶益。于身难作尚无废坏。但自系念刚强领纳。如决胜负。况复此等长时无益受诸苦恼。由何于善法财少不悕取。地狱治罚世间贼害。狱卒守护按治无遗。随处遇会极为痛恼使勿为冤。于久远时无诸系缚。捍劳忍苦破烦恼贼净尽无余。于三有中被胜甲胄。执持器仗败诸魔冤解众生缚。由先修习以少克苦而得成就。于诸众生修苦乐想。谓诸苦生时。如其处所修习乐想。住乐想者。即能成办此果得三摩地。名超诸法乐。如父子集会经云。佛言。有三摩地。名超诸法乐。若菩萨得是三摩地者。于诸事缘受如是乐受不苦不乐。非一因缘如其处所而得乐想。譬若有人以因缘故。断截手足及耳鼻等。耳鼻断已。如其处所而得乐想。及以鞭杖之所打扑。翻如乐想。或为牢狱系闭捶挞。谓作衣者。然酥灯者。然油灯者。碾蔗浆等者。如其处所而住乐想。作鸺鹠面者。作师子面者。捻曝晒者。乃至造金钱者。造饮食者。供象酒等者。翻如乐想。或为挑目破坏命根。诸有损害及堕首等。翻如乐想。无苦乐想。所以者何。此菩萨摩诃萨如是愿力长夜修作。若我为诸走使得近妙乐。若我为罪犯者。亦以承事尊重恭敬供养。一切时处得近妙乐。若遇恶言讥刺打扑刀仗割截乃至诸坏命根。一切所有得菩提乐。成证阿耨多罗三藐三菩提果。具足如是作意如是事业如是愿力。亦复具足一切众生随知乐想亲近修习于彼业报多所修作。而得超诸法乐三摩地。若时菩萨得至一切法乐三摩地者。是故得大不动坏诸魔事。由是方便圆满一切舍施。成就一切难行苦行。坚牢一切忍辱。策励一切精进。助修一切禅定智惠。是故常喜。如月灯经说。常喜尊重常住正见。又无尽意经云。何等为喜。谓喜念法清净信乐。发踊跃心不生懈怠。无诸热恼不求五欲之乐。不离一切法乐。由心建立身喜觉喜起适悦意乐。如来身庄严相好希求善巧听法无厌依实法行。由法生喜爱乐净信。然于众生觉了无碍。以最胜欲勤求佛法不舍法欲。广大信解诸佛妙法示解脱乘。发最上心除悭吝心。若初发心施当施施已三轮清净。欢喜布施。于妙尸罗亦常清净。由持净戒摄诸毁禁。而常超越诸恶道怖向佛禁戒坚固无毁。正使他人恶来骂辱。于语言道心不加报乐然故忍变以尊重逮无惰慢。貌常温恭远离颦蹙。先以爱语无谄无佞。净意不邪心不粗涩。见诸胜己亦无曲抑。不觇乖谬不扬他失。修和敬法。于菩萨众敬如佛。使敬诸佛法惜过身命。于诸师长如己父

母。护诸众生犹如一子。于和尚阿阇梨敬如佛想。于诸正行皆如上首。诸波罗蜜如爱手足。于说法师如诸妙宝。诸教令中如亲五欲。于喜足行如无病恼。求胜妙法如希妙药。于发露者如遇良医。如是调御诸根使无懈怠。说此是名为喜。

论曰。此言学菩萨庄严者。如大云经说。若乐地狱旁生者。于地狱趣心常戒定。虽处狱城而得如旅泊。又乐地狱者。于地狱趣心生爱着及与悭嫉。令地狱火转复炽盛。

论曰。说安住苦忍者。故海意经云。有三种忍。佛言。海意。此菩萨摩诃萨如其所发一切智心宝中。或为非人毁犯净戒。谓若诸魔魔民及天魔后魔。力所持。令魔使者固来侵害。震击动摇期克打掷。当于是时此大菩提发深固心令无所坏。亦复不坏。大悲精进解脱一切众生。亦复不坏。令三宝种绍隆不断。亦复不坏。诸佛法中于此相应积集善本。亦复不坏。成办相好修习福行。亦复不坏。勇力精进严净佛土。亦复不坏。求一切法不惜身命。亦复不坏。度诸众生不着己乐。是中深心具如是意。若为一切众生之所恶贱。或遇嗔恚讥毁骂辱及诸打掷。悉能忍受。至若一切众生以恶心来逼恼摧压。亦悉堪任不疲不懈不退不没。勇猛精进势力发现。捍劳忍苦起摄受心。又若有人以恶心来。若嗔若骂。妒害逼恼忿恚打掷。于如是心悉不加报。乃至设复有人于十方界执诸器仗逼逐其后。彼地方所若行若住若坐若卧。是中若遇一人发菩提心修布施心乃至修智惠心者。闻彼发起一善根心。我当即至彼地方所。正使断割其身节节支解如枣叶量。于是等事我悉堪忍。又若世间一切众生皆起嗔恚巧出恶言骂辱讥毁。加以断割其身节节支解如枣叶量。我当是时。于此众生终不为起少分动扰之心。所以者何。然我此身于过去际无量无数生死轮转。靡所不造。或处地狱畜生琰魔罗界。乃至今在人趣耽味饮食。诸欲受用听受非法。艰苦追求邪命资养。多种逼迫。然于身命曾无果利。虽复种种多所营作。缘此不能自利利他。设复生死最后边际。使诸众生于我身分断割支解。宁受众苦我终不舍一切智心。亦复不舍一切众生及善法欲。所以者何。然我此身多种逼恼苦切残毁。比地狱苦百分千分乃至优波尼刹昙分不及其一。又复于佛法中不舍大悲所缘一切众生。以要言之。若有因缘起嗔恚者。我当以法断除。云何为法。所谓爱乐于身。系属于身。取着于身。舍是身者即舍嗔恚。佛言。海意。于如是法聚而趣入者即能堪任一切众生之所逼恼。乃至不惜其身而能弃舍。亦不爱乐者。此即能修布施波罗蜜多。复次若遇身欲坏时。大慈不舍一切众生。此即能修持戒波罗蜜多。若遇身欲坏时。如义解脱堪任忍受。忍力发现亦不动扰其心。此即能修忍辱波罗蜜多。以勤勇力不舍摄受一切智心。于生死中发诸善行。此即能修精进波罗蜜多。复次若身坏时。于心发现一切智宝不舍菩提。如实观察胜寂寂静。此即能修静虑波罗蜜多。若

遇身欲坏时。观身幻法犹如草木墙壁瓦砾。入解于身是无常是苦是无我是寂灭。如是谛察其身。此即能修胜惠波罗蜜多。乃至设复有人以恶心来嗔恚骂辱。即作是念。是人懈怠远离白法。我今发起精进勤求修习。植诸善本勿生厌足。乃愿是人先坐道场。我当最后取成正觉。以要言之。是等众生名未调伏者。未寂静者。未密护者。未近寂者。为作义利庄严铠甲。乃至我依此法。云何是嗔云何非嗔。二中伺察俱不可得。又若是嗔非嗔若自若他。嗔与嗔者皆不可得。斯不可得尚离此见。是即名忍。又般若云。若诸众生有所诤竞。应发是心。我当劝勉。我今于此诤竞得无难遇。若诤竞者及所诤事。然我于诸众生为作桥梁。我若为他恶骂毁呰。汝何此语不应加报。但类痴人。及若哑羊不起斗诤。他或恶来丑言骂辱于语言道心无损害。亲近于他我应善语。不似于彼起斯过咎。乃至若我闻他过失亦不似彼。所以者何。我意无怒故。又若一切众生所须妙乐者。我当与彼众生妙乐乃至涅盘。成证阿耨多罗三藐三菩提。然我于他终不起嗔。及与自他起愚痴行。唯修坚固精进。以精进故。设坏身命而无恚恼不生颦蹙。又菩萨别解脱经云。若于恚怒众生。如是安慰极善安慰。住此忍者得随顺法喜。

大乘集菩萨学论卷第十三

精进波罗蜜多品第十

论曰。虽闻住如是忍发生精进。然于此未闻尚起毁犯。如月灯经偈云。

傲法不护戒　　为得几多福
破戒纵多闻　　无能免恶道

论曰。由闻具胜能者。那罗延所问经云。善男子。如所闻解得胜惠性。若闻息除烦恼。令烦恼魔皆不得便。是中广如最上大仙本起经云。菩萨摩诃萨具足深心尊重法欲。住余世界现诸佛前随所闻法。若菩萨摩诃萨精进法欲。于山林中贮法伏藏。得无量经典法门如置掌中。又诸菩萨精进法欲而得佛现前。及诸天等与佛辩才。乃至命欲将尽。为佛世尊及诸天等增益寿命及与色力。住命千岁非本所求。为佛诸天共加持故。乃至求住一劫。又诸菩萨生法尊重。为佛世尊除老病苦。得授正念及通达辩才。乃至得授正见随见能说。又若菩萨摩诃萨精进法欲无他一切冤敌等怖。是故精进多闻资粮善巧菩萨修习得如是等。

论曰。菩萨闻几种行入解毗奈耶。如无尽意经云。由闻八十种行而能入解。所谓欲行。深心行。深固心行。极相应行。无倨傲行。不

放逸行。恭敬行。极尊重行。离名相行。善言行。承事行。闻利益行。作意行。不散乱行。无住行。宝想行。药想行。消除一切疾病行。念器行。达解行。意喜行。悟入行。听闻佛法无厌行。广舍行了知调伏行。亲近多闻行。喜乐容受所作行。身踊跃行。心悦乐行。闻不懈退行。闻义行。闻法行。闻威仪行。闻他说行。闻所未闻妙法行。闻神通行。不乐余乘行。闻诸波罗蜜多行。闻菩萨藏行。闻摄事行。闻方便善巧行。闻梵行行。闻正念正知行。闻已生善巧行。闻未生善巧行。观不净行。观慈行。观缘生行。观无常行。观苦行。观无我行。观寂灭行。观空无相无愿行。无作行。善作行。建立真实行。无减失行。单己行。守护自心行。精进不懈行。谛察诸法行。对治烦恼行。希求自分善法行。降伏他分烦恼行。依止七财行。断诸贫穷行。赞诸有智行。欣乐智者行。众圣平等行。非圣净信行。见谛行。远离诸蕴过失行。称量有为过失行。依义行。依法行。一切恶作行。利益自他行。于善修作不发余业行。趣向殊胜行。所得一切佛法行。彼经又云。若于助法相应则得如是智业。云何助法相应。谓若少务少求。慎语慎行。初夜后夜闻诸世间顺理相应者。称量利他数数推求。心无浊染除诸盖障。于余罪犯以智出离不起恶作。发起趣向。坚固正行。乐法敬法为法奥府。具足精进如救头然。希求智惠为游止处。不堕禁戒不舍重负。趣发殊胜舍无益众。乐单己行于阿兰若现前作意及圣种子杜多功德。喜足不乱欣乐法乐。不念世间语言。求出世法要。及无妄念通达义利。随顺真道。知持戒缘惭愧庄严。以坚实智破坏无智。以胜惠眼极妙清净。觉了无明痴暗系缚。谓广大觉了。无邪曲觉了。分别觉了。现证觉了。不从他得。持自功德赞他功德。善所修作不堕业报。是为智业清净。又般若中说。应何所闻于方广经论。当如是学。非义利者亦应远离。所谓世间处论。鞭扑论。蛊毒论。默置论。童子戏剧论。乃至所有别部解脱等论。成就痴冥。善住一切菩萨乘者。悉应远离。又如无尽意经云。有四种施。于说法师为智资粮而得成就。何等为四。一者谓纸笔墨经。二者严饰法座。三者具诸名闻利养。四者为摄受法不以谄诈称赞。复有四护。何等为四。一者谓护己身。二者护善。三者护诸世间。四者护利益事。乃至复有四住。为智资粮而得成就。何等为四。一者住说法师。二者住法。三者住利养。四者住觉悟。是名四种。又华楼阁经云。若人以须弥量七宝聚。布施在家菩萨者。不如能以千钱奉施出家菩萨。或以信解出家功德。施一指节修难行施。若诸所有。唯除出家得是大果。如来最上最圣非在家者有如是理。况复在家无智心不具足。如最上问经云。谓若一心于他眷属等罪而能远离。说为无罪。彼若不能远离性难调故。于在家者建立是罪。

说阿兰若品第十一之一

如最上授所问经说。依止住阿兰若。次第居家者。性过失故。又如月灯经偈云。

不起着欲　　远离眷属　　弃舍在家
得无上道　　若离于欲　　如避火坑
怖畏在家　　远离眷属　　无上菩提
斯不难得　　未有三世　　诸佛如来
由常在家　　住于欲地　　而能获得
胜妙菩提　　捐舍王位　　如弃欬涶
安住空闲　　远离诸欲　　断除烦恼
降伏魔冤　　离垢无为　　悟菩提道
饮食衣服　　妙花涂香　　而得承事
人中圣尊　　如出家已　　奉行正法
若有如是　　求菩提者　　善利众生
厌有为事　　趣向空闲　　至行七步
所获福报　　最胜无比　　若复值遇
非众同分　　乐处众会　　悕财利者
众生随行　　离彼方所　　是愚闇难

彼经又云。

智不为愚诤　　猛利应当舍
离此极恶心　　勿竞愚者法
智不近于愚　　了知愚本性
能使久相亲　　后当成怨嫉
智不保于愚　　了知愚本性
谓体性痴冥　　自当求破坏
由是诸异生　　何有善知识
若法共言说　　不顺嗔过咎
斯愚法磣毒　　故智者不保
愚与愚者合　　如粪投不净
智复与智俱　　如酥置酥内

彼经又云。

常于世间　　最极乐处　　无有少分
若乐不乐　　唯乐林泉　　随得受用
沙门胜乐　　若于所有　　一切都无
无有纤毫　　所系属者　　如风转空
如独觉行　　乃至世间　　诸最乐事
心常如风　　无所系着　　若乐不乐

不有合集　　谓此苦恼　　不乐安住
谓若乐彼　　无苦无违　　离二边故
唯此法乐　　非人中乐

彼经又云。

彼得常时　　微作相应　　离别众失
不诤少分　　彼相应理　　住阿兰若
获是功德　　而常获得　　不悕有为
不乐世间　　不增有漏　　住山林者
获是胜能　　不起过分　　常乐近寂
身语意密　　及远离行　　住空闲者
获多功德　　得彼厌离　　速悟解脱
寂静解脱　　住山林者　　即住解脱
诸阿兰若　　获是功德　　栖止林泉
而常远离　　城邑聚落　　乐远离已
常如独觉　　无有伴侣　　非久如间
得斯胜定

又护国经所说偈云。

弃舍在家　　无量过咎　　亦常不爱
深险思虑　　得乐山林　　诸根妙乐
寂静功德　　无有男女　　戏笑言论
设有人来　　如独觉行　　心净无垢
不喜财利　　意不耽着　　处处少欲
当远离此　　谄求恭敬

最上问经云。我应不作众生合集。非为于一众生而起善根。或先所闻具刹那顷。系着财利心不净者。若天若人咸悉舍去。设一天人亦复舍去。又如宝楼阁经云。佛言。迦葉波。譬若有人泛大水中为渴而死。迦葉波。此沙门婆罗门亦复如是。然于多法受持读诵。而不能断贪嗔痴渴。游大法海为诸烦恼渴爱而死。后堕恶道。

论曰。是故决定依阿兰若及相似处。又宝云经说。若住所依之处。得行乞食。不近不远。流泉浴池清净无垢少怖畏处。树叶花果皆悉具足。远离险恶多诸龛窟寂静第一。菩萨如是当依此处。应先昼夜六时自诵经典声不高下。善闭诸根心不外驰。于此净命系念所受。善取其相不着睡眠。若王王臣刹利婆罗门及余官属。或亲来诣阿兰若处。彼比丘应作是言。善来大王。如所施设可就此座。王若坐时。比丘亦坐。王若不坐。比丘亦立。王若诸根动乱。应当赞言。大王。得

大善利。王之境土有诸具戒具德多闻沙门婆罗门。安住其中。不为恶人冤贼恼害。王若诸根善净堪为说法。即当为说善巧之法。审若不乐善巧则当为说厌离之法。审若不乐厌离则当令知如来有大慈悲具大威德。为诸来者刹利婆罗门及余官属。随其所宜为作化度。彼若多闻堪任法器者。使闻妙法降伏其心。彼等众生信乐是法得大欢喜。最上授所问经云。复次长者。出家菩萨住阿兰若。应如是观察是义。云何我住阿兰若中。非独沙门相者而多猛恶[怡-台＋龍]悷。非密非静非律仪非相应非愿求之所共住。所谓非人诸恶鸟兽盗贼旃陀罗等之所共住。彼不具足沙门功德。尔时我住阿兰若处。我应圆满是沙门义。乃至复次长者。出家菩萨阿兰若行。应如是观察。我以何义至阿兰若。我当为此怖畏。云何怖畏。谓处众愦闹怖。合集怖。贪嗔痴怖。憍慢覆很怖。悭嫉财利怖。色香味触怖。蕴魔怖。烦恼魔怖。死魔怖。天魔怖。无常计常颠倒怖。无我为我颠倒怖。不净为净颠倒怖。执苦为乐颠倒怖。心意识怖。离障起障怖。身见怖。我我所怖。疑三世怖。恶友怖。恶属怖。名闻利养怖。不见言见怖。不闻言闻怖。不觉言觉怖。不知言知怖。沙门垢秽怖。互相嗔忿怖。三界怖。诸有趣生怖。三恶道怖。总略一切不善作意怖。我为如是此恶怖畏行相诣阿兰若住。乃至复次长者。出家菩萨住阿兰若。当如是学。若怖生时。一切皆由我执所起。以要言之。复次住阿兰若远离我执则无我无我所无我相无我爱无我想无我见。不为我所持。不为我所计。舍离于我不为守护。住阿兰若此非利益。复次长者。住空闲者。无己想无他想。若于诸法无说则于诸法无杂。以要言之。长者。譬如阿兰若处药草树林不惊不怖不畏。亦无惊慑毛竖。此出家菩萨住阿兰若行亦复如是。于身发起药草树林墙壁瓦砾之想。心如幻化。所生何有。分别及有怖畏惊慑毛竖。如是深心于身观察。是身无有我人众生寿者养者意生儒童虚妄遍计。此怖畏者但有假名。虚妄遍计不应分别。如彼阿兰若处药草树林无有主宰亦无摄属。此阿兰若无有摄属亦复如是。于一切法如是知已。应起是行。所以者何。住空闲者。犹若强尸无有主宰亦无摄属。乃至复次长者。出家菩萨如住空闲。于此知已依佛所说住阿兰若。即得圆满白法深植善根。然后出诣聚落国邑。入于王宫而为说法。复次长者。出家菩萨读诵演说解其义趣。入彼众中而得恭敬。亲近和尚阿阇梨及耆旧中。而新学比丘亦应尊敬亦无懈怠。悉自营办无令他恼。亦应勿使尊重承事。当如是观察。又如来应等正觉为诸天人魔梵沙门婆罗门及诸众生尊重供养。乃至诸有所作悉自营办不怖承事。况复我今欲求无学。如是承事一切众生。若我承事于他一切供给。则我诸有所作悉自成办。不复悕求承事供给。所以者何。长者。此尊重承事者。于比丘功德法中摄取毁犯。造此摄取者。因得承事故。我勿由是法造此摄取。彼经又说。复次长者。彼阿兰若菩萨法。若见若闻和尚阿阇梨疾病者。虽处迥野应往问讯。谓若旦时诣彼。应发是心。设复为他所请读诵解说令住僧坊者。如阿兰若。心勿妥着。

如是住阿兰若。求法无厌。于一切事皆空闲想。

大乘集菩萨学论卷第十四

说阿兰若品第十一之二

宝积经云。复次阿兰若行若诸异生未得果者。见虎狼至勿生惊怖。当发是心。我本诣此阿兰若处。已舍身命不应惊畏。为起慈心远离过失使无怖惧。又若虎狼断我命根啖我身肉应起是心。我得善利以不坚身而当获坚固。若复不能令啖我肉。岂彼虎狼得乐触耶。以要言之。复次阿兰若行。有非人来。若美若丑。不应爱乐。亦勿损害。若有往昔见佛诸天来此阿兰若比丘所起诸问难时。彼比丘如力所能。随所学法为诸天说。又若有深问难时。阿兰若比丘。或未能答而不生恭敬者。应语彼言。我今未得无学。若我当勤佛教。时闻法已尽能通解答一切问。我今唯能得闻是法。乃至总略。若住阿兰若处药草树林。尚不取着。云何为生何等为灭。如是观察。是身无我无主宰无作者无受者。谁生谁灭。毕竟无有生灭之者。是身亦复如是。譬若草木墙壁瓦砾无我无主宰无作者无受者因缘和合故即生。因缘离散故即灭。复次于胜义中无有一法是生是灭彼经又说。复次阿兰若行。应发是心。然我至此阿兰若处独无伴侣。若我所起善作恶作。尔时此有天龙药叉佛世尊等。知我深心俱为我证。又若住此阿兰若中以心不善自在游逸。又若至此极远之处。独无伴侣无亲近者。无我无取。应如实觉。欲寻恚寻害寻及余不善法寻。悉如实觉。若我于此不异其众乐处有情愦闹中者即为欺诳天龙药叉诸佛世尊。若如所作天龙药叉不为呵厌。诸佛世尊悉皆欢喜。

治心品第十二(禅定波罗蜜多附)

论曰。于此阿兰若修是禅定。如般若经云修此禅定波罗蜜多者。得心不散乱利诸众生。所以者何。起世间定彼尚亦然。乃至心散乱者皆不可得。况复阿耨多罗三藐三菩提。是故得心不散乱。乃至成证阿耨多罗三藐三菩提果。彼经又说。复次须菩提。初发心菩萨摩诃萨修禅定波罗蜜多行时。于一切相智相应作意则善入禅定。若眼见色不取其相。亦不执取随形妙好。若于眼根不修制止。则依邪妄损恼于余恶不善心随其流转。护眼根者。制此令尽。如是耳所闻声鼻所嗅香舌所了味身所著触意所知法。皆不取相亦不执取随形妙好。若于意根不修制止。则于余恶不善非法之心随其流转。护意根者。制此令尽则行住坐卧语默时处。悉不舍离三摩呬多。得彼手足不生动摇口无杂言亦无戏笑诸根不乱。若身若心俱无妄失三业寂静。于显密中如律仪道。乃

至喜足易养易满。善入行处远离愦闹。于得不得无有高下等无差别。如是苦乐毁誉若赞不赞若夭若寿亦无高下等无差别。若冤若亲心常湛然。是圣非圣其声无杂。于乐不乐犹如一相无高无下。等无差别超诸违顺。所以者何。于自相空如不真实。则见诸法无生无灭。乃至广说。

论曰。喜乐修习者远诸懈退。而常作意者息除高举。于此二种是所对治。护国经偈云。

无量俱胝劫　所有佛出世
由是大仙尊　刹那获胜益
远离于放逸　解脱诸染欲
此有为虚妄　如幻梦所见
乖离非久住　诸爱亦不常
如奋力营求　诸波罗蜜地
乃至悟菩提　精进无疑惑

大戏乐经广说偈云。

老病死苦　如火焰然　三有炽盛
无适无莫　未离轮转　常处愚瞑
譬若狂蜂　处罂器内　三界无常
如戏剧者　及秋空云　旋生旋灭
人命迁坏　过于山水　轻捷迅速
如电飞空　虚天界城　遍三恶道
无明横起　爱有所生　被转五趣
如陶家轮　常乐美色　及妙音响
清净香味　细滑触乐　贪着此者
如被囚縶　如鹿寄网　如猴被缚
常怀怖惧　作冤家想　此欲乐者
极多忧恼　如锋锐刀　亦如毒药
智者远离　如弃粪瓶　愚懵念着
为怖畏因　及为苦本　爱有所缠
疾趣衰老　常乐欲者　怖无归捄
昔有圣人　了知此欲　怖如猛火
如大淤泥　如持蜜刀　如避空剑
又诸智者　了知此欲　如粪秽瓶
如毒蛇首　如木耦驴　如涂人血
如死狗头　如恶冤家　又诸圣智
了知此欲　譬水中月　如山谷响
如镜中像　如戏剧人　如梦所见

又此欲乐　智者了悟　如幻如焰
如水泡沫　刹那而住　遍计所起
虚妄不实　但谓盛年　任持色相
意乐此者　实愚夫行　及老病至
坏苦所吞　退失光泽　如竭河流
财力丰饶　库藏盈积　爱乐此者
实愚夫行　或至匮财　后疾耗灭
远离于人　如空园林
譬如花果树　爱乐人悕取
贫窭衰老时　厌弃如鸲鵒
丰财壮色者　乐生和悦意
贫窭衰老时　厌弃如死尸
又此衰老相　年迈极过朽
譬如雷电火　焚余枯槁树
此衰老可畏　亦犹朽故宅
是故牟尼尊　说速求出离
又若娑罗林　为藤蔓所缚
如男女眷属　枯干速衰朽
又若溺泥夫　顿乏于勇健
此老相亦然　趋捷无快利
老变形容丑　威雄势力衰
长别妙乐寻　趣死无光泽
此百种病恼　固非安隐乐
是相于世间　炽然如猛兽
观若老苦病　是世间苦恼
俱舍妙乐寻　说速求出要
又如霜与雪　夺草木滋茂
病苦于世间　坏命根色力
仓库多崇积　追求极边际
常如疾病人　好起嗔恚事
及冤害仇对　炎热如空日
及至死灭时　财命俱散坏
譬川流不返　如果叶堕树
亦如河中梗　漂沈不自在
随业果难停　独去无伴侣
此死灭之法　又若磨竭鱼
吞啖无量众　如金翅食龙
及兽王搏象　若猛火焰然
焚烧诸草木

又教示胜军大王经说。佛言。大王。譬若四方有四山来。坚固精实周普连匝。状一合成无有缺漏。亦无间隙。是中空界地际一切动植悉归磨灭。谁有踊踯而可逃避。及以势力咒禁药术财物等事而令退转。佛言。大王。世有四种大怖畏事亦复如是。谁有踊踯而可逃避。及以势力咒禁药术财物等事而能退转。何等为四。谓衰老病死。佛言。大王。一者衰势来时摧逼兴盛。二者老相现时摧逼少壮。三者病苦集时摧逼调适。四者死灭侵时摧逼寿命。此复云何。佛言。大王。亦如师子为众兽王。色相勇健皆悉具足。爪牙刚利入鹿群中。搏取其鹿随应所欲。然鹿踊踯入猛兽口无能为也。佛言。大王。死箭射人亦复如是。纵使刚强无能逃越。无归无救亦无投寄。节节支解血肉枯竭。饥渴热恼。张口大息手足纷乱。于追求事悉无堪能。涎涕流溢便利不净。涂污支体余命渐灭。中有现前随业缘起。焰魔使者甚可怖畏。趣黑夜分于出入息最后而尽。唯己独行更无伴侣。奄背此生倏往佗世。奔大险道入大黑暗。涉大旷野趣大稠林。泛大溟海业风飘堕。所向冥寞曾无标记。余无归捄余无投寄。佛言。大王。唯法与法是归是捄。是所投寄。佛言。大王。此善法者。如寒者得火。如热者遇凉。渴者饮清冷水。饥者食珍美馔。疾病者遇良医药。怖畏者得强力伴。是为归捄。佛言。大王。此诸善法。有大势力亦复如是。无归捄者为作归捄。无投窜者为作投窜。大王。是故应知。有现无常者现灭尽者。法尔如是。唯死怖畏。佛言。大王。王恃所为悉非善法。所以者何。大王。然此身者从昔已来纵加守护及加莹饰上妙饮膳恣情饱满。及命终时未免饥渴逼恼而死。如是身者虽以种种可爱奇文侈服上妙细氎。行住坐卧随意严饰。及命终时秽恶不净要当流出。大王。又此身者虽以澡沐涂香粖香熏香妙花无量严饰。及命终时不久臭秽。又此身者后妃婇女眷属围绕。种种妓乐歌舞嬉戏。及诸僮仆悦意快然。及命终时未免怖畏及诸苦恼。佛言。大王。至若此身虽处宫殿台榭楼阁户牖轩槛。彩绘严饰。种种花香及与灯明。屏幛帏幔床座茵褥。烧众名香散诸妙花。宝瓶香炉处处行列。及妙珠宝锦绮杂饰玩好之具。及命终时至冢墓间。骨肉毛发脓血臭秽。尸卧地上都不觉知。佛言。大王。又此身者而常乘御象马车乘。击鼓吹贝作大音乐。张妙幰盖执持扇拂。无量勇健象兵马兵车兵步兵导从前后。百千官属城邑人民叉手恭敬。不久要当尸卧车上。众人荷挽出大城门。父母妻妾兄弟姊妹奴婢仆从作业使人心缠忧恼。头发被乱举手拍头悲咽哀恸咸叹苦哉。于我无捄无亲无主。城邑人民衔悲瞻恋。至冢圹间。或复为诸乌鸢雕鹫狐狼野干之所食啖。乃至余骨积薪所焚。或[瘗-(人*人)+(乂*乂)]于地。风雨曝露末为微尘散掷余方。佛言。大王。此身幻化终归坏灭。一切诸行悉是无常。乃至广说。

论曰。此贪嗔痴等一聚烦恼。至若对治修习。因是远离。故宝云经说。对治贪者。于起贪缘悉能远离。云何名对治贪及起贪缘对治。

贪者若善了知。于起贪缘修不净观。云何名不净观。谓若于身发毛爪齿皮肤血肉筋脉骨髓肪膏脑膜汗泪涕唾咽喉心肺肝胆脾肾生脏熟脏屎尿浓汁。菩萨于如是物而起观察。则愚痴小儿颠狂不善。知是物已犹尚不起贪爱之心。况诸智者。是为菩萨修不净观。又如般若经云。复次善现。菩萨摩诃萨修般若波罗蜜多行时。然于此身如实了知。善现。譬若解牛之师及师弟子断牛命已复用利刀析为四分。若坐若立如实观察。善现。菩萨摩诃萨修般若波罗蜜多行时。亦复如是。然于此身地界水界火界风界如实观察。乃至善现。又若耕夫或诸长者。满治场中有种种谷。所谓菽麦稻梁脂麻芥子等。有明目人分别视之。如实了知彼种种谷。此是菽麦。此是稻梁。此是脂麻芥子等。善现。菩萨摩诃萨修般若波罗蜜多行时。亦复如是。然于此身从顶至足发毛爪齿种种不净之所充满。而菩萨如实观察是身。唯有发毛爪齿头目脂髓肝胆脾肾生脏熟脏眵瞎不净等。乃至若诣冢间观种种相。谓所弃尸于冢圹间或经一日二日乃至五日。身体膖胀青瘀臭恶皮穿肉溃脓血交流。见是事已。我与此身亦复如是。然此身者法尔如是。本性如是。如是法性曾未解脱。复次善现。菩萨摩诃萨修般若波罗蜜多行时。而于外身修随所观。乃至观所弃尸。于冢圹间或经一日二日乃至七日。为诸鸟兽乌鸢雕鹫狐狼野干之所食啖。及余种种蝼蚁咂食。见是事已。我与此身亦复如是。然此身者法尔如是。本性如是。如是法性曾未解脱。以要言之。又若观所弃尸。于冢圹间蛆虫咂食。不净臭秽。我与此身亦复如是。余如上说。乃至复次向凄惨道。观所弃尸。肉销骨现筋缠血污。我与此身亦复如是。余如上说。复次向凄惨道。观所弃尸。血肉都尽身骨相现。余筋尚缠。我与此身亦复如是。余如前说。复次向凄惨道。观所弃尸。唯有众骨散掷异方。所谓头骨足骨腰骨背骨颈骨臂骨等。我与此身亦复如是。余如前说。乃至复次善现。菩萨摩诃萨修般若波罗蜜多行时。向凄惨道观所弃尸。唯有骨在风飘雨渍白若珂贝。我与此身亦复如是。余如上说。复次善现。菩萨摩诃萨修般若波罗蜜多行时。向凄惨道。观所弃尸。唯有骨在。经[應-隹+秝]多年变异青色。如泥处地碎末为尘。我与此身亦复如是。然此身者法尔如是。本性如是。如是法性曾无解脱。

论曰。以不净观对治贪者。则修慈观对治嗔恚。此乃平等。若不乐观众生者。此或于一饮食发生爱乐则于他妙乐悕求称赞。无不爱乐。慈者度贪欲因缘不着染爱。是义有三种。无尽意经云。谓初发心菩萨修众生缘慈。已习行菩萨修法缘慈。得无生法忍菩萨修无缘慈。

大乘集菩萨学论卷第十五

治心品第十二之二(亦名禅定波罗蜜多品)

复有佛缘菩萨缘声闻独觉缘众生缘等。彼众生缘者。谓先乐与利益安乐。以禅定意与彼慈故。或有知识客寄近住。以己聚落如他聚落。乃至于此一方解脱。如是汝缘十方佛等亦无厌怠。如金刚幢回向中说。具足修习菩萨行者。若所见色对治于爱。如是乃至声香味触法对治于爱。则无罪犯。是净是善。最上光洁超诸妙乐。生适悦意起净信乐。发生踊跃安住极喜。于分别心不生退恼。心意调柔诸根猛利常受妙乐。如是回向一切诸佛。转复回向诸佛般若。而得具足不可思议佛妙乐行。然未同佛得善摄受三摩地乐。由是力能展转得佛无量妙乐。具足无量佛解脱乐。摄受无量佛神通乐。得善摄受无数诸佛无著行乐。得佛自在如彼牛王所至远近速疾妙乐。毕竟获得无量佛力了知一切寂静无生无灭等乐。于无著行而常等引得诸如来不二集行无嗔妙乐。是为菩萨常以如是善根回向如来。回向菩萨者。谓于意乐未圆满者。回向圆满于一切智。未清净者。深心清净一切波罗蜜多。未成办者。为令成办发菩提心。犹若金刚令一切智铠无有退屈。若令一切智铠无退屈者。则于菩提妙乐随所轻安。于诸善道无所退向。平等安住一切世间。圆满大愿修习一切菩萨之行。了知菩萨利根神通。由斯善根证一切智。以如是善根义故。回向菩萨。又若学佛教者。一切声闻辟支佛等。亦以善根如是回向。若有众生一弹指顷闻佛法声。及贤圣众为作尊重。以此善根回向阿耨多罗三藐三菩提。所谓念佛圆满回向。念法方便回向。尊重圣众回向。不离见佛回向。清净心回向。通达佛法回向。所修无量功德回向。清净一切神通善根回向。断诸法疑回向。是为于声闻辟支佛等学佛教者之所回向。又彼菩萨亦以善根回向一切众生。所谓远离地狱道回向。断除畜生道回向。与琰摩罗界妙乐回向。断除堕诸恶趣回向。令彼众生乐欲增长无上菩提回向。为令深心得一切智心回向。不谤一切佛法回向。毕竟成就一切智地回向。毕竟清净一切众生回向。以无量智回向一切众生。乃至所有饮食衣服卧具病缘医药。于身承事去来坐立。种种作业住律仪道。于律仪道不生嗔恚。身语意业如善修作。密致诸根而或自身消息。按摩等事。众味饮食。若开若合。若观不观。若卧若觉。而复自身诣彼承事。菩萨于一切智缘平等相应者无不回向。彼一切智心乐利乐一切众生。乃至意常救护一切世间。发起善根远离憍逸。以要言之。令诸烦恼不复现前。为诸菩萨之所守护。决定勤求一切智道。爱乐亲近诸有智者。乃至而能修习一切善根。速得圆满相续诸行。以要言之。彼畜生趣者。或以少饭而能施与。令彼一切得生善趣。如是利益解脱回向。彼畜生者。是为苦海。是苦所取。是为苦蕴。是名苦受。是为苦聚。是苦迁流。是苦边际。是苦根本。是苦依处。于彼众生不退回向。又彼一切众生缘者。谓于众生现前作意。由先所作善根发菩提心回向一切智故。不堕轮回离诸险难得佛妙乐现前无碍超轮回海永断相续照明佛法起大慈故。如最胜金光明经慈悲藏伽陀云。

是金光明　　最胜金鼓　　所出妙声
遍三千界　　能息地狱　　及焰摩罗
乃至人中　　贫穷苦等　　又此金鼓
灭除世间　　一切障恼　　亦愿众生
得除恐怖　　如牟尼尊　　寂静无畏
如诸圣人　　处生死海　　修一切智
如彼所得　　胜慧等持　　及菩提分
功德大海　　又此鼓音　　愿诸众生
获斯梵响　　如佛证已　　胜妙菩提
转净法轮　　住无数劫　　说法利生
灭贪嗔痴　　烦恼众苦　　若有众生
住于恶道　　为火所烧　　身常洞然
闻斯鼓音　　如教诲言　　令归佛宝
又令众生　　得宿住念　　于百千亿
俱胝生中　　念牢尼尊　　闻甚深教
又此鼓音　　常得近佛　　净修善行
远离罪恶　　乃至偈云　　又诸刹土
一切众生　　息除世间　　所有诸苦
又若众生　　身分下劣　　根缺减者
普得诸根　　悉皆圆满　　若疾病者
身形怯弱　　随其方处　　无所依怙
解脱众病　　得获轻安　　根力充实
又若众生　　王法所加　　生种种怖
及多忧恼　　彼诸众生　　苦难若至
最极恶事　　百种怖畏　　悉令解脱
或复捶打　　枷锁系缚　　种种苦具
逼切其身　　又复无量　　百千种类
忧畏愁叹　　间扰其心　　牢狱系闭
打挞楚毒　　一切解脱　　被临刑者
遽活躯命　　众苦虽至　　得无怖惧
又若众生　　饥渴逼恼　　令得上味
美膳饮食　　盲者备睹　　众妙色相
聋者得闻　　适意音响　　彼裸形者
得细软衣　　贫窭众生　　得众伏藏
仓库丰饶　　众宝严饰　　一切众生
获斯妙乐　　无一众生　　受诸苦报
诸相端严　　人所乐见　　饮膳丰饶
福德具足　　常得受用　　无量妙乐
箜篌箫笛　　众妙音声　　随彼心念
应时现前　　念水即现　　清净池沼

金色莲华　及优钵罗　遍覆其上
随彼心念　应时现前　乃至偈云
涂香花鬘　和合末香　每日三时
从树而雨　众生取已　咸生喜悦
供养十方　不可思议　一切如来
菩提妙法　诸大菩萨　远尘离垢
诸声闻众　得离一切　卑下种族
及八难处　常值无难　最胜中王
常得亲近　诸佛如来　乃至偈云
愿诸女人　得为男子　刚健勇猛
智慧聪利　而常修行　诸菩提道
六波罗蜜　见十方佛　在宝树下
处琉璃座　安隐快乐　围绕恭敬
闻说妙法

论曰。此略明慈行对治于嗔。以缘生观对治于痴。今当说是中缘生义。有稻秆经说。云何内缘生法系属于因。谓无明缘行乃至生缘老死若无无明则知无有行。乃至若无有生则知无有老死。又若实无明灭则行灭。如是乃至生灭则老死灭。又彼无明不念我从行起。行亦不念我从无明得起。如是乃至生亦不念我从老死得起。老死亦不念我从生得起若实无明起者。则行起不可得。如是乃至生起则老死起亦不可得。应知是为内缘生法系属于因。复何内缘生法系属于缘。谓地水火风空识等界。和合于内系属于缘。云何地界。谓令此身聚集而转。坚硬为性。说为地界。又若令身摄持造作。说为水界。又若令身暖性现前饮食成熟。说为火界。又若于身造出入息。说为风界。又若于身中有窍隙。说为空界。谓此名色犹如交芦。令五识身相应系属。有漏意识。说为识界。若非此缘者。则身不转。若内不阙地界。如是水火风空识界亦无阙减。彼彼和合则身定转故。然此地界不念我能令身坚聚。水界不念我能令身摄持造作。火界不念我能令身温暖饮食成熟。风界不念我能于身作出入息。空界不念我能于身中成窍隙。识界不念我为缘生由是缘故身定得转。又此地界无我无人无众生无寿者无意生无儒童非男非女亦非非男亦非非女无自在无主宰无此无彼及无所有。如是水火风空识界亦复无我无人无众生无寿者无意生无儒童非男非女亦非非男亦非非女无自在无主宰无此无彼及无所有。复次无明者。是义云何。谓于此六界之中。起一想合想坚固想常乐我净想众生寿者意生儒童想自在主宰等想。如是种种无智。说为无明。由此无明谓实有境起贪嗔痴。即彼贪嗔痴境。此说为行。于事表了。此说为识。识俱生时彼四取蕴。说为名色。又此名色所依诸根。说为六处。三法和合。此说为触。由触领纳。此说为受。受耽着故。此说名爱。爱深广故。说名为取。取能生有。有复生因。由是蕴起名生。蕴熟为老。蕴

灭名死。痴嗔染着畏死名忧。追感伤叹名悲。五识相应不常领纳名苦。作意和合极苦名恼。如是引生随烦恼等。乃至总略。

大乘集菩萨学论卷第十六

治心品第十二之三

复次所说真实行及邪妄行。谓无智无明。由是无明起三种行。谓福非福不动行等。此说是为无明缘行。又此福行非福行不动行等随所得识之所招集此说是为行缘识(今详此处合有识缘名色一段经文梵本元阙)。如是名色及名色增长于六处门造作所起。此说是为名色缘六处。又此六处六触身转。此说是为六处缘触若触。生时令受所起。此说是为触缘受。若受美味深喜乐着。此说是为受缘爱。喜耽味故若处乐色。色离散时数数追求而不弃舍。此说是为爱缘取。如是追求令后有起身语意业。此说是为取缘有。若业迁谢令蕴生起。此说是为有缘生。又若生已变异令熟及坏灭时。此说是为生缘老死。乃至是中由识等自体为种子。业自体为良田。无明爱等自体为烦恼。以业烦恼等令识种生者。谓此业为识种田事。爱为识种沃润。无明为识种开发。然业不念我为识种田事。爱亦不念我为识种沃润。无明不念我为识种开发。是识种子亦复不念我为众缘所生。然识种子住于业地。以爱沃润无明滋长生名色芽。此名色芽非自作非他作非二俱作。非自在天所化。不由时变。非一因生非无因生。无不系于父母因缘和合耽染相续。是识种子于母腹中生名色芽。然此法尔无有主宰。无我无取等如虚空。体相幻化因缘不阙。由五种缘发生眼识。何等为五。谓眼识生时。藉眼及色空缘明缘作意缘等。是中眼识眼为所依色为所缘。明为照瞩。空作无碍。同时作意为彼警发阙是缘者眼识不生。谓若不阙内眼根处。如是不阙色及空明作意缘等故。彼一切和合则能生眼识。而眼不念我与眼色为作所依。色亦不念我与眼识为作所缘。空亦不念我与眼识为作无碍。明亦不念我与眼识为作照瞩。作意不念我与眼识而为警发。如是眼识不念我从缘生。然眼识生时。实藉众缘和合而生。如其次第诸根生识随应为说。然无有法从于此世得至他世。但由业果因缘不阙之所建立。譬如无薪火则不生。是业烦恼所生识种亦复如是。彼彼生处相续和合生名色芽。如是法尔无有主宰。无我无取如虚空等。体相幻化因缘不阙。应知内缘生法有其五种。何等为五。所谓不常不断无所至向因少果多相似相续。云何不常。谓若此边蕴死彼边蕴生。非即死边蕴是彼生边蕴。是曰不常。又不灭于死边蕴而起于生边蕴。亦非不灭于死边蕴然起于生边蕴。譬若权衡低昂时等。是曰不断。又于异类众生身处非众同分生边蕴起。是曰无所至向。又今少作善恶业因。于未来世多获果报。是曰因少果多。又若此生作业则未来受报。是曰相似相续。佛言。舍利子。此缘生者以如实正惠。常修无

我无人众生寿者。如不颠倒则不生不灭。无作无为无对无碍无怖无夺无勤无懈。观彼自性无有坚实。如病如痈如痛如害。是苦空无常无我等性。彼复随观前际不流转者。谓我于过去世曾有耶。谁谓我于过去世曾有耶。我于过去世为无耶。谁谓我于过去世为无耶。复于后际不流转者。我当未来世为有耶。谁谓我当未来世为有耶。我当未来世为无耶。谁谓我当未来世为无耶。复于现在世不流转者。我于今有耶。谁谓我今有耶。云何为我今有耶。又十地经说。是中无明爱取。是为烦恼。流转不断行有。是为业。流转不断烦恼余支。是为苦流转不断。复说无明缘行。是曰前际观待。识及受等。是曰现在观待。爱及有等。是曰后际观待。此上所说皆名流转。乃至如是。由系属故则为流转。若离系属则无流转。由和合故则为流转。若离和合则无流转。由是了知诸有为中多种过失。是故我今当断系属及彼和合。然为化度一切众生。毕竟不断诸有为行。

念处品第十三之一

论曰。彼治心业略明缘生对治于痴。次当入解不净身念处今当说。如法集经云。复次善男子。菩萨如是住身念处者。谓我此身从足足指跟踝腨胫膝髀髋骨腰脊腹肋胸胁手指肘腕肩臂颈项头颊髑髅等状。众分积聚是即业有。由斯造作种种烦恼及随烦恼。百千种类邪正分别。是身唯有发毛爪齿血肉皮骨肝胆脾肾心肺肠胃生藏熟藏肪膏脑膜眵泪涎涕便利不净多物积聚。以何为身。由是观察身如虚空。则见一切诸法皆空。为空念处。了知是身由二种念。所谓流散及不流散。是身来者。不从前际。去者不至后际。亦不住二际中间。唯从颠倒和合造作。由斯领受。是中居处而为根本。然实无有主宰。亦无摄属。但从客尘先所作事。身体形貌受用依止为所恃处。然此身者。唯有父母赤白和合不净臭秽搅为自体。三毒忧恼常为贼害。是散坏法。种种百千病恼窟宅。如宝髻经说。是身无常而不久住死为后际。了知此已不应于身而生邪命。应当以身修三种净施。何等为三谓身净施。寿命净施。受用净施。是身无常。应当往诣一切众生所亲近承事。欲何所作。或如仆使或如弟子。离诸谄诳身过失等。是身无常。唯出入息为寿命因。宁造罪恶。是身无常。应于爱乐受用不生耽着。一切当舍。复次善男子。菩萨以身观身念处。应观自身及一切众生身等同佛身。威神加持得离缠缚。然观自身及一切众生身与如来身无漏法性彼相无异故。应如是知。又无畏授所问经说。谓我此身非先所集。渐次散坏。譬若微尘。九窍流溢如疮疱门。又诸毛孔有嚩罗弭迦。犹如毒蛇依止而住。身如聚沫体性怯弱。如水上泡暂生即灭。亦如阳焰本无有体。身如芭蕉中无有实。身如幻事为他教敕。身如恶友多诸诤讼。是身如猴性唯轻躁。是身如仇常伺其短。是身如贼机巧贪取。是身如囚常被缚戮。是身如冤不可爱乐。亦如魁脍能断其命。又复此身如空聚

落中无有我。如陶家轮无暂停止。如滓秽瓶不净充满。身如痈疽挃唯痛楚。身如朽宅不久迁坏。身如漏舡无堪济渡。身如坏器渐当沮坏。又复此身如河岸树必为駃流之所漂动。身如旅泊多诸艰苦。身如邸舍妄执主宰。如伺盗者常生暴恶。乃至是身如痴小儿要当守护。彼经复说。如是种种不净之身。由我慢愚痴妄为光洁。智者所观犹如秽瓶。眼鼻口等眵涕流出。云何于此多生贪慢。又彼偈云。

如愚痴童子　　洗炭欲令白
设尽此生中　　求白不可得
亦如无智人　　洗身欲令洁
屡加于澡沐　　至死不能净
菩萨观于身　　九窍疮疱门
八十千户虫　　依身而所住
菩萨观于身　　如刻木众像
筋骨假连持　　应知无主宰
菩萨观于身　　或受他饮食
应知同狐狼　　来食自身肉

论曰。由饮食资助成广大行。如是处处应当了知。受念处者。如宝髻经说。善男子。菩萨以受观受念处了知众生。依止大悲得如是乐。若一切众生无有解脱。应当修习以受观受念处。我当被大悲甲摄受调伏一切众生。悉以彼乐灭除众苦。我以大悲令贪行众生了知乐受离于贪染。我以大悲令嗔行众生了知苦受离诸过失。我以大悲令痴行众生了知不苦不乐受舍俱生痴。又彼乐受不坏苦受不减不苦不乐受离于对治则无无明。若无无明彼何名受。云何了知一切无常及无我等。然此乐受即无常性。苦受即逼迫性。不苦不乐受即寂静性。由此了知若乐若苦无常无我等。又无尽意经云。若受苦时当念一切恶道众生起大悲心。摄除于嗔离于颠倒分别受等。又法集经偈云。

说受为领纳　　领纳复为谁
受者离于受　　差别不可得
智者观于受　　住如是念处
彼相如菩提　　光明遍寂静

大乘集菩萨学论卷第十七

念处品第十三之二

论曰。此略说受念处。次明心念处者。如宝积经说。佛言。迦葉波。谓于此心或生爱乐或起厌患或多封着。于彼三际云何伺察。若过

去则已灭。现在不住。未来未至。非内非外亦非中间。皆不可得。又此心者不可色见。非所诠表亦非对治。非观非照无住无著。然此心者一切如来尚无所见。余何能观。无别境界唯法想转。迦葉波。是心如幻遍计不实。由所取故种种得生。心如虚空为诸烦恼及随烦恼客尘所覆。心如河流生灭不住。心如灯光因缘所起。心如击电刹那不住。心如恶友能生诸苦。心如渔师苦为乐想。心如鬼魅作诸娆恼。心如药叉伺啖精气。心如狂贼坏诸善根。心如灯蛾常眄其色。心如鼙鼓唯警斗战。心如婢仆贪嗜残味。是心如蝇触膻腻器。是心如猪于不净中谓为香洁。佛言。迦葉波。求是心者了不可得。由不可得故无所得。于过现未来皆不可得。则能超越三世有非有等。又宝髻经云。然此心者非外所有。故不可见。于蕴处界亦不可见。如是寻求不可见者。由何所缘数数得起。谓彼彼心缘如是事。云何说为心不可见。应知是心如利剑刃何能自断。又复此心亦如指端指岂能说。心不可见亦复如是。乃至如人远行其身轻转迅疾如风。所至境界无能障碍。善男子。若人于此六处境界自他系属。心无爱着身不散乱。则于奢摩他心一境性得无障碍。是为心念处。又无尽意经说。以相应行修习庄严。于法性心而不减失。云何庄严彼法性心同于幻化。谓若自舍一切所有。而能回向彼法性心。是为严净诸佛刹土。法念处者。亦如彼说。菩萨于法不观法行法无可观故。若非佛法非菩提道。则一切法皆非出离。了知此已得大悲三摩地。于一切法非有烦恼非无烦恼。得三轮无想。所以者何。了诸法性无有二相。是诸烦恼无积聚性。无贪性无嗔性无痴性。若能如是悟菩提者。了烦恼性即菩提性。是为法念处。又宝髻经云。善男子。菩萨以法观法念处。若法起即生。法谢即灭。谓于法尔我人众生寿者养者士夫补特伽罗意生儒童生老死等。若集即集行。若不集即不集行。若善不善及不动行。未有少法无其因缘而得生起。乃至于是法处深所伺察。不舍一切智菩提心故。如大戏乐经云。此有为行唯心造作。犹若坯瓶无常散坏。行如空城为雨沮坏。泥涂不坚渐当磨灭。亦如河岸积沙所成自性怯弱为水流荡。行如风灯生灭不住。行如聚沫不可撮持。行如芭蕉中无有实。复如空拳诳示愚騃。乃至或草葛等搓捻为绳。依瓶辘轳而能汲引。未尝独一有彼作用。一切有支互相依止聚集而转。是前后际亦不可得。如人钻火二手与木勤劬不息火乃得生。众缘若离火势随灭。于如是行印所印已。若自若他即能超越断常等行。如智商人于诸险道。所至方隅而得通达。

论曰。由无明爱等烦恼业缘之所招集成蕴处界。于胜义中皆不可得。

自性清净品第十四

论曰。说念处已。次复入解补特伽罗。决定成就相应空性断根本

已。余烦恼等不复集行。又如来秘密经云。佛言。寂慧。譬如有树名钵罗奢。若断其根即一切枝叶悉皆枯瘁。寂慧。此亦如是。若断身见即能除灭一切烦恼。

论曰。分别空性有无量行相。如月灯经偈云。

若人信解如来教　　于佛戒学无毁犯
悉能远离诸女人　　知法自性常空寂
拔除一切忧苦箭　　或施医药令安稳
速得成斯二足尊　　知法自性常空寂
若于身命断支节　　杖木捶打无恚恼
忍力最上人中月　　知法自性常空寂
设百生中堕恶道　　常得任持妙色相
亦复获是五神通　　而常安住诸佛所

又般若经云。复次舍利子。菩萨摩诃萨欲成就佛身三十二大人相及八十种好者。于一切生中当念菩提心无令损坏。于菩萨行得无忘失。离恶知识及诸过咎。亲近一切佛菩萨众善知识等。为欲降伏诸天魔众。净诸业障。于一切法得无障碍。当学般若波罗蜜多。复次舍利子。菩萨摩诃萨如是发一念心。悉能超越东方殑伽沙等世界一切方所当学般若波罗蜜多。复次舍利子。菩萨摩诃萨设住十方佛刹当学般若波罗蜜多亦如是说。乃至广如诸法无我。灭业障缚则见诸法自性无灭。如父子合集经云。佛言。大王。如是六界及六触处十八意所伺察。是补噜沙为缘得生。云何六界。所谓地界水界火界风界空界识界。云何六触处。谓眼触处而见于色。若耳触处得闻其声。若鼻触处能嗅于香。若舌触处悉尝于味。若身触处亲觉其触。若意触处则知于法。云何十八意所伺察。谓眼见色已。若生适悦若生忧恼若住于舍。如是六根各各缘彼适悦等三。是名十八意所伺察。大王。云何为内地界。谓于内身所生硬涩发毛爪齿等若内地界不生亦无有灭则无集行。大王。若时女人而于内身如所思惟彼补噜沙。彼补噜沙亦生爱乐。由二和合羯逻蓝生。又复如所思惟相似和合而得生者。无有是处。若二女人无有是处。二补噜沙亦无是处。若彼彼思惟而得生者。亦无是处。自体无实非相应故。云何说此为坚硬性。大王。此坚硬性相似而立。毕竟此身溃烂散灭。唯冢圹间是所归趣。彼坚硬性从何所来。亦非四方上下而去。大王。此内地界应如是知。

大乘集菩萨学论卷第十八

自性清净品第十四之二

大王。是外地界坚硬性者。尔时世间初建梵天所居宫殿。大宝所成。复生他化自在诸天所居宫殿。皆七宝成。大王。若无地界坚硬性生。彼何所来。复成大地厚八万四千踰缮那。纵广六万踰缮那。复生轮围大轮围山。坚固安住同一金刚。复生苏弥卢山庾健陀山[寧*頁]泯陀山伊舍陀山乃至黑山。如是三千大千世界次第成已。坚固安住。若无地界坚硬性生。彼何所来。大王。又此世界欲坏灭时。或为火焚成为水漂或为风吹。而此大地为火烧时。譬然酥油其焰弥炽。乃至煤烬不复可见。若为水漂如投盐水中。寻即消坏。若为毗岚风所吹时。彼三千大千世界悉皆散坏。净尽无余。大王。此外地界生时本空。灭时亦空。自性空故。无有男相亦无女相。但唯言说之所显示。如是地界与地界性。皆不可得。如实正慧而能了知。云何内水界。若此身内所有执受湿润等性。彼复云何。所谓涎汗涕唾脂髓脓血溲便等物。为内水界。大王。若时忽见亲爱人等眼中流泪。或为苦恼所逼流泪。或闻深法信重流泪。或为寒风所吹流泪。如是水界从何所来。水相干时复何所去。乃至此界坏时遍兴黑云。三十二重弥覆三千大千世界。于虚空中降澍洪雨。点大如象。昼夜倾注相续不绝。如是时分经五中劫。其水积满上至梵世。大王。此大水界从何所来。又此世界将欲坏时。有二日出。二日出已。小河泉源悉皆干竭。三日出时。无热恼池流出四河亦皆枯涸。四日出时。大海水减一踰缮那。或二或三渐次减少至十踰缮那或二十踰缮那。次第枯竭至八十踰缮那。有余水在。或深一多罗树。或深至胸臆。或深如牛迹。乃至少水深一指面。当尔之时。大海中水悉皆干竭。净尽无余。大王。此水界相。生无所来灭无所去。生时本空。灭时亦空。自性空故。无有男相亦无女相。但唯言说之所显示。如是水界与水界性。皆不可得。云何身内火界。若此身中所有执受温热等性。彼复云何。所谓温暖蒸热。咀嚼饮食成熟变坏。使令安乐入热数者。名内火界。云何外火界谓不执受温热相生。若复有人于旷野中寻求火缘。或以蒿艾。或牛粪屑。或兜罗绵。引火生已。或烧草木山林聚落。及余方处皆为所烧。大王。如是火界。生无所来灭无所去。从本已来自性离故。云何身内风界。轻动等性。彼复云何。谓此内风。或时上行。或时下行。或住腹间。或胁或背。或发隐疹。或聚成块。或如刀裂。或如针刺。出入息等遍满身肢。外风界者。谓若此风从四方来。或紧如箭。或利如刃。若狂暴起。摧折林木堕裂山峰。若微细起飘举身衣动多罗树。名外风界。余如前说。云何内空界。若此身内皮肉血等显现增长离质碍性。彼复云何。谓若眼窍耳穴面门咽喉。咽啖饮食所引滋味。于肠胃间通彻而出。若时业缘引生六处。诸处生已围绕空界。此说名入内空界数。然彼空界从何所来。若复外所显现离质碍性。名外空界。大王。若色变坏一切皆空。所以者何。是虚空界本无尽故。安住不动犹如涅盘。遍一切处无有障碍。大王。譬如有人于彼高原穿凿池井。于意云何。是池井中所有空相。从何所来。王言。无所从来。佛言。大王。设使彼人复填以土。

于意云何。空何所去。王言。空无所去。所以者何。是虚空界无去来故。不住男相不住女相。大王。外虚空界本来无动。所以者何。自性离故。如实正慧而能了知。

复次大王。云何识界。谓若眼根为主各别所缘显色形色及以表色。名眼识界。若六根为主缘于六境各别建立。名六识界。又此识界不着于根不住境界。非内非外及二中间。然此识界各各了别彼彼事已。即便灭谢。生无所来灭无所去。大王。识生时空灭时亦空。自性空故。不住男相亦非女相。但唯言说之所显示。如是识界与识界性皆不可得。如实正慧而能了知。大王。云何眼处。谓四大种地界水界火界风界所造净色。若地界清净则眼处清净。若水火风界清净则眼处清净。何以故。由地界清净眼处得生。是中无有少法可得。如是乃至由风界清净眼处得生。是中无有少法可得。何以故。无主宰故。无造作故。犹如涅盘自性净故。大王。如是眼处各各寻求。皆不可得。所以者何。由地界空故则地界清净。乃至风界空故则风界清净。若诸法自性本空则彼界何有清净。亦无忿诤。若净若诤皆不可得。复有何色而可见耶。当知眼处毕竟空故自性亦空。前际后际皆不可得。未来所造亦不可得。何以故。自性离故。若自性无有则无男相亦无女相。何有爱乐若生爱乐是魔境界。若无爱乐是佛境界。何以故。若无爱乐则能远离一切诸法。

大王。云何耳处。谓四大种所造净色。乃至大王。诸法解脱决定现前如法界空。不可施设不可显示。不可记别无所希望。大王。诸根各各乐着境界。眼缘色时而生乐着。是故说色为眼境界。又此眼根缘于色境有三种相瞩。可爱色起于贪想。不可爱色起于嗔想。非爱非恶而起舍想。如是乃至意着法处为意境界。若彼意处缘可爱色极生乐着。为彼所牵引生贪行。不可爱色生于嗔行。于爱非爱起于痴行。如是声等三种攀缘领纳等相。准前应说。大王。当知诸根如幻境界如梦。譬如有人于睡梦中与诸婇女共相娱乐。大王。于意云何。彼梦觉已。忆念梦中婇女娱乐为实有不。王言。不也世尊。大王。于意云何。是人所梦执谓为实为智者不。不也世尊。何以故。梦中所见。众人婇女毕竟无有。何况与之共相娱乐。当知是人徒自疲劳。念梦中境不复可得。佛言。大王。如是如是。愚痴异生眼见色已。心生爱乐复起执着。为彼所牵造贪业行。身业三种语业四种意业三种。最初造作刹那灭谢。不依东方南西北方四维上下中间而住。于死边际命根灭时。自分业报皆悉现前。犹如梦觉念梦中事。大王识为其主。业为攀缘。二种相因初识生起。或趣地狱。或堕傍生琰摩罗界及阿苏啰若人若天。初识生名。各受其报。同分心品相续随转。最后识灭名为死蕴。最初识起名为生蕴。大王当知。无有少法从于此世得至他世。所以者何。性生灭故。大王。身识生时。无所从来灭无所去。彼业生

时。无所从来灭无所去。初识生时。无所从来灭无所去。何以故。自性离故。如是了知身识身识空。自业自业空。初识初识空。若灭灭空。若生生空。了知业缚无有作者亦无受者但名想耳。复次大王。譬若有人于睡梦中与诸冤对共相斗战。于意云何。是人觉已。忆念梦中斗战等事。为实有不。王言。不也世尊。佛言。大王。于意云何。是人所梦执谓为实。为智者不。不也世尊。何以故。梦中毕竟无有冤对。何况与之共相斗战。是人徒自忧恼都无有实。佛言。大王。如是如是。愚痴异生眼见恶色即生于恼。厌离破坏毁呰过失造嗔业行。余同前说。复次大王。譬若有人于睡梦中为毗舍遮之所娆害。心生怖畏痴迷闷绝。大王。于意云何。是人觉已。忆念梦中为鬼所娆。为实尔不。不也世尊。梦中毕竟无鬼所恼。况痴迷耶。佛言。大王。如是如是。愚痴异生眼见是色。痴迷不了造痴业行。余如前说。复次大王。譬如梦中得闻众人美妙歌声箜篌弦管诸音乐等。大王。于意云何。是人觉已。忆念梦中所有歌乐。为实尔不。王曰。不也世尊。佛言。大王。于意云何。是人所梦执谓为实。是为智不。不也世尊。何以故。梦中众人尚不可得。何况美妙诸乐音声。是人徒自疲劳毕竟无有。佛言。大王。如是如是。愚痴异生闻可意声。闻已适悦复生乐着造贪业行。如是香等各各三种。准前应知。乃至大王。于此法中善自安意应作是念。我当云何于人天中为作眼目为大灯炬而作照明。为作船师令渡彼岸。为大商主引至宝处。未解脱者令得解脱。未安隐者令其安隐。未涅盘者令证涅盘。大王当知。诸根如幻境界如梦。凡夫缚着无有厌足。乃往过去无量世时。有转轮王名无量称。威德名闻富贵自在。统四大洲独为尊胜。随所意乐而得受用。一切林树常有花果。时世人民安隐无恼。复能降雨众妙香水。金银珍宝种种资具。诸有所须普皆充足。忽于一时升忉利天。帝释天主分座令坐。贪欲无厌欲侵其位。作是念已即便退没。群臣围绕咸共见之。譬如生酥置热沙中不得久住。将趣命终。尔时有王名曰作爱。见是事已而作是言。我当云何于诸世间善说斯事。时无量称语作爱言。汝于未来当如是说。彼无量称贪无厌故自取命终。乃至是故大王。诸根如幻境界如梦。当自安意勿生信顺。身如阳焰自性无有。色受想行自性不实亦复如是。

大乘集菩萨学论卷第十九

自性清净品第十四之三

论曰。此说依世俗胜义建立诸法。当如是知。若时世尊以一切智观察世间。现证了知依世俗说则有六趣。若天若人及阿苏啰地狱饿鬼傍生。上下种族受报贫富。衰盛苦乐及以毁誉。色无色等种种相生。若时如来出现世间。诸众生等于善逝所。发生净信乐胜义说。是时如来为利众生如证而说。诸法之实无有造作。无有分别。无有知觉。无

有显示。亦无言说。如是诸法一切皆空。若如是者。云何世尊复说受记无上正等菩提。于此法中以何为色。复何名为受想行识。而能记别无上正等菩提。由是了知色本无故。则菩提无生。乃至识本无故亦同是说。于诸法中。皆无所得。何名为佛。何名菩提。何名菩萨。何名受记。若色色空。乃至若识识空。但依世俗刹那建立。如是言说但名想耳。智者于此勿生嗔恼。如世尊说。诸法实际毕竟无尽。彼乐变化天不解深义。执我为有亦无障碍。世尊复说。诸法菩提自性离故。若能觉了即是亲近无量菩提。所以者何。若离菩提则无涅盘。若无涅盘乐欲则无轮回可怖。世尊。如乐变化天所执有。我不可得故。况复实际而可得耶。时娑婆界主闻佛说已即生领解。说伽陀曰。

如人梦中饥所逼　　纵食百味饱何有
了斯梦相本来空　　诸法自性亦如是
如人善说诸言论　　闻已咸生于爱乐
若言若爱二皆无　　是中不得生疑惑
譬如琴瑟发妙音　　彼声自性无所有
了知蕴爱亦同然　　妙慧推之不可得
譬如商珂大音响　　闻已寻求何所生
彼声自性本来空　　则了大仙一切法
譬如上味诸肴膳　　食已资身使充实
如是身味本来无　　则了大仙一切法
譬如天帝现宝幢　　诸天咸睹生爱乐
了知是相本来空　　则了大仙一切法
譬如有人分地界　　强名城邑本来无
亦若身城自性空　　则了大仙一切法
譬如集会人击鼓　　众共闻已生忻悦
彼声自性本来空　　则了大仙一切法
又如击鼓藉缘生　　若无湿润声弥震
寻求是相何所来　　则了大仙一切法
复如击鼓出洪音　　彼无思虑及呼召
如是分别本来无　　则了大仙一切法

论曰。此复明前义。谓眼等诸法自性无有。若诸法无有则无成办。若无成办则无生灭。乃至眼根所缘三相爱非爱等皆不可得。无有言说亦无表示。譬如空拳举示小儿。但诳于彼都无有实。至于名量亦不可得。此胜义空决定无有。如人梦中为彼大仙现威猛相而断其首。智者觉已。了知一切皆自识现。由是解脱。如大树紧那罗王问世尊言。若所说法悉皆是空。云何世尊与我受记。我亦不知。自住楼阁不增不灭。亦不散坏受用无尽。是相云何。佛言。汝当了知彼一切法自性清净法界本空。犹如镜中现其影像。如造车轮聚集而显。我说作业

自性亦尔。又如林树由风所吹两相摩击而发于火。如是思惟。火何所得。我说作业亦复如是。如说有人寿满百岁。应知无有积聚年岁而可见也。又如法集经说。眼之与色本无有诤。如是耳声乃至意法亦无有诤。云何眼色无有所诤。以二和合不相违故。乃至意法二相和合亦复如是。若不和合则有所诤。世尊。法无有二。是故不诤。诸法无二各不相知。由不相知则无分别。若离分别则无生灭。无有增减。不生爱乐亦无厌患。不住轮回不着涅盘。世尊。若于诸法不乐不厌。应知则无染净等相。世尊。若言如是我知如是我觉。皆是虚妄之所分别。世尊。若复于此眼等诸法。善了知已。不作是念。我能分别。当知是人不与物诤则能随顺沙门道行。为见法者。为见佛者。为见众生者。为见空性者。世尊。见无所见。是名诸法无见。彼经又云。无所发菩萨问曰。如如空者。于法何说。佛言。彼如如空不生不灭。若如是者。诸法皆空。时无所发菩萨言。如是如是。是故世尊说一切法皆无生灭。世尊。何故复说有为诸法悉皆生灭。若如是者。则佛之塔庙决定生灭。善男子。如来大悲为除世间众生惊怖。随顺宣说生灭之法。是中无有少法可得。况生灭耶。如般若经云。具寿须菩提。无生法者。何名无生。须菩提言。舍利子。生无所生是无生法。

论曰。此名积集清净福行而成菩提。以清净慈缘于有情。善观察已无众生相。若复供养十方善逝。彼二足尊已离垢染亦不可见。应当供养苦恼众生。是调御师之所教敕。人中上供而以施之。以大悲心拔除众苦。获安隐乐发生净慧断除烦恼。于此正理善了知已当离疑惑。如是供养果不难得。了佛正教如教观身念八圣道断诸痴染。当舍己身承事诸佛。不希世间诸天妙乐。修奢摩他毗钵舍那若寂遍寂。为出苦道。

云何建立世俗诸法。谓于虚妄处和合相应凡夫迷倒。谓为子想依止成就。说胜义空处则无是相。以一切法本无生故。如无垢称经说。文殊师利问维摩诘曰。虚妄分别以何为本。曰颠倒想为本。又曰。颠倒想孰为本。曰无住为本。又问。无住孰为本。曰无住则无本。文殊师利从无住本则能建立一切诸法。又般若经云。应当舍家安住勇猛断除烦恼。心净平等修习般若波罗蜜多。又法集经云。善解空者。心不依止世间所有利衰称讥忻戚毁誉。于诸苦恼不生厌患。于诸快乐不生爱着。不为世法之所破坏。善解空者。则了空性无有少法而生取舍。若无取舍则无贪厌。此则名为善见空者善知空者。于一切法无有执着。若无执着。则于诸法无有所诤。

论曰。此明刹那心得清净。谓由我慢轻舍众生。了知我见本来无有。彼若一心专注能断。是人速疾心得清净。如是观察于一切处诸众生所。常乐尊重离于攀缘及所分别自他平等何有相违。如是行学斯不

为难。譬若如意摩尼宝珠人所爱乐非能自贵。是故于他当生尊重。谓由颠倒分别执着。于有情边。而生悭吝或生毁訾。皆由我慢之所缠缚。以是缘故。多生赞毁增长热恼如何鼻燃。是声无心于赞。何有此妄慧起彼适悦生。何于他言而生于爱。他喜若生非我有故。常乐平等自取安静。解分别缚离赞毁相。如是了知都无果利。又于财利多生喜恼。惯习悭嫉机巧希求。顺违二种俱获重罪。随顺正理当起对治。摧我慢峰心速清净。离语言过专乐寂默。唯除教诲相续显示。了诸妄法无有坚实。生苦之本不得久住。

正命受用品第十五之一

复次长者。若在家菩萨当乐正命平等受用。远离非法邪活命等。如宝云经说。云何菩萨于施者所不以身业假现威仪。若举足时不诈徐步。若下足时不作瞻视。现思惟相。云何菩萨语不矫诈不为利养。而现细语柔软语爱语随顺语。云何菩萨心不谄曲不为利养。语现少欲心广贪求内怀热恼。云何菩萨善能舍离。为利养故而现异相。若见施者终不自言我乏衣服卧具饮食病缘医药愿垂惠施。云何菩萨善能舍离。为利养故虚言鼓动。若见施者不作诈言。某甲施主持如是物而施于我。我以某物而报彼恩。又言。以我少欲持戒多闻故施。我起悲心而摄受之。乃至身行恶者。为利养故奔走往来而破禁戒。若见余人同梵行者所得利养。兴心损坏。是名菩萨离于险恶而求利养。云何舍离非法利养。谓此菩萨不以斗秤而行欺诳。他所委信不生侵损。云何舍离不净利养。谓此菩萨于窣堵波若法若僧所有之物不作互用。若有所得亦不肯受。云何舍离耽着利养。谓此菩萨所得之物。不摄于己不自炫富亦不积聚。随时而施沙门梵志婆罗门等。或施父母亲眷朋属。或自受用。若受用时不生染着。若时菩萨不获利养。心不生苦亦无热恼。或复施者无有所施。菩萨于彼不生嗔心。又无尽意经说。无有众生不堪受施如其所许持用施之。有来乞者。不起恼施。不为他人逼迫而施。无劳倦施。无异相施。无轻易施。无背面施。无弃掷施。无不敬施。无分别施。无不自手施。无不依时施。无不平等施。无恼众生施。又如最上授所问经云。菩萨行布施波罗蜜多时。若有人求乞所须物。当依我作而给与之。若乐酒者使生正念。即与其饮后复令断。如是菩萨清净方便摄受众生。若其内心爱乐不舍。菩萨即为种种诃毁。酒之过失如利刀剑。决定远离不令相续。如是施者则无过咎。

论曰。此说施行清净渐令趣入。如余经中广明制断。如虚空藏经云。所谓我清净施。我所清净施。因清净施。见清净施。相清净施。种种性清净施。刹那果报清净施。心等如空清净施。乃至譬如虚空无有边际。菩萨行施亦复如是。譬如虚空宽广无碍。菩萨行施广大回向亦复如是。譬如虚空无有色相。菩萨如是离色行施亦复如是。譬如虚

空无想无作无表无相。菩萨行施亦复如是。譬如虚空遍诸佛刹。菩萨大慈缘诸有情广大行施亦复如是。譬如虚空含容一切。菩萨行施摄诸有情亦复如是。乃至如变化人施变化者。无有受用亦无分别。意达诸法无所希求。离我我所自性清净。以胜智慧断诸烦恼。以方便智不舍有情。是为菩萨修行布施波罗蜜多犹若虚空。

大乘集菩萨学论卷第二十

正命受用品第十五之二

　　论曰。此复明尸罗清净。如虚空藏经云。远离声闻辟支佛心。于菩提心不生退转。则于尸罗而得清净。善男子。譬如虚空体性清净。菩萨持戒清净亦尔。虚空无垢。菩萨持戒无垢亦尔。虚空寂静菩萨持戒寂静亦尔。虚空无坏。菩萨持戒无坏亦尔。又如虚空无能过胜。菩萨持戒于有情中无有胜者。又如虚空清净平等。菩萨行忍于诸有情平等和合清净亦尔。譬如有人手持利斧入娑罗林断其枝叶。当知彼树无有嗔恚。不生分别谁能断者。亦不分别谁所断者。菩萨行忍亦复如是。是为菩萨最上忍辱犹如虚空。又宝髻经说。身精进清净。谓若此身犹如影响。所有言说自性无记。了知是心毕竟空寂。当以大悲被慈甲胄。具足诸行深修禅定。于功德法无令缺减。以菩提心观诸众生无有缺减。乐行布施乃至方便无有缺减。于慈悲喜舍深心相应无有缺减。于布施爱语利行同事无有缺减。于正念正知无有缺减。于念处正勤神足根力觉支圣道无有缺减。乃至于奢摩他毗钵舍那无有缺减。舍业烦恼自性无知。修检其身无令纵逸。常勤佛事成熟有情。咸得清凉安住寂静。善男子。是名菩萨修禅波罗蜜多行清净。如是乃至智慧波罗蜜多当如是知。

增长胜力品第十六之一

　　论曰。此明三种增长胜力。谓于所行行常无厌足。所度众生不生懈退。求佛妙智坚固勇猛。是三种力非诸声闻所能行故。如宝云经说。以诸众生自性怯弱。唯除菩萨显现增长。又如来秘密经说。时阿阇世王复白佛言。世尊。菩萨具修几法即能获得如是胜力。佛言。大王菩萨若修十法获斯胜利。何等为十。一者菩萨宁舍身命终不弃舍无上正法。二者于一切众生作谦下想不增慢心。三者于彼劣弱众生起愍念心不生损害。四者见饥渴众生施妙饮食。五者见怖畏众生施其无畏。六者见疾病众生施药救疗。七者见贫乏众生惠令满足。八者见佛塔庙形像图拭圆净。九者出欢喜言安慰众生。十者见彼负重疲困苦恼众生为除重担。菩萨若具如是十法。即能获得如是最胜之力。又海意

经说。菩萨若能发起精进。常所坚固勤行乐欲。所起精进无有休息。而诸菩萨即于阿耨多罗三藐三菩提不为难得。何以故。海意。由精进故乃得菩提。若懈怠者于佛菩提远中复远。无懈怠者能行布施。乃至无懈怠者能集智慧。如月灯经云。犹如水中生优钵罗花。应知次第而得增长。当渐修学布施等行。如能断金刚经云。若菩萨善住布施。所获福聚不可称量。又如大般若说。复次舍利子。若菩萨摩诃萨乐欲修习般若波罗蜜多。非少布施而得圆满。应当施与一切众生金银珍宝园林舍宅种种所须随其意乐。以一切相智方便善巧。而能回向无量阿僧祇一切众生。当学般若波罗蜜多。

论曰。此明大悲空藏自性清净受用福聚速疾增长。若无大悲非菩萨行。建立诸善此为根本。如是深心坚固大悲现前。勇猛修作诸相应行。则能获得尸罗清净。故有颂云。

如人善斗战　　利器心坚勇
若小有懈退　　则为彼所执

又如善财往诣圣慈善知识所。即自念言。而我此身于过去世。无勇猛心。无坚固意。无清净因。受诸轮转。心乐流荡颠倒分别。自邪思惟乐习欲行。取着世间无利事业。或于自身所获义利。起不平等悉皆弃舍。于现在世起大勇悍。拣择分别真实思惟。于诸菩萨所行正行当勤修作。于诸众生起增上心多所饶益。于诸佛所发大精进作大善利。庄严诸根增长愿力。读诵经典心净信解。摄持身心不生高举。常乐出离生老病死忧恼苦海。而于后际乐行菩萨所行之行。应当往诣一切佛刹。敬受如来之所教诲。亲近供养善说法师。乐求相应诸佛正法。承事供给诸善知识。开示演说一切佛法。菩萨若能如是思惟观察。则能增长愿力智身。度脱众生植众德本。如无尽意经说。菩萨独一无侣勇猛坚固毕竟摄取阿耨多罗三藐三菩提。深心自修不假他作。以精进铠而自庄严。如诸众生所作善业。我亦如是悉当作之。及诸菩萨从初发心所修诸行。我亦当行。施非我伴我是施伴。戒忍精进禅定智慧。非是我伴。我是彼伴。诸波罗蜜不能使我。而我能使诸波罗蜜。一切善根皆亦如是。乃至于金刚坐道场坏诸魔众。一刹那顷以平等相应慧得成阿耨多罗三藐三菩提如金刚幢经说。如日天子出现世间独一无侣。所历境界而无退转。于生盲者不生厌患。于罗睺阿修罗王不生厌患。于乾闼婆城不生厌患。于阎浮提方处秽恶不生厌患。于四天下地界微尘不生厌患。于诸高山烟云等障皆无厌患。菩萨摩诃萨出现世间亦复如是。以无分别智正念了知。若为众生之所损害。不生厌患心无退转。若于菩萨广大善根而生嫉妒。菩萨于彼不生厌患心无退转。若复众生为邪见垢之所染污。菩萨于彼不生厌患心无退转。若见众生常为嗔恚之所缠缚。菩萨于彼亦不远离。若见众生愚痴覆障烦恼

垢重。而复破坏菩提种子。一切世间无能救护。菩萨于彼不生轻慢。何以故。菩萨大悲不见众生有过失故。犹如日轮出现世间。皆令明显无有噎障。若复众生愚痴所覆。不信诸佛不闻正法不识僧田。自所造作种种苦因。或堕地狱傍生鬼界。是时菩萨见彼众生造是业已。心不动乱亦不拣择无有惊畏。发坚勇心不生退转。决定代彼受诸苦恼。所以者何。我当荷负彼诸众生。乃至世间生老病死苦恼之难。八无暇难。诸轮回难。诸恶见难。坏善法难。生无智难。我当毕竟令脱是难。是诸众生无明所蔽。爱网所著。有结所缚。诸苦笼絷不生觉了无求出离。常怀疑惑与愿相违。于轮回海一向漂没。我当安住一切智王。令诸众生成就义利皆得解脱。唯我一人能为救护。假使一切世界悉为恶趣。受苦众生充满其中。以我所集一切善根。平等回向无不与者。乃至最后边际所经时分。一一恶趣消灭无余。一一众生皆得解脱。若使一人未离苦者。我当以身质而出之。愿诸众生因我身故得尽苦际获安隐乐。各各乐出真实语言。勿相欺诳不生损害。我当令发一切智心离五欲境行菩萨行。毕竟安住无上正等菩提。所以者何。是诸众生由着欲故摄属魔境。诸佛世尊之所诃毁。当知贪欲众苦之本。以是缘故。或作诤讼。或相斗战。起诸烦恼。后堕地狱饿鬼畜生。乃至断生天业远离诸佛。何由能发无上智王。是诸众生为欲所没。炽然烧煮无量过患。我以善根平等回向。令诸众生皆悉舍离。乐求佛智得涅盘乐。我当为彼作大导师。以方便智令达彼岸。又如日出照四大洲。于诸境界咸令显现。若王宫殿聚落城邑人民往来所作事业。成熟苗稼滋荣草木。是日天子光明威德。独出世间决定无二。如是菩萨从初发心。见诸众生不种善根。即作是念。我当救护一切众生。我当解脱一切众生。我当照明一切众生。我当教诲一切众生。我当入解一切众生。我当摄受一切众生。我当成熟一切众生皆令安隐断诸疑惑。又如日轮出现世间。光明普照不假他求。菩萨摩诃萨亦复如是。出现世间见苦众生。不待他请而方救护。无少善根而不回向。以诸众生而为庄严。又无尽意经云。菩萨不计劫数而求菩提。从生死本至于今日。所经时分不可称量。于若干劫而作庄严。乃至一睹诸佛一发道心。所经诸佛如殑伽沙。承事供养无有懈倦。方能解了一切众生心之所行。是名菩萨无尽庄严。如是修习檀波罗蜜菩提分法。而能具足相好庄严。又宝云经云。菩萨见诸众生盲无慧眼。[怡-台＋龍]悷难调破戒懒堕众恶悉具。是时菩萨深起厌离求生净土。愿我不闻诸恶之名。作是念已。复更思惟。是诸众生愚痴喑哑无涅盘分。不生信心远离诸佛。我当调伏而救拔之。发是心时。一切魔宫悉皆震动。十方诸佛同声赞叹。是人不久坐于道场得阿耨多罗三藐三菩提。

论曰。如是渐次思惟观察。则能增长无量福聚。应当质直深心坚固修作。如法集经说。于佛法中质直为本。若诸菩萨无质直心。则是远离一切佛法。若是具足深心坚固。于未曾闻深妙之法而生渴仰。或

于空中山林树间。自然出于深妙法音而得解了。是故菩萨当如是行。如人有足则能游行。菩萨若具质直深心。而能修行一切佛法。如人有身则有寿命。菩萨若具质直深心。则能获得诸佛菩提。如人有命则有财利。菩萨若具质直深心。而能获得诸佛圣财。譬如大炬其焰炽然。菩萨若具质直深心。于诸佛法则能明了。譬如有云则能降雨。菩萨若具质直深心。则能宣布诸佛法雨。是故菩萨应当了知质直深心善自守护。譬如树根腐败则不能生枝叶花果。菩萨若无质直深心。于诸善法不复生长。亦不能取诸佛菩提。

大乘集菩萨学论卷第二十一

增长胜力品第十六之二

论曰。云何名为深心觉了。无尽意经云。复次是心于诸所作离欺诈故。离欺诈者。不起谄故。不起谄者。能决定故。能决定者。除诳幻故。除诳幻者。住清净故。住清净者。常正直故。常正直者。无邪曲故。无邪曲者。性明了故。性明了者。善悟解故。善悟解者。得真实故。得真实者。不可坏故。不可坏者。获坚牢故。获坚牢者。得不动故。得不动者。不舍众生。故此说是为深心觉了。是经复说。最上殊胜深心修习。安住寂静慈覆众生。于贤善者恭敬尊重。非贤善者悲心济拔。无捄护者为作捄护。无依归者为作依归。于漂泊者为作洲渚。无主宰者为作主宰。无伴侣者为作伴侣。于邪曲者使令正直。于暴恶者使令柔顺。于谄谀者使令中正。于虚诳者使令诚谛。于奸宄者使令淳质。不知恩者使令知恩。于苦恼者令得安隐。不饶益者为作饶益。于我慢者使令谦下。于毁訾者使令赞美。于错谬者为作教诏。无守护者为作守护。于相违者不见过咎。于诸师尊起清净行。方便善巧等心恭敬。于所教诲忆持不忘。

论曰。如是渐次深心修作。则能增长胜力大悲现前。如法集经云。尔时观世音菩萨白佛言。世尊。菩萨修学不须多法。若持一法则能善知一切佛法。是一法者。所谓大悲。若诸菩萨能行大悲。则能摄取一切佛法如在掌中。世尊。如转轮王所有轮宝随其所至皆悉随从。菩萨若起大悲则于诸佛法自然获得亦复如是。世尊。譬如日出光照世间诸有情类所作事业皆得成办。菩萨若以大悲照于一切菩提分法则易修作亦复如是。世尊。譬如诸根以意为本。悉能取于自分境界。菩萨住于大悲则于一切菩提分法各各修作如理而行。世尊。譬如依彼命根有余诸根。菩萨若有大悲则能修诸菩提分法。又无尽意经云。譬如人之命根以出入息而为其本。如是菩萨修学大乘即以大悲而为其本。又如长者唯有一子爱念情重未曾暂舍。菩萨获得大悲于诸众生爱之若子亦复如是。

论曰。此云何观。谓以慈修心。于诸众生爱犹己子。过去世时无量苦恼。现生之中病苦大海。未来长时轮回险难。如十地经说。无智愚痴异生之类。有无数身已灭现灭当灭。如是灭已。不能于身而生厌患。转更增长众苦机关。随生死流不能出离。不能弃舍。诸蕴执藏。不能远离大种毒蛇。不能观察六处空聚。不能断除我及我所。不能拔出见慢毒箭。不能息灭贪恚痴火。不能破坏无明黑暗。不能枯涸渴爱巨浪。不求十力大圣导师。入邪稠林随逐魔党。于轮回海一向漂没。无明卵谷厚膜缠裹。老病死苦常所逼切。我今为愍诸有情等而作救护。积集无量福智资粮。以是善根。皆悉令得究竟清净。彼经复说。是诸有情驰骋生死险难恶道地狱傍生琰魔罗界。愚痴暗蔽阙大导师。乃至没于爱河洄澓流转。不暇省灭欲恚害寻。无由弃舍贪欲习气。身见罗刹之所执持。我慢洲渚无所依怙。不能超越六处聚落。无少善根而能济渡。是故我今以大悲力拔彼众生。令脱苦难离垢寂静。当令安住一切智智大宝洲故。是诸有情忧悲苦恼随转连缚。贪爱桎梏之所检系。无明谄诳长时覆翳。于三界狱不求出离。我皆令脱种种怖畏现前苦恼。使无障碍得安隐乐。

论曰。如是于他坚固深心。则能增长大悲福行。又最上问经云。昼夜六时着新净衣。礼敬诸佛常生尊重。次第修作成普贤行。又三聚经说。头面接足礼敬诸佛。则能忏除一切罪垢。三聚者。谓忏悔劝请随喜福等。又优波离所问经中但明劝请一种义利。解诸魔网。悟无常故。又等行礼敬一切诸佛。如无尽意经说。自他忏悔所获福行。如普贤行四伽陀中说。随喜福行。如月灯经随喜品说。自余经中具明三种。次明广大供养回向行相。如宝云经云。若诸菩萨以所生花及诸焚香。栴檀香树劫树宝树。乃至无主宰者无执持者昼夜六时运心供养佛菩萨等。又三三昧耶经云。十方世界国土所有地生宝山水生宝山一切妙药诸清净水上妙饮食及诸金宝乃至北俱卢洲林藤地味自然香稻最上爱乐所受用者。长时运心如前供养。

论曰。如上所明广大亲近承事供养佛菩萨等。如是闻已。毕竟一心依教而行发愿回向。如普贤行经见金刚幢经或十地经中说。复次菩萨摩诃萨住极喜地。引发十种广大誓愿。所谓承事供养一切如来。而能成就清净胜解。如是行相尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。所有诸佛出兴于世。作大供养无有休息。是为发起第一大愿。

为欲受持一切如来所说法眼善能守护诸佛正教。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。摄受正法无有休息。是为发起第二大愿。

为于诸佛出现于世。最初安住兜率天宫降神托阴住胎诞生长年出家修行苦行坐菩提场降伏诸魔转正法轮示涅盘相。最先加行往诣供养。于一切处同时而转最上法轮。尽虚空界同等法性。穷未来际一切

劫数。所有诸佛出现世间。请转法轮无有休息。是为发起第三大愿。

为欲引发广大无量诸菩萨行。及无分别诸波罗蜜圆满清净。所摄诸地总相别相。同相异相。成相坏相。如实无倒。显示教诫诸菩萨行。使令发心。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。所行正行无有休息。是为发起第四大愿。

为欲成熟诸有情界。有色无色。有想无想。非有想非无想。卵生胎生湿生化生。三界六趣之所系属。名色所摄使令永断。一切趣数皆悉入于诸佛法中。毕竟安住一切智智使无遗余尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。成熟有情无有休息。是为发起第五大愿。

为欲入解十方世界。若广若狭若粗若细。或覆或仰杂乱而住。犹如帝网分位各异。以相应智现前了知。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。悉能入解如是世界无有休息。是为发起第六大愿。

为欲严净诸佛国土。从一佛刹至一佛刹。皆以光明周遍莹饰。离诸烦恼成清净土。大智有情充满其中。普入诸佛广大境界。随诸有情意乐归向。平等显示皆令欢喜。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。及佛刹数普令严净无有休息。是为发起第七大愿。

为欲与诸大菩萨众同一意乐积集善根。同一所缘住平等性。常得值遇诸佛菩萨。随其所欲不相舍离。示佛威力等同发心。而复获得不退神通。即能往诣一切世界。于大众中现同类身。乐修菩萨所行正行。悟不思议大乘妙法。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。等诸菩萨悟入大乘无有休息。是为发起第八大愿。

为欲乘御不退转轮诸菩萨行。身语意业皆不唐捐。若暂见所作于佛法中便得决定。暂闻言音即生净信。能起正智永断烦恼。愿令是身如大药树救诸疾苦。如如意宝济诸贫乏。广利众生修菩萨行。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。不虚所行无有休息。是为发起第九大愿。

为于十方一切世界当证无上正等菩提。于其所化毛道众生或一或多。皆能显示降生出家成等正觉转大法轮入般涅盘。示佛境界智惠威力。随诸有情之所意乐。于刹那顷普令觉悟。尽众生界真实回向。唯一菩提广大涅盘。咸以一音宣说法要。令诸有情心皆悦豫。以神通力悉能充满一切世界。示大智力则能建立一切诸法。示大涅盘而不泯绝一切诸行。尽虚空界同等法性。穷未来际一切劫数。成三菩提无有休息。是为菩萨引发十种广大誓愿。

论曰。如是观想深心精进。于一切处作是回向。如观音解脱经云。以我所作一切善根平等回向。令诸众生离堕落怖。令诸众生脱诸眷属恩爱怖。令诸众生灭愚痴怖。令诸众生断系缚怖。令诸众生离断命怖。令诸众生离贫穷怖。令诸众生离夭寿怖。令诸众生离毁谤怖。令诸众生离轮回怖。令诸众生离大众威德怖。令诸众生离诸死怖。令诸众生离恶趣怖。令诸众生离黑闇怖。令诸众生离冤憎会怖。令诸众生离爱别离怖。令诸众生离憎嫉怖。令诸众生离身心逼恼怖。令诸众生断除忧悲苦恼怖。又此略明回向。如普贤行经中偈云。

清净勇猛文殊尊　　普贤胜得亦如是
彼二大士说回向　　我当随顺而修学
十方三世诸如来　　所说回向清净教
我今积集诸善根　　悉同最上普贤行

恭敬作礼品第十七

论曰。此明次第礼敬诸佛增长福行。当云何知。如观察世间经偈云。

若一刹那顷　　承事于诸佛
我说所得报　　永离八无暇
形色极殊好　　成就相庄严
安住佛法中　　无复诸懈怠
是人于现在　　受用皆充足
常为众所尊　　无病身光洁
后生长者家　　尊崇无与等
广兴于惠施　　珍宝无悭吝
复作转轮王　　统御四天下
人民咸善顺　　国土皆丰乐
威德力具足　　七宝皆殊绝
于一切时中　　而勤修供养
得生忉利宫　　自在弥卢顶
为帝释天主　　奉持清净教
若人于佛塔　　合掌而右旋
于俱胝劫中　　受福无穷尽
又复于佛塔　　发心而致礼
于无量劫中　　离生盲跛躄
坚固诸善根　　具勇猛精进
速得成菩提　　斯由礼佛塔
若于恶世中　　向佛暂归命

则为已亲近　　百千俱胝佛
是人于世间　　最胜无过上
自在人中仙　　端正无伦匹
若人以花鬘　　奉施于佛塔
从此人中没　　生三十三天
乘上妙辇舆　　珍宝而严饰
宫殿楼阁中　　天女常围绕
有清净池沼　　八德水盈溢
底布以金砂　　琉璃玻璃岸
受上妙快乐　　惠命皆长久
从此天中没　　得生豪贵家
于百千亿劫　　受胜福无极
常以妙花鬘　　处处而供养
为转轮圣王　　及帝释天主
大自在天子　　世主大梵王
由作是施故　　获如上功德
以上妙细氎　　施佛大导师
是人于世间　　义利皆成就
又复以衣鬘　　持以施佛塔
远离下种族　　永不生于彼
眷属常围绕　　无别离苦恼
常得大国王　　供养而称赞
或生天龙中　　及世间智者
具勇猛威神　　福报无与等
若国城种族　　于世尊塔庙
是人以少香　　其微如芥子
以决定信心　　而兴于供养
所获之功德　　今当听我说
永离诸垢秽　　坚固清净心
除病恼忧悲　　容仪极高爽
得作转轮王　　具大智威德
随其所至处　　福力皆成就
若王若人民　　咸乐常尊奉
以上妙衣服　　奉施于佛塔
是人于当生　　身肢极光洁
哥尸迦天衣　　俱时而显现
常出适意香　　闻者生欢悦
又复以金缕　　织成殊胜衣
巧妙善安布　　师子众形相
后生于天中　　所愿无不果

珍宝众缨络　　随念于掌生
若人以妙幡　　悬施于佛塔
随彼所意乐　　往生诸佛国
当获金色身　　众相悉具足
上馔众甘味　　咸乐持奉献
又复以缯氎　　茸毳诸珍服
兜罗哥尸迦　　作幢而施佛
是人于当生　　库藏皆充溢
离眷属恼害　　坚固无量智
上下悉端严　　众乐常瞻奉
不为火所烧　　及刀杖加害
若持一灯明　　供养于佛塔
由作是施故　　获寿命长久
清净心明了　　形色皆圆满
是人于后身　　生金河净刹
妙臂出光明　　有大坚固力
游行于世间　　而无诸恐怖
假使那由他　　若干诸佛刹
芥子满其中　　称量可知数
我说是福报　　穷劫不能尽
以广大缯盖　　持以施佛塔
是人不久得　　具三十二相
常出妙光明　　无比难思议
其光常晃耀　　莹彻若金河
犹俱苏摩花　　开敷相间饰
名称普周遍　　具殊特神通
受用无有边　　得最上安隐
常得诸天人　　亲近而承事
少欲具威仪　　坚持于净戒
住寂静林中　　乐修诸禅定
智惠无所减　　不舍菩提心
知足无希求　　等行于慈行
若人作音乐　　供养人中尊
离烦恼忧戚　　获声相圆满
眼目极明显　　谛视无杂乱
耳常闻妙声　　清净心如悦
鼻高修且直　　严相皆具足
其舌常嫩滑　　红润若珊瑚
音响如天人　　闻一俱胝量
离无舌丑报　　永不生蛇中

最上殊胜身　　端直无跛曲
常生善净意　　暂无少间断
诸天人龙神　　摩睺罗迦等
随所行世间　　安慰而守护
由作是施故　　获如上福报

大乘集菩萨学论卷第二十二

恭敬作礼品第十七之二

若人于我灭度后　　而能修治佛塔庙
百千那由他劫中　　巍巍身相皆严好
最上适意旃檀香　　合成宫殿及辇舆
虽获胜报无所著　　斯由修治于佛塔
于佛正教欲灭时　　不生阎浮诸国上
随其意乐住天宫　　斯由修治于佛塔
厌患五欲诸垢染　　安住清凉净戒蕴
广修梵行靡不周　　斯由涂香于佛塔
从是灭已生天上　　快乐丰饶不可量
复能教化诸天人　　斯由涂香于佛塔
面貌圆满常熙怡　　所发言音生众善
见者咸兴爱敬心　　斯由涂香于佛塔
远离无边恶道苦　　常得亲近诸如来
广修净业利群生　　斯由涂香于佛塔
若人暂于刹那顷　　能于佛塔拂尘网
是人之报难可量　　永离八难生无难
勇猛聪惠悉明了　　于五欲境无追来
常能出离诸轮回　　斯由净心扫佛塔
具足禁戒无缺犯　　闻深妙法生忻仰
永不退转菩提心　　斯由净心扫佛塔
是人能于恶世中　　常离毁訾诸过失
积集广大胜福惠　　斯由净心扫佛塔
获得上味诸珍馔　　殊净衣服所庄严
常觉妙触适诸根　　斯由净心扫佛塔
若于佛塔生欢喜　　而能除去诸萎华
由依十力大导师　　得离五欲深怨害
形仪挺特世希有　　众所乐观无厌舍
王者常生爱敬心　　由去萎花于佛塔
具足菩萨诸戒品　　灭除一切险恶道
意常明了远痴迷　　由去萎花于佛塔

弃背烦恼诸障染　　永无病苦相缠缚
于一切处获轻安　　由去萎花于佛塔
得受人中第一施　　复以最上诸供养
清净福惠庄严身　　由去萎花于佛塔
又复持以新妙花　　或曼陀罗钵吒罗
而于佛塔换萎者　　斯人当获殊胜报
若人能于诸佛塔　　精勤合掌伸礼敬
彼于佛德善称扬　　令其见者皆稽首
诸天龙神摩睺罗　　王及臣民生信重
譬如妙花开世间　　而能善说诸法要
由彼善说正法故　　安住佛智无缺减
令众生离恶趣中　　增长人天胜义利
福力念惠皆具足　　眷属广多常善顺
我说是人于世间　　随其意乐心安隐
常发柔和寂静音　　教谕群生使出离
于其富乐不生贪　　斯由合掌礼佛塔
能行布施及爱语　　利行平等亦复然
为他毁訾不生嗔　　斯由合掌礼佛塔
或往天中为帝释　　或在世间作人王
所至自在悉随心　　斯由合掌礼佛塔
于诸欲境无耽染　　处世豪贵常止足
永不堕于恶趣中　　斯由合掌礼佛塔
所发言辞丰义味　　悉与经典善相应
常生人世上族中　　斯由合掌礼佛塔
若以最上清净心　　盈掬持花散佛上
所获之报得为王　　安住如前兴善利
彼于五欲能觉了　　则无忧恼所逼迫
身相端严众乐观　　自性寂静亡诸怖

又如大悲经云。阿难。若有众生能于现在供养我者。若我灭后供养舍利芥子许者。复能为我造立形像及塔庙者。阿难。且置是事。设使有人暂能发起一净信心缘念诸佛。持以一华散于空中而用供养。是人当得转轮圣王帝释天主大梵天王。即能超越前际无知。及未来劫生死流转。阿难。复置是事。假使有人而于梦中能以一花散空供养。我说是人以此善根所得福报不知其边。又娑伽罗龙王所问经云。若菩萨亲近诸佛。则能获得八种增上之法。何等为八。一者教化众生睹佛妙相。二者于如来所承事供养。三者于众会中赞佛胜德。四者想念如来造立形像。五者劝化众生常不离佛。六者随所至处常闻佛名。七者常愿往生诸佛国土。八者志不怯弱乐求佛智。是为八种增上之法。

论曰。复何增长殊胜义利。谓于佛所起承事故。当得菩提。如华严经偈云。

无量亿千劫　佛名难可闻
况复得亲近　永断诸疑惑
如来世间明　通达一切法
普生三世福　令众悉清净
如来出世间　为世大福田
普导诸含识　令其集福行
若有供养佛　永除恶道畏
消灭一切苦　成就智惠身
若见两足尊　能发广大心
是人常值佛　增长智惠力

是经复说。

如来大慈悲　出现于世间
普为诸群生　转无上法轮
如来无数劫　勤苦为众生
云何诸世间　能报大师恩
宁于无量劫　受诸恶道苦
终不舍如来　而求于出离
宁在诸恶趣　常得闻佛名
不愿生善道　暂时不闻佛
何故愿久住　一切恶道中
以得见如来　增长智惠力
若得见于佛　减除一切苦
能入诸如来　大智之境界
若得见于佛　舍离一切障
长养无尽福　成就菩提道

论曰。暂见形像尚获斯报。况复亲睹如来色相信受教诲。得福甚多。如信力入印经云。文殊师利。若有善男子善女人能于一切世界微尘数辟支佛所。日日持以百味饮食上妙衣服。于河沙劫而用供养。文殊师利。若复有人暂能瞻奉一画佛像及诸经典。此福胜前无量阿僧祇。何况合掌。持以一花。或以一香。及以涂香。或燃一灯。而以供养。此福胜前无量阿僧祇。

论曰。此明方便增长功德。如菩萨藏经云。若能修治故旧佛塔。当获四种清净大愿。一者最上色相无有与等。二者受持经典精进无懈。三者所生之处得见如来。四者于当生身具足诸相。是经复说。若

人能于如来塔。所以众名花及诸涂香恭敬供养。而复获得八种无减。一者色相无减。二者受用无减。三者眷属无减。四者戒品无减。五者定力无减。六者多闻无减。七者智惠无减。八者胜愿无减。又如宝积经云。假使众生充满三有。各各造作如来塔庙。其量高广如须弥卢山。于殑伽沙劫。各以种种上妙供养。若菩萨以不舍一切智心。持以一花奉施彼塔。所获福蕴复过于彼。是经复说。假使三千大千世界所有众生。一一皆得转轮圣王安住大乘。一一轮王以大海量而为灯器。等弥卢山而为灯炷。各以如是供养佛塔。若出家菩萨能以少油涂捻为烛。持用供养如来塔庙。所得功德胜前灯施。百分歌罗分乃至乌波尼刹昙分不及其一。又彼转轮圣王能于现前佛比丘众。以诸乐具而用布施。若出家菩萨常行乞食。或有所得随彼见者分以食之。所获功德胜前无比。又彼转轮圣王以袈裟服积如须弥。能于现前佛比丘众。持用布施。若出家菩萨于三衣外所有长物。随应奉施现前诸佛安住大乘诸比丘僧及如来塔。其所得福倍前所施。又彼转轮圣王一一各以满阎浮提诸上妙花供养佛塔。若出家菩萨能以一花施如来塔。胜前供养。百分歌罗分乃至乌波尼刹昙分不及其一。

论曰。若广明行相。如次第超越品说。彼出家菩萨如是知已。若能现前供养如来。即获四种贤善功德。一者常得最上恭敬供养。二者彼所见已随顺依学。三者而能坚固大菩提心。四者增长善根现前得见三十二种大丈夫相。又海意菩萨所问经云。复次海意。有三种法。名为供养承事如来。何等为三。一者发菩提心无有退转。二者于诸正法而能摄持。三者于众生所发起大悲。又宝云经说。善男子。菩萨成就十法。处于胎藏垢秽不染。何等为十。一者以净信心造如来像。二者修治诸佛故旧塔庙。三者以众妙香而用涂饰。四者持诸香水灌沐如来。五者于佛塔中扫洒涂地。六者亲能承事所生父母。七者亲能供养和尚阇梨。八者常能供给同梵行者。九者所行惠施不希其报。十者以此善根令诸有情不染胎藏垢秽而生。善男子。若能具足如是十法。则能发起深心随喜。如般若经云。若菩萨摩诃萨安住大乘。应当最初发心随喜。是诸菩萨能行是行。则于大乘得不退转。佛言。憍尸迦。假使有人而能称量三千大千世界。可知其数。此诸菩萨发心随喜所得功德。不可校计。时帝释天主白佛言。世尊。若诸菩萨从初发心乃至得成正等正觉。而于其中所作无量随喜善根。若诸菩萨不闻不知亦不摄取。当知是人为魔所持。佛言。憍尸迦。若善男子善女人欲速证得如来应供正等正觉。应于大乘发心随喜。然于声闻辟支佛乘。亦非爱乐亦非舍离。而能共彼兴随喜心。当知是人在所生处。常值十善则能获得供养恭敬尊重赞叹。于所见色声香味触无不可意。永离恶趣得生天上所以者何。是人所作如其利益。使诸众生皆得快乐。以是善根。能令无量阿僧祇人。发随喜心。当得阿耨多罗三藐三菩提。是经复说。须菩提。假使殑伽沙数三千大千世界一切众生皆发阿耨多罗三藐三菩

提心。一一各于殑伽沙劫修四禅定。安住寂静离动乱想。若菩萨摩诃萨修习般若波罗蜜多。能以方便善巧。摄取过去未来现在诸佛所修定惠解脱解脱知见。于缘觉乘及声闻乘所有戒定惠解脱解脱知见。如是等种种善根合集称量。以最上最极最胜最妙广大无量无等等心皆悉随喜。复以如是随喜善根。回向阿耨多罗三藐三菩提须菩提。其所得福胜前菩萨修定功德。不可为比。百分歌罗分乃至乌波尼刹昙分不及其一。

论曰。此说回向行竟劝请功德。如最上问经云。若能摄受正法。则为已于无量无数诸佛刹土护佛寿命。

念三宝品第十八之一

论曰。明贤善行次第增福。此非别因而能获得。谓于信等常当修习。如秘密大乘经云。佛言。大王。汝今当知有四种法。若能于此如理行者。则为安住大乘趣向胜道所有善法而无坏失。何等为四。大王。一者谓信能向胜道复何名信。以有信故。而能随顺诸圣种类。所不应作而悉不作。二者尊重能向胜道。以尊重故。于诸圣者所说妙法审谛听受。三者无慢能向胜道。以无慢故。则能于彼一切圣众恭信顶礼。四者精进能向胜道。以精进故。若身若心悉得轻安。所作善法皆得成办。

论曰。此说于信常所修习如是。别明信等五根。如无尽意经说。云何五根。所谓信根进根念根定根惠根。云何信根。谓于四法深忍乐欲。一者于生死中。行世正行信于业报。由造业故彼报定有。乃至失命终不作罪。二者信乐菩萨所行正行。不求余乘不随诸见。三者于胜义中。了知无我众生寿者补特伽罗。于空无相无愿诸法深能信解。四者于佛功德力无畏等。生决定信断除疑网。是名信根。云何进根。若法信根所摄是法。勤勇无间。是名进根。云何念根。若法进根所修是法。终不忘失。是名念根。云何定根。若法念根所摄是法。一心不乱。是名定根。云何惠根。若法定根所摄是法。自所观照不从他解。是名惠根。是五根者相续而起。则能圆满一切佛法。

论曰。复于信力等法。常当修习。如宝髻经云。善男子。云何菩萨力行清净。谓于诸根无有怯弱。一切恶魔不能动乱。声闻缘觉不能退转。一切烦恼不能破坏。而能坚固安住大乘。夙愿满足心净勇猛。密护身根得胜清净。

论曰。如是信等根力常能修习。所修慈行增长功德。如月灯经偈云。

那由他亿佛刹中　　所有种种供佛具
悉以供养诸如来　　不及慈心一少分

大乘集菩萨学论卷第二十三

念三宝品第十八之二

论曰。由信等故。则能缘念诸佛功德。如护国尊者所问经偈云。

稽首调御真金色　　面如满月净无垢
功德圣智实难思　　于三有中无与等
牟尼螺髻绀青色　　高显清净如须弥
眉间毫相普照明　　乌瑟柅沙无见者
如来目净若青莲　　譬军那花及珂月
怜悯观视诸有情　　是故我今稽首礼
如来舌相类铜色　　修广而能覆面轮
演甘露法润群生　　是故我今稽首礼
如来四十齿齐密　　洁白坚利若金刚
出真实语发光辉　　是故我今稽首礼
如来色相最殊特　　威光照耀百千刹
释梵护世及诸天　　所有光明无复睹
如来双腨逾鹿王　　胸臆广袤如师子
俯视安行侔象王　　大地山川俱震动
如来身相极端严　　灿若金光而润泽
于诸世间无比伦　　众生见者不厌舍
如来往昔百千劫　　于所爱乐皆能施
慈悲哀念诸有情　　是故我今稽首礼
如来志乐修诸度　　戒檀忍进善坚固
禅定胜惠悉圆明　　是故我今稽首礼
如来众中师子吼　　勇猛能摧诸异论
三毒垢秽尽无余　　是故我今稽首礼
牟尼三业超三有　　譬塞灲藻不着水
迦陵频伽净妙声　　是故我今稽具礼
了知世间皆幻化　　如俳优者易形色
亦如阳焰及梦中　　无我无人无寿者
法本空寂无有生　　不能悟解随流转
大慈普导诸群迷　　方便随机宣正法
观察世间诸苦恼　　贪等众病镇相萦
如来无上大医王　　各各对治令解脱
示生老死忧悲苦　　爱别离等诸过患

牟尼救护于世间　　咸令厌离皆除断
地狱鬼畜险恶趣　　诸有情辈随轮转
悯彼无亲无道师　　指示愚迷登正路
过去诸佛出世间　　自在咸宣深法义
如是世尊同彼说　　悉使众生证圣道
佛声深远过梵天　　响润清彻生众善
乾闼婆与紧那罗　　所出乐声皆不现
积集清净诸功德　　演说无边真实语
百千那由他众生　　闻已各发三乘意
若能供养于如来　　当获胜妙诸快乐
富贵自在众所钦　　后于世间为帝王
或作轮王御四洲　　具足七宝皆殊异
常以十善利众生　　由于如来兴净业
或为忉利诸天主　　或夜摩王睹史陀
乃至他化大梵天　　皆因供养如来故
如是见佛供养已　　及所闻法生信敬
皆能永断诸苦因　　得证寂静离尘垢
世尊了知道非道　　而能止恶咸归善
令诸众生获吉祥　　咸皆安住于圣道
若人求福供养佛　　常获无尽胜福藏
于俱胝劫不可量　　乃至当证菩提果
微妙刹土胜庄严　　如他化天极可爱
随其愿力住其中　　身口意业常清净
如是种种妙福报　　皆由供养于如来
是人虽处于世间　　如受龙宫天上乐
如来具广大名称　　一切刹土悉闻知
常于无边大众中　　十方诸佛皆称赞
永离世间诸热恼　　显示大悲无与等
最上寂静人中尊　　是故我今稽首礼
我今获得五神通　　住立虚空伸赞叹
稽首勇猛大导师　　分别诸法净无垢
今于天人大集会　　称扬善逝诸功德
所有广大胜福田　　同与众生成正觉

又如法集经说。复次善男子。诸佛世尊具大福智而为庄严。以大慈悲为所行境。于诸世间为救护者。作大医王善拔毒箭。常住寂静妙三摩地。不着生死及与涅槃。乃至于诸有情犹如父母。以大慈心平等怜愍一切世间无有过者。以相应智为世照明。大智有情之所围绕。一切人民常乐承事。远离自乐息除他苦。住持正法。以法为主。得法自在。以法为食。以法为药。以法为施。一切皆舍。以智拣择常不放

逸。于险难处为作桥梁。如王者道平坦无障。乃至清净色身见者无厌。诸佛世尊有如是等无量功德。我当成就彼诸义利。此说名为菩萨念佛。云何念法。菩萨了知诸佛世尊无边功德。皆从法生。从法所化。从法所得。从法增上。从法而有。从法境界。从法依止。从法成就。乃至所有世出世间诸快乐事。亦从法生。从法成就。是故我求诸佛菩提。应尊重法。依法境界。依法所归。依法决定。依法坚固。依法修行。此说是名菩萨念法。复次菩萨于诸众生应当平等而为说法。以法无高下故。我同彼法其心平等。法无面从而为宣说。以法无相党故。我同彼法其心平等。法无时节而为宣说。以法内心领受故。我同彼法其心平等。法非于胜而为宣说。于其劣者不为宣说。以法各能入解故。我同彼法其心平等。法非于净而为宣说。于不净者不为宣说。以法离染污故。我同彼法其心平等。又法非于圣人而为宣说。于凡夫者不为宣说。以法离诸见故。我同彼法其心平等。法非尽说而夜不说。亦非夜说而昼不说。以法常所加持故。我同彼法其心平等。法非调伏亦无违越。以法无所取着故。我同彼法其心平等。法非减失亦非增长。以法如虚空故。我同彼法其心平等。法不厌众生众生能护法。我同彼法其心平等。法非求所归与世作归依。我同彼法其心平等。法无损恼。以法离所害相故。我同彼法其心平等。法无怨嫉。以法离诸结使故。我同彼法其心平等。法非怖轮回。亦不乐涅槃。以法无分别故。我同彼法其心平等。菩萨如是积集正念。是为念法。云何念僧。此中复说。是说法者。是行法者。是思惟法者。是法福田者。是任持法者。是依止法者。是供养法者。是如法所作者。是法境界者。是法行处者。是成就法者。是自性质直者。是自性清净者。是随顺教诲者。是发起大悲者。是能拣择智境界者。是常修习白净法者。

论曰。菩萨如是念僧。则能成办一切众生真实功德。如无垢称经偈云。

或示老病死　　成就诸群生
了知如幻化　　通达无有碍
或现劫烧尽　　天地皆洞然
众人有常想　　照令知无常
无数亿众生　　俱来请菩萨
一时到其舍　　化令向佛道
经书禁咒术　　工巧诸伎艺
尽现行此事　　饶益诸群生
世间众道法　　悉于中出家
因以解人惑　　而不堕邪见
或作日月天　　梵王世界主
或时作地水　　或复作风火

劫中有疾疫　　现作诸药草
若有服之者　　除病消众毒
劫中有饥馑　　现身作饮食
先救彼饥渴　　却以法语人
劫中有刀兵　　为之起慈悲
化彼诸众生　　令住无诤地
若有大战阵　　立之以等力
菩萨现威势　　降伏使和安
一切国土中　　诸有地狱处
辄往到于彼　　免济其苦恼
一切国土中　　畜生相食啖
皆现生于彼　　为之作利益
示受于五欲　　亦复现行禅
令魔心愦乱　　不能得其便
火中生莲花　　是可谓希有
在欲而行禅　　希有亦如是
或现作淫女　　引诸好色者
先以欲钩牵　　后令入佛智
或为邑中主　　或作商人导
国师及大臣　　以祐利众生
诸有贫穷者　　现作无尽藏
因以劝导之　　令发菩提心
我心憍慢者　　为现大力士
消伏诸贡高　　令住无上道
其有恐惧众　　居前而安慰
先以施无畏　　后令发道心
或现离淫欲　　为五通仙人
开导诸群生　　令住戒忍慈
见须供事者　　现为作僮仆
既悦可其意　　乃发以道心
随彼之所须　　得入于佛道
以善方便力　　皆能给足之
如是道无量　　所行无有涯
智惠无边际　　度脱无数众
假令一切佛　　于无数亿劫
赞叹其功德　　犹尚不能尽

菩萨修习供养功德。如宝光明陀罗尼经偈云。

放大光明鬘庄严　　种种微妙鬘云海

如是妙鬘普周遍　广大供养作佛事
放大光明香庄严　种种微妙香云海
如是妙香普周遍　广大供养作佛事
放大光明花庄严　种种微妙花云海
如是妙花普周遍　广大供养作佛事
放大光明璎珞严　种种璎珞妙云海
如是璎珞普周遍　广大供养行佛事
放大光明现宝幢　青黄赤白相间饰
种种珍宝共合成　而用庄严于佛刹
摩尼宝网色交映　悬众缯幡以为盖
垂珠璎珞演佛音　庄严而覆如来上
于一如来伸供养　掌中涌施诸严具
无量诸佛亦同然　自在变现三摩地
神通智力妙难思　广能化利诸含识
最上神变三摩地　而现百千方便门
于诸如来供养门　一切能舍布施门
杜多功德持戒门　无尽不动忍辱门
勤行勇猛精进门　安住寂静禅定门
达诸义趣胜惠门　净修梵行神通门
行四摄事欢喜门　积集福智利他门
四谛缘生解脱门　修习根力胜道门
悟声闻乘解脱门　观缘觉乘清净门
修最上乘神变门　或现无常苦恼门
了知无我寿者门　作不净观离贪门
证真常乐三昧门　如是种种方便门
平等普共诸众生　皆能证彼解脱门
现诸形类应群机　神通说法难思议
随顺成熟诸有情　各生爱敬咸安乐
常思出离世间因　求证清净三摩地
若逢饥馑众难时　随其所欲而周给
广能怜愍诸有情　离诸忧怖常安隐
及以上妙诸饮食　种种衣服诸库藏
国城所爱悉能捐　于彼世间兴大施
或现身相极殊特　种种庄严具威势
涂香巧妙众花鬘　巍巍色相无与等
如是形色及威仪　各各见已乐瞻奉
为其方便演法音　普使群生发道意
或现迦陵频伽声　俱计罗及俱拏声
紧那罗众妙鼓声　皆演如来解脱义
佛出世间所宣说　八万四千真法藏

如是分别诸法门　　悉与众生作饶益
或现苦恼或快乐　　及作义利非义利
随宜引导令发心　　皆能与彼同修作
或见障难诸危厄　　种种逼迫难堪忍
当以勇悍大悲心　　代彼众生而受苦
若处无有解脱法　　亦无阿兰若出离
以王福力其兴崇　　令彼皆生于净信
若离在家贪爱缚　　则为超越世间因
于诸欲境尽蠲除　　是为世间照明者
若能具足诸功德　　是名行法大丈夫
牟尼妙行悉能修　　是人得生极乐土
寿命长远不可涯　　受胜妙乐消诸惑
生老病苦不能侵　　于无常中得自在
显示贪嗔诸过失　　炽然烧煮无暂停
如是四相亦复然　　普使群迷令觉悟
如来十力四无畏　　十八不共诸功德
我今称赞誓归依　　常于世间作义利
譬如种种诸幻士　　而能变现众形相
如来出现于世间　　神通示化亦如是
能以权巧善方便　　广行饶益诸有情
清净意乐叵思议　　譬若莲花超浊水
或现戏论诸言词　　璎珞庄严舞旋转
种种伎艺众所观　　显诸色相皆如幻
或为村营聚落主　　或为长者或商贾
或为辅相及宰臣　　辩论无伦大智者
或于旷野作大树　　或为无尽珍宝藏
如意摩尼随所须　　于迷方所为引导
或现所作诸事业　　种种彩绘及工巧
经营播植竞希求　　令悟世间非久住
或现冤亲无憎爱　　咸令安隐获吉祥
洞明方药济群生　　方便教示牟尼道
或演最上牟尼法　　普使人天离痴惑
令诸异道出家人　　发心归向一切智
如是苦行诸外道　　常持不语乔答摩
裸形离系号沙门　　各能依奉师尊教
或有常持舍身行　　执为最胜无过上
辫发长髻童子戒　　各能依奉师尊教
或有五热而炙身　　或受狗牛等禁戒
或有常被鹿皮衣　　各能依奉师尊教
或有常乐天中智　　无善无恶及无因

唯餐根果及清泉　　各能依奉师尊教
或有蹲坐或翘足　　或卧荆棘或涂灰
执杖令心不异缘　　各能依奉师尊教
乃至一一诸外道　　彼能猛利修苦行
化令永断诸苦因　　悉使深心求解脱
如是世间诸异见　　皆由依止于师尊
我今为接彼邪徒　　开示如来真实义
或演大乘微妙句　　或宣秘密真言句
或现直说显了句　　或乐天中言说句
或以文字分别句　　决定妙义金刚句
以智摧诸异论句　　弃背非法言论句
或示人中明咒句　　或现诸天胜妙句
诸龙夜叉乾闼婆　　阿苏啰及步多句
紧那罗与誐噜拏　　摩睺罗等所说句
各能入解彼言词　　宣畅如来解脱法
谓由得悟真实义　　于佛法中心决定
语言智境妙难思　　此为最上三摩地
谓由获彼三摩地　　而能普放净光明
其光摄化诸机宜　　令获轻安常寂静
或放光明名善见　　众生蒙光而起信
悉能观察众善因　　具足不空无上智
由是光明普照已　　获睹无边佛法僧
如来塔庙众灵踪　　一一称扬伸供养
又放光明名胜灯　　其光晃耀无能比
为欲严净于世间　　能破微尘诸黑暗
彼光照瞩众生已　　各各持灯而奉献
如来供养不思议　　复以众灯而用施
或以酥灯及油灯　　或以松脂及竹苇
乃至众香妙宝灯　　施已愿授然灯记
又放光明名钩召　　悉能警集诸有情
由斯教诲彼群迷　　解脱轮回爱有海
如是慈光普照已　　各使众生得开悟
当令永离四瀑流　　现除忧恼常安乐

大乘集菩萨学论卷第二十四

念三宝品第十八之三

诸有道路河流处　　能建桥梁及舡筏
普为利乐诸众生　　称赞寂静令忻悟

放大光名除渴爱　　此光能觉诸含识
令其舍离于五欲　　专求解脱深妙法
若能舍离于五欲　　专求解脱深妙法
则能以佛甘露雨　　普灭世间诸渴爱
惠施池井及泉流　　勤求无上菩提道
毁呰五欲赞禅定　　是故光名除渴爱
放大光明名作变　　此光能觉诸众生
见者令慕佛菩提　　发心愿证无师智
造立如来大悲像　　众相庄严处莲座
常叹最胜佛功德　　是故此光名作爱
放大光明名忻乐　　此光能觉诸众生
令其心乐于诸佛　　及以乐法乐众僧
若常心乐于诸佛　　及以乐法乐众僧
则在如来圣会中　　逮成无生深法忍
开悟众生无有量　　普使念佛法僧宝
及示发心功德行　　是故此光名忻乐
放大光明名福聚　　此光能觉诸众生
令其修习种种施　　以此愿求无上道
设大施会无遮限　　诸来乞者皆满足
不令其心有所乏　　是故此光名福聚
放大光明名具智　　此光能觉诸众生
于一法门了多法　　于多法门刹那解
为诸众生分别说　　决定了知真实义
善能广说无损减　　是故此光名具智
放大光明名惠灯　　此光能觉诸众生
令知众生性空寂　　一切诸法无所有
法无主宰本来空　　如幻阳焰水中月
亦如梦境及影像　　是故此光名惠灯
放大光名法自在　　此光能觉诸众生
令得无尽陀罗尼　　悉持一切如来藏
恭敬供养持法者　　给侍守护如诸仙
以种种法施众生　　是故光名法自在
放大光明名具舍　　此光觉悟悭众生
令知财富悉无常　　乐行惠施而无吝
善能调伏彼悭者　　了财如梦如浮云
增长惠施清净心　　是故此光名具舍
放大光明名除热　　此光能觉毁禁者
普令安住清净戒　　发心愿证无师智
劝励众生咸奉持　　十善业道常清净
复令发趣菩提心　　是故此光名除热

放大光明名忍严　　此光觉语多嗔者
令除忿恚及我慢　　乐修忍辱常柔和
众生暴恶难行忍　　为菩提故心不动
称扬最上忍功德　　是故此光名忍严
放大光明名勤勇　　此光觉悟懒惰者
令彼常于三宝中　　恭敬供养无疲厌
若彼常于三宝中　　恭敬供养无疲厌
则能超出四魔境　　速成无上佛菩提
劝诸众生发精进　　常于三宝伸供养
法欲灭时专护持　　是故此光名勤勇
放大光明名寂静　　此光能觉乱意者
令其远离贪恚痴　　心不动摇栖正定
舍离一切恶知识　　无义谈说杂染行
赞叹禅定阿兰若　　是故此光名寂静
放大光明名惠严　　此光觉悟愚迷者
令其证谛解缘起　　诸根智惠悉通达
若能证谛解缘起　　诸根智惠悉通达
则得日灯三摩地　　智惠光明成佛果
国财及已皆能舍　　为菩提故求正法
闻已为众广开演　　是故此光名惠严
放大光明名佛惠　　此光觉悟诸含识
令见无量百千佛　　各各坐宝莲花上
赞佛威德及解脱　　说佛自在诸神通
显示佛力妙难思　　是故此光名佛惠
放大光明名无畏　　此光照触除诸怖
非人捶打所执缚　　一切灾难皆令灭
于诸众生施无畏　　遇有恼害皆能止
拯济厄难孤穷者　　是故此光名无畏
放大光明名安隐　　此光能照疾病者
令除一切诸苦痛　　悉得胜定三昧乐
施以良药救众患　　妙宝延命香涂体
掌中涌现诸饮食　　是故此光名安隐
放大光明名见佛　　此光觉悟将殁者
随其忆念见如来　　命终得生其净国
见有临终劝念佛　　又示尊像令瞻敬
俾于佛所深归仰　　是故此光名见佛
放大光明名乐法　　此光能觉诸群生
令于正法常欣乐　　听闻读诵及书写
法欲尽时能演说　　令求法者意充满
于法爱乐勤修习　　是故此光名乐法

放大光明名妙音　　此光开悟诸菩萨
能令三界所有声　　闻者皆是如来音
以大音声称赞佛　　及施铃铎诸音乐
普使世间闻佛音　　是故此光名妙音
放大光明名甘露　　此光开悟诸众生
令舍一切放逸行　　具足修习诸功德
谓有为法非安隐　　无量苦恼悉充遍
常乐称扬寂灭乐　　是故此光名甘露
放大光明名最胜　　此光开悟诸众生
令于佛所普听闻　　戒定智惠增上法
常乐称赞大牟尼　　胜戒胜定及胜惠
如是为求无上道　　是故此光名最胜
放大光明名宝严　　此光能觉诸群生
令得宝藏无穷尽　　以此供养诸如来
以诸种种上妙宝　　奉施于佛及佛塔
亦以惠施诸贫乏　　是故得成此光明
放大光明名香严　　此光能觉诸众生
令其闻者悦可意　　决定当成佛功德
人天妙香以涂饰　　供养一切最胜主
亦以造塔及佛像　　是故得成此光明
放大光名妙庄严　　宝幢幡盖无央数
焚香散华奏众乐　　城邑内外皆充满
由以微妙伎乐音　　众香妙华幢盖等
种种庄严供养佛　　是故得成此光明
放大光明名严净　　令地平坦犹如掌
庄严佛塔及其处　　是故得成此光明
放大光明名大云　　而能密布雨香水
由以香水洒佛塔　　是故得成此光明
放大光明名严具　　令裸形者得上服
严身妙物而为施　　是故得成此光明
放大光明名上味　　能令饥者获美食
以众珍馔而为施　　是故得成此光明
放大光明名胜财　　令贫乏者获宝藏
以无尽物施三宝　　是故得成此光明
放大光明名净眼　　能令盲者见众色
以灯施佛及佛塔　　是故得成此光明
放大光明名净耳　　能令聋者悉善听
作乐施佛及佛塔　　是故得成此光明
放大光明名净鼻　　昔未闻香皆得闻
以香施佛及佛塔　　是故得成此光明

放大光明名净舌　　能除粗恶不善语
由以美音称赞佛　　是故得成此光明
放大光明名净身　　令根缺者皆具足
以身礼佛及佛塔　　是故得成此光明
放大光明名净意　　令失心者得正念
由修三昧自在力　　是故得成此光明
放大光明名净色　　难思妙相咸令睹
妙华供佛及佛塔　　是故得成此光明
放大光明名净声　　观声缘起如谷响
了知声性本来空　　是故得成此光明
放大光明名净香　　令诸臭秽悉香洁
香水浴佛及佛塔　　是故得成此光明
放大光明名净味　　能除一切味中毒
常供佛僧及父母　　是故得成此光明
放大光明名净触　　能令硬触皆柔软
戈鋋剑戟从空雨　　皆令变作妙花鬘
以昔曾于道路中　　涂香散花布衣服
迎奉如来蹈其上　　是故得成此光明
放大光明名净法　　能令身诸毛孔中
悉演难思妙法门　　听者咸欣蒙解脱
自性无生从缘起　　法性常住等虚空
了知佛身即法身　　是故得成此光明
如是等比光明门　　如微尘数无有量
悉从大仙毛孔出　　所作事业各差别
如一毛孔所放光　　由若虚空微尘数
一切毛孔悉亦然　　此是大仙三昧力
如彼所修诸功德　　随其宿缘同梵行
今放光明故如是　　此是大仙智自在
往昔同修胜福业　　能生爱乐皆随喜
于今所作亦复然　　是故得成此光明
若有自修众福业　　数数供养于诸佛
复于佛德常勤求　　由此光明所开觉
譬如生盲不见日　　非谓无日出世间
诸有目者悉了知　　各随所务而修作
大士光明亦如是　　有智惠者皆悉见
凡夫邪信劣解人　　于此光明莫能睹
摩尼宫殿及辇舆　　妙宝灵香以涂莹
具有胜福咸自然　　非无德者能安处
大士光明亦如是　　有深智者咸蒙照
邪信劣解凡愚入　　无有能得斯光瞩

若有闻此光差别　　能生清净深信解
永断一切诸疑网　　速成无上功德幢
复现最上三摩地　　眷属庄严皆自在
十方一切国土中　　佛子众会皆围绕
有妙莲华光庄严　　量等三千大千界
其身端坐悉充满　　现此三昧神通力
复有十刹微尘数　　妙宝莲华所严饰
诸佛子等住其中　　是此三昧威神力
宿世成就善因缘　　具足修行佛功德
如是众会所围绕　　悉共合掌观无厌
童子身中入三昧　　于盛年身从定起
盛年身中入三昧　　于老年身从定起
老年身中入三昧　　近事女身从定起
近事女身入三昧　　近事男身从定起
近事男身入三昧　　比丘尼身从定起
比丘尼身入三昧　　于比丘身从定起
比丘身中入三昧　　学无学身从定起
学无学身入三昧　　于缘觉身从定起
缘觉身中入三昧　　现如来身从定起
如来身中入三昧　　于诸天身从定起
诸天身中入三昧　　于大龙身从定起
大龙身中入三昧　　于夜叉身从定起
夜叉身中入三昧　　于部多身从定起
部多身中入三昧　　一毛孔中从定起
一毛孔中入三昧　　一切毛孔从定起
一切毛孔入三昧　　一毛端头从定起
一毛端头入三昧　　一切发端从定起
一切发端入三昧　　一微尘中从定起
一微尘中入三昧　　于一切尘从定起
一切尘中入三昧　　于金刚际从定起
金刚际中入三昧　　于摩尼宝从定起
若摩尼宝入三昧　　佛光明中从定起
若佛光中入三昧　　于水大中从定起
若水大中入三昧　　于火大中从定起
若火大中入三昧　　于风大中从定起
若风大中入三昧　　于地大中从定起
若地大中入三昧　　于天宫殿从定起
若天宫殿入三昧　　于空起定心不乱
是名不思议解脱　　自在功德三摩地
十方所有诸如来　　于无量劫说不尽

一切如来共宣说　　众生业报龙变化
诸佛自在大神通　　及入定力不思议
声闻心住八解脱　　能以一身现多身
复以多身为一身　　于虚空中入火定
彼不具足大慈悲　　不为众生求佛道
尚能现此难思议　　何况广大饶益者
譬如日月游虚空　　其光普遍十方处
泉池陂泽器中水　　众宝河海靡不现
菩萨色像亦复然　　十方普现不思议
此皆三昧自在力　　唯有如来能现证
海中有神名善音　　其音普顺海众生
所有语言皆辩了　　令彼一切悉欢悦
彼神具有贪恚痴　　犹能善解诸言说
况复总持自在力　　而不能令众欢喜
譬如幻师善幻法　　能现无边巧事业
须臾示作日月岁　　城邑丰饶大安乐
幻师具有贪恚痴　　犹能幻力悦世间
况复解脱诸禅定　　而不能令众欢喜
罗睺阿修罗变现　　蹈金刚际海中立
海水虽深没半身　　首与须弥正齐等
彼有贪欲嗔恚痴　　尚能现此大神变
况复降魔照世灯　　而无自在威神力
天与修罗斗战时　　帝释神力得自在
随其军众之数量　　现身与等彼无敌
诸阿修罗作是念　　释提桓因来向我
必取我身五种缚　　由是彼众悉忧怖
帝释现身有千眼　　手执金刚出火焰
被甲持杖具威严　　修罗遥见咸退伏
彼由微小福力故　　犹能摧破大怨敌
何况救度一切者　　岂于功德不自在
如风兴云降大雨　　亦能息灭诸云气
亦能成熟诸苗稼　　亦能安乐诸群生
彼不能学波罗蜜　　亦不学佛诸功德
犹成不可思议事　　何况具足诸愿者

论曰。菩萨诸有所作。皆为利乐诸众生故。自余别明增长福因。如宝云经偈云。

若诸菩萨　　严持香花　　奉献如来
及佛塔庙　　以此回向　　愿诸众生

离破戒垢　得佛戒香　若诸菩萨
以净香水　扫洒涂地　以此回向
愿诸众生　离恶威仪　修善法式
整肃圆满　若诸菩萨　严持花盖
而以奉献　以此回向　愿诸众生
离烦恼热　若入伽蓝　发如是心
令诸众生　入涅盘城　出伽蓝时
发如是心　愿令众生　越生死狱
若开户牖　发如是心　愿令众生
开圣智门　若闭户牖　发如是心
愿令众生　闭恶趣门　若安坐时
发如是心　愿令众生　坐菩提场
右胁卧时　发如是心　愿令众生
安住涅盘　从卧起时　发如是心
愿令众生　离缠盖障　若往便利
发如是心　愿令众生　趣大觉路
正便利时　发如是心　愿令众生
拔三毒箭　若洗净时　发如是心
愿令众生　洗烦恼垢　若洗手时
发如是心　愿令众生　离秽浊业
若洗足时　发如是心　愿令众生
离障尘坌　嚼齿木时　发如是心
愿令众生　舍诸垢染　又彼菩萨
若身所作　一切善业　持以回向
利益安乐　一切众生　若礼如来
及佛塔庙　发如是心　愿令众生
常得人天　之所礼敬

大乘集菩萨学论卷第二十五

念三宝品第十八之四

论曰。谓诸菩萨或以因缘遇诸难事。正念对治不生惊怖。如般若经说。复次舍利子。若菩萨摩诃萨设于恶兽难中。不生惊恼亦无怖畏。何以故是菩萨即作是念。我当利益诸众生故一切皆舍。若诸恶兽欲啖我者。我当施与速得圆满施波罗蜜。愿我当成阿耨多罗三藐三菩提时。国土清净不闻诸恶虫兽之名。复次舍利子。若菩萨摩诃萨于怨贼难中不生惊恼亦无怖畏。何以故。是菩萨若己所有皆悉能捐。即作是念。若诸怨贼来欲所须。我当与之。乃至劫取断我命根。身语意业亦无嗔恨。速得圆满戒波罗蜜。及得具足忍波罗蜜。愿我当成阿耨多

罗三藐三菩提时。国土清净不闻如是怨贼之名。复次舍利子。若菩萨摩诃萨于渴乏难中。亦无怖畏。何以故。是菩萨得法利益而无忧恼。即作是念。我今当为一切众生宣说法要断除渴爱。设我此身为渴所逼趣命终者。复于后世起大悲心。嗟此众生薄福德故。还复生此无水难中。令修正行具足胜惠。而能圆满精进波罗蜜多。愿我当得阿耨多罗三藐三菩提时。国土清净不闻如是渴乏之名。其中众生具足福德。自然而有八功德水。复次舍利子。若菩萨摩诃萨于饥馑难中。不生惊怖。何以故。是菩萨被精进铠坚固无懈。作如是念。今此众生受饥馑苦深可怜愍。愿我当成阿耨多罗三藐三菩提。国土无有饥馑之名。所化众生适悦安隐。如忉利天自然快乐。一切所欲随心即现。寿命坚固安住寂静。

论曰。如是所作。则能增长广大福因最上境界。亦同清净经中所说。若以法施不生希望所获胜报。见深心教戒经。若人不希名闻财利。能以法施获二十种慈心功德。一者安住正念。二者能生觉悟三者发趣胜道。四者任持诸善。五者增长惠命。六者达出世智。七者除贪过失。八者除嗔过失。九者除痴过失。十者魔不得便。十一者诸佛加持。十二者诸天守护容色光泽。十三者非人恶友不得其便。十四者善友知识常所爱敬。十五者所言真实。十六者得无所畏。十七者意常悦豫。十八者善名流布。十九者明记无忘。二十者常乐法施此说是名慈心功德。又般若经云。复次阿难。若声闻人。以声闻法普为三千大千世界一切众生如其所证而为演说。悉令获得阿罗汉果。阿难。若菩萨摩诃萨。能以般若波罗蜜多相应句义。为一众生开示演说过前三千大千世界一切众生证阿罗汉所得功德。又复于彼诸阿罗汉积集布施持戒功德。于意云何。是为多不阿难白言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。阿难。彼福虽多不如菩萨以此般若波罗蜜多相应法门为他演说其福胜彼。又菩萨摩诃萨于此般若波罗蜜多甚深法门。能一日中为人分别。如是乃至一时一刻一须臾顷善宣说者。阿难。彼菩萨如是法施。不可以声闻缘觉所有善根而相比喻。何以故。是菩萨摩诃萨于阿耨多罗三藐三菩提得不退转故。又以法施。如妙法莲华经偈云。

菩萨有时　　入于静室　　以正忆念
随义观法　　菩萨常乐　　安隐说法
于清净地　　而施床座　　以油涂身
澡浴尘秽　　着新净衣　　内外俱净
安处法座　　随问为说　　若有比丘
及比丘尼　　除懒堕意　　及懈怠想
离诸忧恼　　慈心说法　　昼夜常说
无上道教　　以诸因缘　　无量譬喻
开示众生　　咸令欢喜　　衣服卧具

饮食医药　　而于其中　　无所希望
但一心念　　说法因缘　　愿成佛道
令众亦尔　　是则大利　　安乐供养

是经复说。以顺法故不多不少。乃至深爱法者亦不为多说。又月灯经偈云。

若耆宿请问　　欲求于法施
应先谓彼言　　我学习不广
又复作是说　　尊者甚聪惠
岂于大德前　　而能辄宣说
说时勿仓卒　　当择器非器
既审其机已　　不请亦为说
若于大众中　　见诸毁禁者
勿复叹持戒　　当叹施等行
若见少欲者　　与持戒相应
起于大悲心　　赞少欲持戒
得彼胜俦侣　　便可赞持戒

论曰。如是法师。应当澡浴着新净衣。以慈修身为众演说。一切魔罗不得其便。见海意经陀罗尼。

怛[寧*也](切身)他(引一)设弥(引二)设摩嚩底(三)设弥多设咄噜(二合四)盎酤哩(引五)摩(引)啰[口*爾]底(六)葛啰(引)腻(引七)枳(引)踰哩(引八)乌揭嚩底(九)乌呼(引)葛野底(十)尾输(引)驮儞(十一)儞哩摩(二合)梨(引十二)摩罗(引)钵那曳(引十三)乌渴哩(引十四)渴噜(引)誐啰(二合)细(引十五)钵啰(二合)萨儞(引十六)系(引)目契(引十七)阿(引)目契(引十八)设曳多(引)儞萨哩嚩(二合)怛啰(二合)誐啰(二合)贺满驮那(引)儞(十九)屹哩(二合)系(引)多萨哩嚩(二合)波啰钵啰(二合)嚩(引)祢那(二十)尾目讫多(二合引)摩(引)啰播(引)舍(二十一)塞他(二合引)必多(引)没驮母捺啰(二合引二十二)三母捺伽(二合引)底多萨哩嚩(二合)摩啰(二十三)阿都[黍-禾＋利]多钵捺钵哩戍[亭*夜](切身引二十四)尾誐蹉底萨哩嚩(二合)摩(引)啰葛哩摩(二合引)尼(二十五)

彼说法师。以此真言作持诵已。处于法座。普观众会广运慈心。当于己身起医王想如法药想。于听法者起病人想。于诸如来起正士想。于正法眼起久住想。由此真言现前施作于正理法如应为说。是时周匝百由旬内。诸魔天众悉不能来作诸魔事。设诸魔王至法会所。亦复不能作诸障难。

论曰。如是平等法施。则能增长大菩提心。如宝箧经云。文殊师

利。譬如林木枝叶繁茂。皆因四大而得生长。文殊师利。如是菩萨以种种门集诸善根。一切皆摄在菩提心。于一切智回向菩提以为增长。

论曰。若诸菩萨为欲广大显示修学佛之境界。最初安住正念正知。如是则能成就正断及不放逸谓由发起精进乐欲。而于未生恶不善法防护不起。于其已生恶不善法。则能永断使令清净。未生善法令其发起。已生善法更复增长。于不放逸而常安住。诸善法中此为根本。如月灯经偈云。

如我所说诸善法　　谓戒闻舍及忍辱
以不放逸为根本　　是名善逝最胜财

云何名放逸。谓于邪教及恶朋友。虚妄推求而得生起。如人执持王所饮药。盛满器中行险滑路。当知是人恐怖忧恼。何有放逸。又如来秘密经说。云何不放逸谓能最初调摄诸根。眼见色等不取于相不着于好。如是乃至意法亦然。了知是已皆不取着不生染爱常求出离。又于自心善调伏已。亦能随应摄护他心。善能息彼烦恼染爱。此名不放逸。若人信解不放逸法。则能随顺诸精进事。亦复积集净信功德。由修净信及不放逸精进法故。则能修作正念正知。以正念正知故。则于一切菩提分法而不坏失。若具净信不放逸精进正念正知者。则能勤修深固之法。菩萨若于深固法中善了知者。则能于有于无如实觉了。乃至于世俗谛中说眼等为有。彼经偈云。

常不放逸甘露法　　利众生发菩提心
深固寂静心亦然　　诸乐根本无所取

论曰。若能积集诸相应行。则于自他增长胜福。而说颂曰。

学自他平等　　坚固菩提心
对自成于他　　展转无有实
亦犹立彼岸　　由此而对待
彼既本来无　　我性何所有
若苦不防护　　则为苦所著
如是行法者　　云何而不护
起邪妄分别　　执我以为常
若我本如然　　何现有生灭
彼若别有生　　为谁修福业
营求于财利　　及受诸快乐
现见身衰老　　不久而殒灭
复生为婴儿　　童子及年少
于刹那时分　　速朽而变坏

何处名为身　　爪发皆离散
初识托母胎　　生已为孩孺
盛年衰老相　　最后为灰烬
此明身自性　　分位假安布
毕竟无一尘　　形相那久住
又复此身者　　不说当自知
为异相所迁　　思惟我何有
由分位和合　　世俗而显现
于佛正理中　　随相应所断
彼若无有识　　则不能建立
亦无贪恚痴　　云何有功德
余九种世间　　各各有三种
无识与衣等　　何能生彼乐
衣不能生乐　　当知从因生
若乐生于衣　　彼相何曾有
是故正教理　　说诸行无常
现证及思惟　　由因缘和合
见自己眷属　　云何说有常
于方所推求　　无一微尘许
如燃灯油尽　　彼油知何往
如是观察已　　刹那不可住
聚集诸眷属　　严饰而行列
妄计为我有　　于乐他可知
了知彼众生　　无一可积集
自他既有殊　　于苦亦无得
如是不相应　　彼我何处有
或如自力能　　数数而开示
世间诸众生　　多苦常逼切
当起大悲心　　为怜愍于彼
善作是观察　　平等而救度
假使入阿鼻　　如鹅泛莲沼
为令诸有情　　常处欢喜海
自不乐解脱　　救彼常无厌
作是利益已　　而不生恃赖
亦无有疲劳　　不希于果报
若十方福聚　　彼我定获得
不生嫉妒心　　他乐同己想
又复若自他　　同修于忏悔
劝请佛世尊　　及随喜福业
作如是回向　　平等无差别

随其福所施　无尽众生界
菩萨行是行　则多所饶益
增长大悲心　获最上安隐
得彼金刚手　及诸佛世尊
常作于护持　群魔咸惊悸
是法王之子　诸天咸赞扬
住菩提心车　善游履胜道
众生善修习　息除自他苦
故我无所著　一切皆当舍
若人为爱缚　则苦无穷极
烦恼由之生　损坏徒后悔
若火烧众生　炽然皆普遍
下至爪分量　于己亦无乐
谓一切我爱　第一之苦本
烧然使无余　为利诸含识
乐妻子眷属　毕竟皆弃捐
思惟因缘生　于身亦无爱
诸有具智人　于彼二皆舍
了知身与心　刹那差别起
谓常无有常　离垢本无垢
自得于菩提　彼亦成正觉
不思以世法　而利于众生
法药及佛像　如是我当施
以惠自拣择　所作事相应
摄护于己财　积已而能散
或自身他身　若少苦多苦
如是皆令得　诸上妙快乐
众生于欲境　防护生障恼
如蛇处窟穴　毕竟令清净
犹如净良田　成熟诸稼穑
能除饥热恼　满足其福报
若人不远离　名利及五欲
所说亦无诚　于彼不须怒
彼既失自利　怒之忍何有
于是不生嗔　利他而不断
善行真实忍　如观麝有香
己物为他侵　返遭猎者损
以方便思惟　无主宰快乐
自既非受用　彼何无教诲
如是彼佛子　念念除烦恼

了诸根境界　　譬若大疮疱
念彼忿恚者　　饶益而开诱
自性离调柔　　处苦乐何得
又彼五大种　　示之以强名
乃至住有情　　皆成于义利
若利生无懈　　则不造诸恶
故我勤修习　　六界无衰恼
至虚空究竟　　及世间边际
我住利众生　　令智心成熟
身为阿阇梨　　善学离诸苦
不问自力能　　何所非防护
若自作苦恼　　何因生恐怖
随自师了知　　我慢诸过失
住大悲境界　　不贪于果报
常近事修学　　平等何有我
见痴狂盲者　　行步多错误
或堕险道中　　自他常忧恼
为寻求彼故　　同难而救护
如是行相应　　则见大功德
我过失非一　　其深如巨海
若自他复造　　何由得解脱
若彼善教诫　　羞耻诸过咎
常顶受他言　　一切皆当学
闻彼冤生怖　　慎勿于余说
彼我心命同　　若喜则无耻
诸烦恼冤敌　　我独能斗战
若此于心中　　损坏无安隐
归命观自在　　大悲无与等
绀发簇旋螺　　复如鬘垂下
于十方刹土　　指端流乳海
救地狱鬼趣　　轮回诸极苦
复于善众生　　亦寻声救护
婆雉阿修罗　　得脱彼冤害
极最胜庄严　　世所未曾睹
愚智诸有情　　瞻奉咸忻庆
又复虔信礼　　妙吉祥大士
所集正法藏　　能利乐世间
无比大医王　　善消诸毒难
施乐及寿命　　故我今稽首
无边苦热恼　　现广大清泉

令众悦其心　　当除诸渴爱
十方诸世界　　各现劫罗波
众生满所求　　普现青莲目
无量诸菩萨　　称赞身毛耸
归命文殊尊　　最胜无过上
一切希有菩萨行　　结集所有诸功德
自他当获福无穷　　皆作文殊真佛子
书写此正法　　我所有微善
为愍有情故　　令增长胜惠
诸法从缘生　　缘谢法即灭
我师大沙门　　常作如是说

大宗地玄文本论八卷

大宗地玄文本论卷第一

归依德处无边大决择分第一

顶礼一切无余明　　非一非一诸则地
不数不思无量一　　并诸种种趣生类
本无量数断命品　　与等尘尘无有法
兼不可说无所有　　通俱非是等诸法

论曰。就此二行偈中。则有八门。云何为八。一者显示中中主者门。二者显示道路轨则门。三者显示离杂合一门。四者显示无边毛生门。五者显示种种离识门。六者显示假有无实门。七者显示无所有事门。八者显示具足无碍门。是名为八。就显示中中主者门中。则有五种。云何为五。一者随顺随转应身主者。二者有无无碍变身主者。三者本体本性法身主者。四者本末俱绝满道主者。五者随应无碍自然主者。是名为五。修集行因大陀罗尼修多罗中。作如是说。尔时花轮宝光明天子则白佛言。世尊。第一导师有几数量可思议不可思议。唯愿世尊。为我等众开示显说。我等大众闻其名字常诵常念。出无明藏到涅槃城。于是世尊告天子言。我若以神通力。无量无边阿僧祇劫中。说其名字终不能尽。今当略言。为汝等众宣说其要。善男子。其觉者数广大圆满过于恒沙。略说五种。云何为五。一者随体佛。二者变体佛。三者法体佛。四者莫测佛。五者应转佛。乃至广说故。如偈顶礼一切无余明故。以何义故。一切导师皆名主者。以三义故。云何为三。一者自在义。诸法王故。二者顶上义。三界一故。三者周遍义。无所不至故。是名为三。如是已说显示中中主者门。次当说显示道路轨则门。就此门中则有六种。云何为六。一者音脐言导无碍自在轨则。二者所依本地平等一种离诸虚妄轨则。三者生长庄严一一有力轨则。四者究竟圆满无余尽摄轨则。五者非名非相非体非用无造无作轨则。六者自然现前常住不变无所诠了究竟净满轨则。是名为六。金刚三昧无碍解脱本智实性修多罗中。作如是说。复次文殊师利。若我广说。总有十亿七万三千五十法门行者履游道路则则。若我略说。总有六种行者履游则则。如是六则通摄一切无量无边轨则藏海。云何为六。一者说则。二者等则。三者种则。四者上则。五者非则。六者常则。乃至广说故。如偈非一非一诸则地故。以何义故。一切法藏皆名轨则。以三义故。云何为三。一者金区义。时人易转法门之印常恒不变。如彼区故。二者引导义。摄将行者令趣治路。如彼导故。三者能持义。善持自相而不坏失。如彼持故。是名为三。如是已说显示道路

轨则门。次当说显示离杂合一门。就此门中则有三种。云何为三。一者结缚合一。一切无量无边无明烦恼之众类再生。虽无内合一。而有外合一。以数量等成立契一义故。二者解脱合一。一切无量无边三乘诸圣人等。内有道理之合一义。外有同尘之合一义故。三者具足俱非合一。一切无量无边金刚中间大圣众等。具足能契所契之二义故。是名为三。文殊师利。论义第一无极无尽修多罗中。作如是说。僧众之海虽无有量。而其本体但有三种。云何为三。一者无根无诤地。二者俱根无诤地。三者有根无诤地。乃至广说故。如偈不数不思无量一故。以何义故。一切诸僧皆名合一。有二义故。云何为二。一者积集义。集会无量无边一切散乱尘故。二者一种义。安止无量无边一切波浪识故。是名为二。如是已说显示离杂合一门。次当说显示无边毛生门。就此门中则有三门。云何为三。一者有类毛生无边门。二者空类毛生无边门。三者似类毛生无边门。是名为三。就初门中则有四种。云何为四。一者卵生。二者胎生。三者湿生。四者化生。是名为四。如是四生。能摄一切无量有类根本名数。就中门中则有三种。云何为三。一者光明中藏空类。二者闇色中藏空类。三者风云中藏空类。是名为三。如是三类。空故非空以隐故空。应审观察空类眷属。其数众多不出此量。就后门中亦有三种。云何为三。一者幻化咒术相相无理似类。二者变药方禁相相无理似类。三者随本现前影像似类。是名为三。如是三类。能摄一切无量无边种种似类根本名数。集类法门修多罗中。作如是说。有识种类广说有十。略说有三。云何为三。一者心识亲近在有众生。二者处所隐藏不见众生。三者识远似有动转众生。是名为三。乃至广说故。如偈并诸种种趣生类故。以何义故。一切众生皆名毛生。有二义故。云何为二。一者动转不定义。随趣受生无有定法故。二者众多无数义。方角无有数量故。是名为二。今此门中。为欲现示圣如角鲜凡如毛多故。如是已说显示无边毛生门。次当说现示种种离识门。就此门中则有二种。云何为二。一者共业建立断命品。二者别业建立断命品。是名为二。就第一门中则有四种。云何为四。一者风轮大地断命品。二者水轮大地断命品。三者金轮大地断命品。四者火轮大地断命品。是名为四。如是四轮。能摄一切无量无边共业建立断命品类根本名数言别业建立断名品者。谓众生身。非执受摄发毛等类业行本因修多罗中。作如是说。复次文殊师利。言众生居住世间者。则有二种。云何为二。一者总轮世间。二者别持世间。是名为二。此二世间。善能摄持无量无边一切居住依止世间。乃至广说故。如偈及无量数断命品故。以何义故。一切离识皆名断命。所谓无有了别智品故。如是已说现示种种离识门。次当说现示假有无实门。就此门中则有五种。云何为五。一者如水中月假有。二者如闼婆城假有。三者如阳炎水假有。四者如幻化作假有。五者如谷响音假有。是名为五。大宝无尽莲花地地修多罗中。作如是说。如水中月等五种虚说譬喻。总摄五万五千五百五十诠虚说譬喻根本名字。乃至广说故。

如偈与等尘尘无有法故。以何义故。一切无量虚说譬喻。皆名无有。所谓无有实自性故名曰为无。无有其实非都无故。名曰为有。如是已说现示假有无实门。次当说现示无所有事门。就此门中则有四种。云何为四。一者如石女儿无所有事。二者如兔马角无所有事。三者如龟鼈毛无所有事。四者如罗汉染无所有事。是名为四。本地修多罗中。作如是说。复次佛子。汝前所问。何等法名为无所有品者。石女儿等四种本说。我若广说其数无量。乃至广说故。如偈兼不可说无所有故。以何义故一切空法皆悉名为无所有事。有二种故。云何为二。一者彼空法体性空空如此四本说故。二者此空若不诠彼则是空故。是名为二。如是已说现示无所有事门。次当说现示具足无碍门。就此门中则有十种。云何为十。一者心主法。二者心念法。三者色主法。四者色子法。五者非契应法。六者无为法。七者非有为非无为法。八者亦有为亦无为法。九者俱俱法。十者俱非法。是名为十。言心主法者。可一八识等诸心识本法故。言心念法者。与此相应一切数法。言色主法者。可一能造大种法等。言色子法者。可一所造种种色法。言非契应法者。可一非色非心种种诸法。言无为法者。虚空等四种无为法。言非有为非无为法者。一心等诸本性法。言亦有为亦无为法者。一心等诸本性之法作业用相。言俱俱法者。大本之法其第一分。言俱非法者。大本之法其最后分。如是十法。今此门中。一有一无。一生一灭。一逆一顺。一品一类。不相舍离。是故说言现示具足无碍门焉。最胜德王广大虚空修多罗中。作如是说。不可说不可说不可说十方世界微尘之数。无量无边法门大海。一居一起一住一止。终不分剖亦不舍离。以此义故。建立称曰广大圆满虚空地地无尽无极法界大海门。乃至广说故。如偈通俱非是等诸法故。

归依德处因缘大决择分第二

如是已说归依德处无边大决择分。次当说归依德处因缘大决择分。其相云何。偈曰。

以有十种大因缘　　造作归依德处海
所谓礼恩及加力　　广大殊胜与无我
决定大海并赞化　　兼通现示自本身
如是十种大因缘　　圆满大士乃能具
凡非境圣亦非量　　随分菩萨亦不能

论曰。何因缘故归依德处。以有十种大因缘故。而作归依。如偈以有十种大因缘造作归依德处海故。云何名为十种因缘。一者礼敬尊重甚深因缘。能作礼敬归依德处。摧伏憍慢增长善根故如偈礼故。二者忆念恩泽报推因缘。而能造作胜妙论教。开晓一切狂乱众生。一切

德处皆悉欢喜故。如偈恩故。三者仰请加力成为因缘。若为造作大论法门。彼诸德处不其加力。不能分别法门海故。如偈及加力故。四者开布广散令了因缘。以妙言辞示聪明诠。现了彼诸修多罗中秘密微妙深远文义大海。为令广大故。如偈广大故五者劝物令生殊胜因缘。造作论教开示文义。若不归依彼诸众生。不能究竟信受奉行故。如偈殊胜故。六者修习忍辱无我因缘。发起欢喜尊重归向。广大心故。如偈与无我故。七者出生功德决定因缘。归依德处造作论教。若见若闻。若见见者若闻闻者。若同国住。一切皆悉随时不移。出生增长无量无边一切功德善根之品。决定决定不谬违故。如偈决定故。八者大海无尽宝藏因缘。积集无量无边一切诸种种力。造作殊胜圆满大海。如意宝轮金刚德藏。为欲救度无量无边贫穷苦恼众生类故。如偈大海故。九者方便善巧教化因缘。具足者中虽无别归。而赞教化为利生故。如偈并赞化故。十者现示过去本身因缘。所归德处一切皆悉无非自身之摄持故。如偈兼通现示自本身故。是名十种大因缘相。如是广大殊胜因缘。何人所作佛菩萨作。菩萨菩萨当不能作。况凡二乘。如偈如是十种大因缘圆满大士乃能具凡非境圣亦非量随分菩萨亦不能故。

大宗地玄文本论卷第二

一种金刚道路大决择分第三

　　如是已说归依德处因缘大决择分。次当说一种金刚道路大决择分。其相云何。偈曰。

　　一种金刚地　　总有五种位
　　谓渐次究竟　　及圆满等非
　　并及等是位　　如是五种位
　　诸修多罗中　　具足无余说

　　论曰。一种金刚道路无碍本地地中。总有几位。广说虽无量。略说有五种。如是五位。一切总则。一切根本。一切中藏。一切出生。如偈一种金刚地总有五种位故。云何名为五种本位。一者无超次第渐转位。二者无余究竟总持位。三者周遍圆满广大位。四者一切诸法俱非位。五者一切诸法俱是位。是名为五种根本位。如偈谓渐次究竟及圆满等非并及等是位故。如是五位自家宣说龟则方说。如是五位直是方说非宣说量。如偈如是五种位诸修多罗中具足无余说故。位所依止本数名字。其相云何。偈曰。

　　所依止本数　　总有五十一
　　谓虚假光明　　四十种名字

不动真金刚　　十种本名字
及大极地故　　是名所依数

论曰。五种本位所依止之名字差别。其数几有。广说虽无量。略说有五十一种名字。如是五十一种根本名字。一切天地一切父母。一切体性一切所依。如偈所依止本数总有五十一故。云何名为五十一数。所谓虚假光明分中有四十种。真金刚中有十种数。此五十中。加大极自然陀罗尼地故。是故成立五十一数。名字分中四十种数当何等相。所谓十种爱乐心。十种识知心。十种修道心。十种不退心。各差别故。云何名为十爱乐心。一者必叉多。二者阿摩呵尸。三者谛度毗梨耶。四者和罗只度。五者奢摩陀提尸。六者摩诃阿毗跋致多。七者阿罗婆诃尼。八者婆[口*彌]多阿梨罗诃谛。九者尸罗俱尸阿尸罗。十者摩诃毗呵阿僧那。是名为十。云何名为十识知心。一者留伽度。二者留谛迦度。三者留罗伽。四者留摩诃。五者安婆娑。六者毗跋致。七者阿毗跋致。八者必叉伽。九者必阿罗。十者留山迦。是名为十。云何名为十修道心。一者度伽呵。二者度安尔。三者度只罗。四者度和差。五者度利他。六者度生婆谛。七者度沙必。八者度阿诃。九者度佛阿。十者度叉一婆。是名为十。云何名为十不退心。一者罗谛流沙。二者罗昙沙。三者必自伽。四者法必他。五者佛度陀。六者罗叉必七者师罗文伽。八者婆诃谛。九者婆罗提弗陀。十者达摩边伽。是名为十。如偈谓虚假光明四十种名字故。云何为十真金刚心。一者鸠摩罗伽。二者须何伽一婆。三者须那迦。四者须陀洹。五者斯陀含。六者阿那含。七者阿罗汉。八者阿尼罗汉。九者阿那诃诃。十者阿诃罗弗。是名为十。如偈不动真金刚十种本名字故。此五十中。更复加婆伽婆佛陀应审观察。是名五十一种名字。如偈及大极地故是名所依数故。如是五十一种心中。彼无超次第渐转位。安立属当其相云何。偈曰。

五十一位中　　如次无超转
一中具一切　　名为渐转位

论曰。唯一行者。五十一种别相位中回向趣入。如其次第无超过法。所以者何。此门位量法如是故。如偈五十一位中如次无超转故。如是行者。以何行相而渐渐转。谓具具转故。云何名为具具转相。谓一信心位中具余五十心而转。乃至一大极地位中具余五十心而转故。若尔一物耶异物耶。实是异物而一物故。所以者何。一信心中具一切位。非余位故。而一信中具一切位。同余余位中具一切位故。以何义故。一信心中具诸余位。更须渐转。具一中具而不能具多中具故。是故须转。今此门中五十一中。一切具具皆悉具足。方名渐转位故。如偈一中具一切名为渐转位故。摩诃衍金刚种子修多罗中。作如是说。

金刚道路足行行者。以二大事而决定转。云何名为二决定转。一者遍度通达转。二者具具增长转。是名为二。言遍度通达转者。通遍经过五十一种大道路故。言具具增长转者。一一位中摄诸位故。乃至广说故。如是已说无超次第渐转门。次当说无余究竟总持门。其相云何。偈曰。

五十一位中　　随其先得入
摄一切一切　　名无余究竟

论曰。有五十一别相位中。或有行者以信趣入。或有行者以真金地而趣入。或有行者以大极地而趣入。如是等诸行者。随其先得入位之量。尽摄一切一切位地。究竟无余。亦无移转亦无出入。一一白白。是故说言总持门位。如偈五十一位中随其先得入摄一切一切名无余究竟故。难入未曾有会修多罗中。作如是说。

回向则信心　　信心则佛地
佛地则十地　　究竟有何次

乃至广说故。如是已说无余究竟总持门。次当说周遍圆满广大门。其相云何。偈曰。

五十一种位　　无前后一时
俱转俱行故　　名周遍圆满

论曰。五十一位无有前后一时俱。转一时俱行无有所余。亦五十一别相位中。所有无量无边诸位。无有前后一时俱转。一时俱行无有所余。是故说言圆满位焉。如偈五十一种位无前后一时俱转俱行故名周遍圆满故。法界法轮无尽中藏修多罗中。作如是说。尔时文殊师利闻世尊所说即从坐起。合掌顶礼前白佛言。世尊。云何名为横转无向修道人者。如宜世尊为诸大众。宣说开示如是大事。于是世尊即告文殊师利言。一种无二一道一区。大地行者一切行道。无前无后一时发起。一时同转一时住持。一时证入。一时安立。是名横转无向道人。乃至广说故。如是已说周遍圆满广大门。次当说一切诸法俱非门。其相云何。偈曰。

诸无量无边　　一切种种位
皆悉非建立　　名俱非位地

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示此俱非门非因非果非位非地非有非无非名非义非事非理非坏非常非生非灭一切一切皆悉非故。如偈诸无量无边一切种种位皆悉非建立名俱非位地故。若尔以何义故建

立位名。以其非义立为位故。大明修多罗中。作如是说。无位位第一位。乃至广说故。如是已说一切诸法俱非门。次当说一切诸法俱是门。其相云何。偈曰。

一切种种法　　无非金刚身
以一身义故　　名为俱是门

论曰。无量无边一切位法。一切皆悉是金刚身。等无差别唯依一身。是故说言俱是门焉。所以者何。今此门中。无一一法而非金刚真实身故。如偈一切种种法无非金刚身以一身义故名为俱是门故。种金大地修多罗中。作如是说。无病道人唯见积影。不见散身故。

金刚实轮山王大决择分第四

如是已说一种金刚道路大决择分。次当说金刚宝轮山王大决择分。其相云何。偈曰。

渐是尽满非　　一时及前后
与俱并俱非　　一异时处转

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示一身。金刚大力宝轮山王体中次第渐转诸法等是无余究竟周遍圆满俱非绝离。此五种位。一时转前后转。俱有转俱非转。亦一时转亦异时转。亦一处转亦异处转。具足具足自在自在无所障碍故。大严尽地虚空法界修多罗中。作如是说。复次龙明。汝前所问。云何名为金刚本身广大地地无障无碍恒沙功德品者。殊胜极妙不可思议不可思议。五种金刚道路足行地地。无尽中藏之根本自性。出生增长所依止藏。乃至广说故。

金轮山王道路大决择分第五

如是已说金刚宝轮山王大决择分。次当说金轮山王道路大决择分。其相云何。偈曰。

山王道路中　　总有十五位
体五种位中　　各有三用故

论曰。此金轮山王道路中。建立几位为道路量。广说虽无量。略说有十五种位。以如是位为道路分。如偈山王道路中总有十五位故。以何因缘。分明了知此道路中有十五种根本之位。谓彼金刚大力宝轮山王体五种位中。皆悉各各有三种自在作用故。以此义故。成立十五差别名数。如偈体五种位中各有三用故。故方修多罗中。作如是说。

一区王民行地地中。唯有十五种体分业数位无所余位。乃至广说故。然明神妙理修多罗中。作如是说。有二十五种差别位者。取王家转非取作转故。造作转摄十五种位。名字形相当如何耶。偈曰。

明了及远数　　相续并三合
遍动遍不动　　字等兼广大
遍到不遍到　　融立与俱离
是名十五名　　如次应观察

论曰。就次第渐转体中。则有三种用。云何为三。一者分明了达审地作用。不乱次第建立位地。行道分明名义俱了故。如偈明了故。二者远行远修无数作用。经无量劫过此诸位。修集功德无穷尽故。如偈及远数故。三者无断无绝恒转作用。刹那刹那中间中间。常恒不息自然转故。如偈相续故。是名为三。就诸法等是体中。亦有三种用。云何为三。一者能诠能了一合作用。善巧言说无碍觉慧。其数无量一金刚故。二者所诠所证一合作用。甚深极义胜妙玄理。唯是一区唯是一身。无二岐故。三者随应有名一合作用。随其所应一切有名一切皆悉一金身故是名为三。如偈并三合故。就无余究竟体中。亦有三种用。云何为三。一者周遍圆满动转作用。第一时中依一位中。通摄一切而究竟转故。如偈遍动故。二者周遍圆满不动作用。如是转者所余一切无量位中。不移不转常决定故。如偈遍不动故。三者名句文字无别作用。随其先唱与余一故。如偈字等故。是名为三。就周遍圆满体中。亦有三种用。云何为三。一者无量无边广大作用。其法自体出现业相。尽极广大无分界故。如偈广大故。二者无碍通达遍到作用。一时建立一切位故。如偈遍到故。三者极极无数不遍作用。遍通经过而唯有一边故。如偈不遍到故。是名为三。就俱非绝离体中。亦有三种用。云何为三。一者消融无所建立作用。一切诸法皆悉遣除无所许故。如偈融故。二者建立诸法悉持作用。一切诸法以俱非义是理成故。如偈立故。三者消融建立俱绝作用。究竟绝道广建立故。如偈与俱离故。是名为三。是为十五种位名字焉。此道路位。大利根者乃能通达。钝根众生决定难了。如偈是名十五名。如次应观察故。如是诸位。亦一时出兴亦异时出兴。亦俱时出兴。亦一处转。亦异处转。亦俱处转。亦不出兴亦不移转。亦唯一种亦是多种。于彼本法有作功用有作方便。自然自在建立造作。应审观察。

独一山王摩诃山王大决择分第六

如是已说金轮山王道路大决择分。次当说独一山王摩诃山王大决择分。其相云何。偈曰。

摩诃山王中　　总有千二百
七十五种位　　谓五十一种
大根本位中　　皆一一各各
渐转等五位　　具足安立故

论曰。此独一山王摩诃山王体中。建立几位以为体分。广说虽无量。略说其要。唯有一千二百七十五种决定位故。如偈摩诃山王中总有千二百七十五种位故。以何因缘。山王体中有千二百七十五位分明现知。所谓常恒五十一种根本位中。一一各各次第渐转诸法等。是无余究竟周遍圆满俱非绝离五种位具足转故。亦渐转等五种位中。各各开示渐转等五种别位故。是故成立一千二百七十五位。如偈谓五十一种大根本位中。皆一一各各渐转等五位具足安立故。故此独一山王摩诃山王体中。如是千二百七十五种位亦一一时转。亦异一时转。亦俱一时转。亦皆非转。亦一时一处转。亦一时异处转。亦异时异处转。亦皆非转。自在自然无障无碍。是故说言无尽虚空大陀陀筏罗法界本藏地地出生无穷无极广德大海法门藏焉。大智庄严法界性身甚深修多罗中。作如是说。非比非喻难得惟说。大海中藏大海一体。本地地中三品德类。具足圆满无所阙失。云何为三。一者上品德类。其位名字众多无数。与十方世界微尘之数其量等故。二者中品德类其位名字。与百百百亿三千大千世界微尘之数其量等故。三者下品德类。其位名字。有一千二百七十五位故。是名为三。如是诸位一一一一一一。乃至无量无量无量无量无量无量。乃至广说故。

大宗地玄文本论卷第三

大海部藏道路大决择分第七

如是已说独一山王摩诃山王大决择分。次当说大海部藏道路大决择分。其相云何。偈曰。

大海部藏中　　总有十种法
谓五种非空　　及五种无常

论曰。此大海部藏道路分中。建立几法为部藏量。所谓建立十种法体。以为大海部藏分故。摩诃衍地修多罗中。作如是说。俱俱海藏履道分中。唯有十法无有余法。乃至广说故。如偈大海部藏中总有十种法故。以何义故有十应知。五种非空五种无常。各差别故。如偈谓五种非空及五种无常故。彼十种法。其名字相当如何耶。偈曰。

离碍及有实　　性火并今光

兼深里出兴　　地藏大龙王
如是五种名　　非空不共称
起持变坏品　　与大力无明
如是五种名　　无常不共称
各有第一一　　以请气力故
立门实本摄　　如法应观察

论曰。云何名为五种非空决定住法。一者离碍非空决定住法。二者有实非空决定住法。三者性火非空决定住法。四者今光非空决定住法。五者深里出兴决定住法。是名为五。如偈离碍及有实性火并今光兼深里出兴地藏大龙王故。如是五名。五种非空决定住法。不共异转差别名字。如偈如是五种名非空不共称故云何名为五种无常虚假转法。一者动起无常虚假转法。二者止持无常虚假转法。三者易变无常虚假转法。四者散坏无常虚假转法。五者大力无常虚假转法。是名为五。如偈起持变坏品与大力无明故。如是五名。五种无常虚假转法。不共异转差别名字。如偈如是五种名无常不共称故。深里大力如是二法。气力立门非取实体。应审观察。如偈各有第一一以请气力故立门实本摄如法应观察故。如是已说建立名字不同门。次当说所诠义理差别门。如是五种非空决定住法。各有几数。所谓各各有二种故。云何名为二种离碍。一者守身离碍。二者变转离碍。言守身离碍者。无障碍身常恒决定不失坏故。言变转离碍者。建立万有令自在故。是名为二。云何名为二种有实。一者守身有实。二者变转有实。言守身有实者。常平等身常恒决定不失坏故。言变转有实者。建立差别令安住故。是名为二。云何名为二种性火。一者守身性火。二者变转性火。言守身性火者。明德藏身常恒决定不失坏故。言变转性火者。尘累俱转随顺成故。是名为二。云何名为二种今光一者守身今光。二者变转今光言守身今光者。始炎炎身决定常恒不失坏故。言变转今光者。随顺流转无所碍故。是名为二。云何名为二种深里。一者守身深里。二者变转深里。言守身深里者。离绝中身常恒决定不失坏故。言变转深里者。诸无为中得自在故。是名为二。如前所说。五种无常业用差别。各各如何。所谓如次出生一切无量无边大过患海。皆无余故。住持一切无量无边大过患海。皆无余故。变易一切无量无边大功德海。皆无余故。坏灭一切无量无边大功德海。皆无余故。覆障非德非患中身自在。皆无余故。如是五法。自体及品各各差别。应审观察如是已说所诠义理差别门。次当说依位决定安立门。如前所说。五十一种真金刚位。遍几处耶。偈曰。

如是五十一　　遍于五种处
大聪明行者　　能善决择知

论曰。如前所说。五十一位。遍离碍等五种处中。无所不至无所不通。以此义故。大金刚位有五应知。如偈如是五十一遍于五种处故。如是位地利根能知。非钝者境所以者何。极甚深故。极利了故。极秘密故。如偈大聪明行者能善决择知故。亦复处二故位亦二应知。是故具集有十而已。然今所说是变非身。别建立位总几数有。字身差别其相云何。偈曰。

别建立位数　　总有十种焉
渐次及尽余　　不动与俱灭
一空一有位　　智智断智地
相值兼拨立　　边边转一会
具足此十位　　门界量圆满

论曰。别建立位总有十种。云何为十。一者一向无超渐次位。二者遍究竟尽不尽位。三者一切中际不动位。四者双立诸法俱灭位。五者若一空当一有位。六者能断所断悉智位。七者熏力相对相值位。八者随除障处立位位。九者真妄得边有无位。十者诸法一种一会位。是名为十。如偈别建立位数总有十种焉。渐次及尽余不动与俱灭。一空一有位智智断智地。相值兼拨立边边转一会故。随有一别建立彼总。必当具足一切别位。方得建立大总位耶。必当具别总得成故。如偈具足此十位门界量圆满故。如是十种别相之位。遍于几处。遍五处故。所谓转摄五种处中。各具五十一金刚位。经过诸位亦有十种别相位故。大总相位总有几数。遍几处耶偈曰。

总位有三种　　谓上中下故
唯遍五种处　　非余位应知

论曰。大性总地根本体位。总有三种。云何为三。一者趣高上上转去位。二者自然安住中中位。三者向焉下下转去位。是名为三。如偈总位有三种。谓上中下故故如是三总随别有有。唯遍转五非所余位。应审观察。如偈唯遍五种处非余位应知故。如是已说依位决定安立门。次当说依位法数具阙门。如前所说。十种本法守转二种。金刚位中为尽不尽。谓若守位中。唯具德五无所余五。若转位中。十法具足无所阙失。以此义故。总别二门有无亦了。如是已说依位法数具阙门。次当说德患对量现宗门。其相云何。偈曰。

起性止及今　　变空坏并实
力龙如次对　　有似而取多

论曰。治障照覆对量形相。如其次第动起无常。性火住法止持无常。今光住法易变无常。离碍住法散坏无常。有实住法大力无常。出

兴龙王以之为量。如偈起性止及今变空坏并实力龙如次对故。如是对量。一向转耶。俱量转耶。俱量应知。如偈有似而取多故。如是已说德患对量现宗门。次当说随次别释广说门。且离碍门安布形相现示云何。主伴治障当如何耶。偈曰。

离碍身体中　　有五十一位
五十一位中　　有三种总相
三种总相中　　有十种别相
初五十一中　　一一皆各各
具足十本数　　最初主后伴
次初主后伴　　如次应观察

论曰。就离碍中。有五十一种金刚位。就此位中。有三种根本总相位。就此总中。有十种分离别相位。如偈离碍身体中有五十一位。五十一位中有三种总相。三种总相中有十种别相故。金刚诸位一一位中皆具本数。如偈初五十一中一一皆各各具足十本数故。主伴各二。云何二主。一者主主。二者伴主。云何二伴。一者伴伴。二者主伴。言主主者。是离碍故。言伴主者。第二转故。言伴伴者。除五本法余眷属故。言主伴者。除其离碍余四法故。如偈最初主后伴次初主后伴如次应观察故。三种总相金刚位中。云何安立。谓初信心以为其始。后[禪-(田/十)+(王*寸)]陀地以为其终。次第渐转。是故建立趣高上上转去位。后[禪-(田/十)+(王*寸)]陀地以为其始。第一信心以为其终。次第渐转。是故建立向焉下下转去位。上下二门位位各各离边中道决定安立。是故建立自然安住中中位。以此义故十种别相唯有上下不有中焉。且依上门建立十位。形相云何。偈曰。

信五事已经　　至后后位故
一事究竟故　　一味中转故
治障一灭故　　治障不俱故
以智断智故　　上下相照故
本无今有故　　治障自辨故
无别一转故　　如次应观察

论曰。依趣高上上转去门见十别位形相如何。谓以五种非空住法。对治五种虚假转法。如其次第无有超过。渐渐转故。建立一向无超渐次位。如偈信五事已经至后后位故。故以五事治五事随其所应一究竟故建立遍究竟尽不尽位。如偈一事究竟故。故以五事治五事。不增不减不大不小一味平等中道实相故。建立一切中际不动位。如偈一味中转故。故以五事治五事。随障灭时其智慧体则便灭故。建立双立诸法俱灭位。如偈治障一灭故。故以五事治五事。治起无障障起无治。不能亲近不能俱行不能及达故。建立若一空当一有位。如偈治障

不俱故。故以五事治五事。治胜气力变一切障为治眷属。亦以胜力断眷属故。建立能断所断悉智位。如偈以智断智故。故以五事治五事。随其所应上位下位互相照达。随其所应断除障故。建立熏力相对相值位。如偈上下相照故。故以五事治五。事随所断障虚妄无本。安立位地亦无本故。建立随除障处立位位。如偈本无今有故。故以五事治五事。治皆明净障皆闇冥。彼治断事悉已成辨。此障覆用悉已具足故。建立真妄得边有无位。如偈治障自辨故。故以五事治五事。治障二法无二无别一味平等一体一性一业一用故。建立诸法一种一会位。如偈无别一转故。故如是诸位如偈释说。专心观察其理分明本趣具现。如偈如次应观察故。是名为依离碍门安立诸位总别现示上上差别。次依下门建立十门。形相云何。偈曰。

如前说十义　　随应当如如
坏得体归空　　渐次第转故

论曰。依向焉下下转去门。见十别位。形相如何。谓如前所说十种义中。随其所应顺顺如如。坏其得体归空本存故。如偈如前说十义随应当如如坏得体归空故。如是诸位为一时转。前后转耶。以前后转非一时故。如偈渐次第转故。故于余诸法如是如是。随随如如说示造作。应审观察其别转相。是本存故是本主故。皆悉各各如是二转。一时前后有二义故。云何为二。一者建立转。前后定故。二者本性转。无前后故。是名为二。如前所说种种诸门。同名异物。住思应观。

深里出兴地藏大龙王大决择分第八

如是已说大海部藏道路大决择分。次当说深里出兴地藏大龙王大决择分。其相云何。偈曰。

地藏龙王中　　总有二种义
所谓德藏义　　并及患藏义

论曰。就深里出兴地藏大龙王体中。则有二义。云何为二。一者功德本藏义。二者过患本藏义。言功德本藏义者。此大龙王为四非空根本藏故。言过患本藏义者。此大龙王为四无常根本藏故。如偈地藏龙王中总有二种义。所谓德藏义并及患藏义故。具二藏义。地藏龙王居住何处。其里几量长短大小等诸形相。当如何耶。偈曰。

处唵婆尸尼　　里五十一量
长一千由旬　　头有婆多提
则出四种水　　尾有舍伽必
则出四种风　　色如玻璃珠

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示举事现理开演本法大海故。此大龙王居于何处。谓居唵婆尸尼中故。如偈处唵婆尸尼故。出水入地去隔几量。谓从水底向地下入。五十一由旬之量故。如偈里五十一量故。彼大龙王身长几量。一千由旬无增减故。如偈长一千由旬故。彼大龙王于其头上。有清白毫名曰婆多提。从此毫端出四种水。云何为四。一者中空水。其出水尘。空以为内有以为外。而出生故。二者方等水。其出水尘四角量等无差违故。三者常熟水。其出水尘。于一切处于一切时。常恒暖故。四者耀明水。其出水尘。光明清白常恒今故。是名为四。如偈头有婆多提则出四种水故。亦彼龙王于其尾末。有一毛[葉-世＋玨]名曰舍伽。必从此毛末。出四种风。云何为四。一者发尘风。此风起时经多中间。发起无量无边尘故。二者持尘风。此风出时。止住诸尘令安住故。三者变珍风。此风出时经多中间。变诸金玉作砂石故。四者坏珍风。此风出时经多中间。坏灭金玉作无有故。是名为四。如偈尾有舍伽必则出四种风故。彼龙身色譬如玻璃无有定色。如偈色如玻璃珠故。处唵婆尸尼者。喻本性王无住本处。里五十一量者。喻真金位定数量品。长一千由旬者。喻本性王具千种德。头有婆多提者。喻本性王于诸净品有作方便。则出四种水者。喻四非空。尾有舍伽必者。喻本性王于诸染品有作业用。则出四种风者。喻四无常色。如玻璃珠者。喻本性王染净不摄。如其次第应审思择。复次住处大海水底相去中间。喻五十一种金刚位已具。出现至大海时。喻杂类趣。息海浪时喻起善心时。常起浪时喻恶心兴时。亦复住心应审观察。本行上地一味平等妙法无边业用具足大海宝轮妙严王子修多罗中。作如是说。生四道法不四道摄离绝中心。生四轮法不四轮摄离绝中心。而立名字。说大力无明者。随所生法建立名故。乃至广说故。

大宗地玄文本论卷第四

深里出兴地藏大龙王道路大决择分第九

如是已说深里出兴地藏大龙王大决择分。次当说深里出兴地藏大龙王道路大决择分。其相云何。偈曰。

龙王道路中　　总有二十法
谓二本藏中　　各有十法故

论曰。就深里出兴地藏大龙王道路中。总有二十中自在法。所以者何。功德过患二种藏中各有十故。如偈龙王道路中总有二十法。谓二本藏中各有十法故。故彼二十法。名字形相当如何耶。偈曰。

功德本藏十　　常坏俱及非
自他俱并非　　无碍兼一全
过患本藏十　　如一违无有
对利融上下　　如次应观察
如是二十法　　一一皆各各
圆满广大故　　与本存等量

论曰。就功德本藏之体中。则有十法。能摄一切无量功德。云何为十。一者本体自性决定常住不生不灭远离流转功德品。二者本体自性常恒移转是生是灭流转俱行功德品。三者决定常住常恒无常一时俱转无前后违功德品。四者出常无常二事不摄自体本性离脱亡行功德品。五者十种自自摄一切法无有所余独一无二一种一行功德品。六者无体无性从因缘起亦有亦无随应变转功德品。七者无余究竟俱转俱行不相舍离功德品。八者非自非他绝离有名住于非非自性决定功德品。九者于一切法随应无碍自体自性法尔道理性造如是功德品。十者五根一一根五尘一一尘一切诸法亦复如是功德品。是名为十。如偈功德本藏十常坏俱及非自他俱并非无碍兼一全故。就过患本藏之体中。亦有十法。能摄一切无量过患。云何为十。一者于一切法随顺如如如作逆事过患品。二者造作诸法同一业用一作逆事过患品。三者治道起时无有定体违作逆事过患品。四者染净诸法皆无所有无作逆事过患品。五者一切诸法皆总有有有作逆事过患品。六者随治同量如如现前对作逆事过患品。七者由治道力自类增益利作逆事过患品。八者由治道息发起自用融作逆事过患品。九者待上转者方得起用上作逆事过患品。十者以隐藏时方得起用下作逆事过患品。是名为十。如其次第住思止心。专心观察其理故明。如偈过患本藏十如一违无有对利融上下如次应观察故。如是二十法。与彼本方等无差别。是故有二十种本藏。无相违过。所以者何。其本藏中如是道理自然常有。不从本藏长建立故。何故处处皆存品字。如前所说二十种法。各各有百眷属类故。是故言品。例前应了。如偈如是二十法一一皆各各圆满广大故与本存等量故。如是已说建立名字门。次当说所诠义理门。且治及障对量差别。当如何耶。偈曰。

如是二十法　　一一皆各各
一德治诸过　　诸过障一德
无有定次第　　而数品类等
无失对量过　　如理应观察
如说本存法　　说品类亦尔

论曰。如前所说二十种法。一一各各一德治一切障。一切障障一德。无别对量。如偈如是二十法一一皆各各一德治诸过。诸过障一德

无有定次第故。若如是说。今此门中对量轨则混成杂乱。虽无别对量而有总对量。是故无失。如偈而数品类等无失对量过如理应观察故。如本品尔例前应了。如偈如说本存法说品类亦尔故。如是已说治障对量差别门。次当说安立金刚位地门。其相云何。偈曰。

此本法门中　　亦有金刚位
依位有三门　　谓上中下门

论曰。就此本法门中。亦有五十一金刚位。如上所说二十种法。依位安立。云何安立。谓诸位中皆具二十。无有前后一时转故。然则此中有三种门。云何为三。一者一向上转门。二者一向下转门。三者一向中转门。是名为三。如是三门各各一一位中具足俱转。不待初后际故。如说本法品类亦尔。以此小门广大回持。应广通达。如偈此本法门中亦有金刚位依位有三门谓上中下门故。

大龙王重重广海无尽大藏大决择分第十

如是已说深里出兴地藏大龙王道路大决择分。次当说大龙王重重广海无尽大藏大决择分。其相云何。偈曰。

广海大藏中　　总有三种重
谓初中后重　　初重有二十
二亿十方界　　量法门大海
二十种本藏　　各生一万量
各别百眷属　　各生一千故
是故数圆满　　住心应观察
中后重倍此　　应广通达故

论曰。就大龙王重重广海无尽大藏之自家中。总有三重。能摄诸位。云何为三。一者初第一有重。二者中安住居重。三者后建立转重。是名为三。就第一重中。则有二十二亿十方世界之量种种胜妙法门大海。此义云何。谓二十种本藏法中。一一各各出生一万法门大海。各各别别百眷属中。一一各各出生一千法门海故。以此义故名字圆满义理具足。如其次第安住其心定止其思。聪明观察其数量理及所诠意现了分明。如偈广海大藏中总有三种重。谓初中后重。初重有二十二亿十方界量法门大海二十种本藏。各生一万量。各别百眷属各生一千故。是故数圆满。住心应观察故。次二种重。如其次第倍前普布应广通达。如偈中后重倍此应广通达故。故大摩尼宝藏陀罗尼修集修多罗中作如是说。龙龙地地大无尽海藏中。有多十方之量法门轨则品类。最初名为转大法论具足一海无极无尽引导光明现照地地本业本用

出生增长轨则大海法门。最后名为有性无性无我空理大利益广光明亦离脱亦合转具足具足无边摩诃行种地本藏法雨腾门出兴上味品类法门。唯取一界以为譬喻非取尘等。乃至广说故。

无尽无穷尘尘数量道路大决择分第十一

如是已说大龙王重重广海无尽大藏大决择分。次当说无尽无穷尘尘数量道路大决择分。其相云何。偈曰。

尘尘道路中　　如前所说量
亦有五十一　　决定金刚位
依此位立相　　则有十种重
以为道路量　　二因一果等

论曰。就此门中有几数位。五十一种真金刚位。具足圆满无阙失故。如偈尘尘道路中如前所说量亦有五十一决定金刚位故。就此位中。则有十种变对法门。能摄门量。云何为十。一者二因一果门。二者一因一果门。三者少因多果门。四者因果一味门。五者无因无果门。六者自然安住门。七者因果门。八者果因门。九者言说门。十者言人门。是名为十。如是十门以为门量。如偈依此位立相则有十种重以为道路量二因一果等故。彼第一门形相如何。偈曰。

以信心为初　　如次率自类
取所余位初　　至于定心位
则取如来地　　亦如其次第
不退心为初　　率同品自类
取余位第二　　至于愿心位
亦取如来地　　修行位为初
如次率自类　　取余位第三
至于正心位　　亦取如来地
不退位为初　　如次率自类
取余位第四　　至灌顶住位
亦取如来地　　离痴行为初
如次率自类　　取余位第五
至于无著行　　亦取如来地
尊重行为初　　如次率自类
取余位第六　　至于真实行
亦取如来地　　随顺观众生
回向以为初　　如次率自类
取所余四位　　各数量契当

余有如来地　　以同地为伴
庄严一觉海　　各因及果称
配释广观察　　其理当分明

论曰。今此门中为明何义。为欲现示五十一位皆为同量。以二种因感得一果。广三宝海无穷尽故。此义云何。所谓信心及发心地之二种因。同一行相不相舍离。俱行合转住一所作。起无量具生无边德。具足庄严一大觉海。能生长因。名为最上第一出生增长决定真实本藏原母远离系缚庄严无胜地种子海会所庄严。果名为具足真金刚。圆满大慈悲法身虚空等无差别最初地地无上极海一尽大觉无二山王。次念心地欢喜行地之二种法。能长养因。具足庄严一大觉海。因名为安乐常明决定增长无苦无妄自然照达一切法性无所障碍种子海会。果名为常乐总明大虚空界甚深恒了无二山王。次精进心地救护一切众生回向地之二种法。能长养因。具足庄严一大觉海。因名为发起殊胜大悲光水远离懈怠常度常行本地自性具足通达种子海会。果名为慈悲光明常恒达慧无二山王。次慧心地逆流欢喜地之二种法。能长养因。具足庄严一大觉海。因名为大真金刚日月光明自性离苦除断闇品种子海会。果名为极极重地无上一体自然穷了无二山王。次定心地大极地地之二种法。能长养因。具足庄严一大觉海。因名为决定安寂远离散乱照曜无穷水水火火种子海会。果名为寂圆满地明圆满地具足德藏无二山王。如是诸佛皆悉各各作三大事。云何为三。一者兴化。二者说法。三者胜进。言兴化者。出兴一十方世界之尘量变化身故。言说法者。宣说一十方世界之尘量发心信地法门海故。言胜进者。向上上位如次入故。是名为三。就变化中亦皆各各有此三事。应广通达。如是如是随随如如。后后诸位例前应知。如偈以信心为初如次率自类取所余位初至于定心位则取如来地故。如是已说二因一果门。次当说一因一果门。其相云何。偈曰。

五十一种位　　各不待他力
独住自家中　　感得一果故
因及果名字　　如其次第加
种子大觉故　　配释应了知
次第同前说　　增减不同耳

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示因果二法数量契当庄严觉道。三宝之海转广大故。如偈五十一种位各不待他力独住自家中感得一果故。故因及果称于本名字。加种子大觉之称故。如偈因及果名字如其次第加种子大觉故配释应了知故。次第转相与前所说等无差别。唯增数量减数量别各不同耳。如偈次第同前说增减不同耳。故如是诸佛皆悉各各作三大事。名同前说义有不同。言兴化者。出兴十十方世

界之尘量变化身故。言说法者。宣说十十方世界之尘量各各因位法门海故。言胜进者。向上上位如次入故。就变化身中。亦有此三事。应广通达。如是已说一因一果门。次当说少因多果门。其相云何。偈曰。

五十一位中　　一一皆各各
感五十果位　　名少因多果

论曰。今此门中为明何义。为欲现示唯一种因感五十果。无碍自在无所阙失。三宝之海转广大故。如偈五十一位中一一皆各各感五十果位名少因多果故。如是诸佛皆悉各各作三大事。名如前说义有不同。言兴化者。出兴百十方世界之尘量变化身故。言说法者。宣说百十方世界之尘量各各因位法门海故。言胜进者。向上上位如次入故。就变化中有此三事。应广通达。如是已说少因多果门。次当说因果一味门。其相云何。偈曰。

五十一位中　　一一皆各各
有五百果海　　五百果海中
一一皆各各　　有五百因海
如是平等故　　名因果一味

论曰。今此门中为明何义。为欲现示因果二法数量契当无有增减。三宝之海转广大故。如偈五十一位中一一皆各各有五百果海。五百果海中一一皆各各有五百因海。如是平等故名因果一味故。如是诸佛所作三事。亦复同前唯义异耳。所谓千故。变化身相亦复如是。如是已说因果一味门。次当说无因无果门。其相云何。偈曰。

五十一位法　　非因亦非果
生千因果法　　名无因无果

论曰。今此门中为明何义。为欲现示五十一位因而不有果。因出生千因之大海果而不有因。果出生千。果之大海。三宝之海转广大故。如偈五十一位法非因亦非果生千因果法名无因无果故。如是诸佛所作三事。亦复同前唯义异耳。所谓万故。如是已说无因无果门。次当说自然安住门。其相云何。偈曰。

五十一位中　　一一皆各各
经无量劫转　　不出自家故

论曰。今此门中为明何义。为欲现示位位皆各经无量劫以修行成道等事转无其分际。三宝之海转广大故如偈五十一位中一一皆各各经

无量劫转不出自家故。故如是诸佛所作三事。亦复同前唯义异耳。所谓亿故。如是已说自然安住门。次当说因果门。其相云何。偈曰。

生五十一位　　生五十一位
所生无尽故　　名为因果门

论曰。今此门中为明何义。为欲现示能生能生无有穷尽。所生所生无有穷尽。三宝之海转广大故。如偈生五十一位生五十一位所生无尽故名为因果门故。如是诸佛所作三事。亦复同前唯义异耳。谓十亿故。如是已说因果门。次当说果因门。其相云何。偈曰。

此义例前了　　无别意趣耳
唯有数量增　　住心应观察

论曰。今此门中为明何义。为欲现示五十一位亦因亦果各生无尽无尽因果大海法门。三宝之海转广大故。如偈唯有数量增故。如是诸佛所作三事。亦复同前唯义异耳。谓百亿故。如是已说果因门。次当说言说门。其相云何。偈曰。

一切三宝海　　皆悉起言说
无有穷尽故　　名为言说门

论曰。今此门中为明何义。为欲现示一切三宝皆悉各各宣说无尽僧海无尽法海无尽觉海。三宝之海转广大故。如偈一切三宝海皆悉起言说无有穷尽故名为言说门故。如是诸三宝所作三事。亦复同前唯义异耳。谓千亿故。如是已说言说门。次当说言人门。其相云何。偈曰。

一切三宝说　　如说量作人
无有穷尽故　　名为言人门

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示如前所说诸三宝说如所说量。造作行者无有穷尽。三宝之海转广大故。如偈一切三宝说如说量作人无有穷尽故名为言人门故。如是诸人。成道已讫所作三事。亦复同前唯义异耳。谓万亿故。大明总持具足心地修多罗中。作如是说。譬喻十方无际无本无始无终道行足履地地法藏中。有十种殊胜转转增长倍倍具足圆满广大法门海会。乃至广说故。

不可思议不可称量俱俱微尘本大山王大决择分第十二

如是已说无尽无穷尘尘数量道路大决择分。次当说不可思议不可

称量俱俱微尘本大山王大决择分。其相云何。偈曰。

不思议海中　　则有三种法
谓三重倍故　　配释应了知

论曰。就不可思议本大山王体性中。则有三种。云何为三。一者法宝数量倍。二者僧宝数量倍。三者佛宝数量倍。是名为三。增几数量作倍义耶。谓增益亿亿十方世界之微尘数量三宝海故。如其次第。依道路十增一种倍。应审观察。如偈不思议海中则有三种法。谓三重倍故配释应了知故。末末三倍依本家说。应广通达。心地修多罗中。作如是说。俱尘无上不可思议根本性海分中。具足圆满亿亿大方三德大海。以大方分建立大方。乃至广说故。

大宗地玄文本论卷第五

不可思议俱俱微尘一切山王道路大决择分第十三

如是已说不可思议不可称量俱俱微尘本大山王大决择分。次当说不可思议俱俱微尘一切山王道路大决择分。其相云何。偈曰。

微尘道路中　　有十方界量
五十一本位　　名与前说等
一五十一中　　一一皆各各
有十方界量　　障治三宝海
如一余亦尔　　配此应了知

论曰。就俱俱微尘道路中。则有一十方世界之数量五十一根本位。其名字量与前说等无有差别。如偈微尘道路中有十方界量五十一本位名与前说等故。就一五十一种位中。一一各各有十方世界之数量。烦恼大海对治大海僧宝大海法宝大海佛宝大海。具足转故。如偈一五十一中一一皆各各有十方界量障治三宝海故。如说一五十一种位。余一切位亦复如是。如偈如一余亦尔配此应了知故。如是已说现示本体安立门。次当说现示上末转相门。其相云何。偈曰。

今此道路佛　　出兴小无量
法及化大海　　第二转觉者
出兴中无量　　法及化大海
第三转觉者　　出兴大无量
法及化大海　　后后诸转中
如次第无超　　渐渐增数量

论曰。依一本信出兴觉者。总有一十方世界之数量。其中一佛成道已讫。则便出兴小无量十方世界之微尘数量。无碍自在化身大海。如是数量信心大海。如偈今此道路佛出兴小无量法及化大海故。依此佛身出兴化身。总有小无量十方世界之微尘数量。其中一佛出兴已讫。则便出兴中无量十方世界之微尘数量。无碍自在化身大海。如是数量信地大海。如偈第二转觉者出兴中无量法及化大海故。依此化身出兴化身。总有中无量十方世界之微尘数量其中一佛出兴已讫。则便出兴大无量十方世界之微尘数量。无碍自在化身大海。如是数量信地大海。如偈第三转觉者出兴。大无量法及化大海故。如是如是随随如如。后诸转中如次无超渐渐增数。如偈后后诸转中如次第无超渐渐增数量故。举此一隅应广通达。本品足地智修多罗中。作如是说。大地微尘譬喻大海履行无住法门。第一转中小无量大方微尘之数品第二转中中无量品。第三转中大无量品。第四转中无边无量品。第五转中无数无量品。第六转中无量无量品。第七转中不可计量无量品。第八转中具足无量品。第九转中不可说无量品。第十转中不可思议无量品。乃至广说故。

一切虚空一切微尘数量高王大决择分第十四

如是已说不可思议俱俱微尘一切山王道路大决择分。次当说一切虚空一切微尘数量高王大决择分。其相云何。偈曰。

虚空微尘中　　则有十方量
十方尘空量　　五十一本位
一五十一中　　一一皆各各
有如前说量　　障治三宝海

论曰。就一切虚空一切微尘数量高王分中。则有十方世界之尘量十方世界之尘量五十一种根本位。十方世界之尘量十方虚空之尘量五十一种根本位。如偈虚空微尘中则有十方量十方尘空量五十一本位故。就一五十一种根本位中。一一各各有十方世界之尘量十方世界之尘量。十方世界之尘量十方虚空之尘量。烦恼大海对治大海僧宝大海法宝大海佛宝大海。具足转故。如偈一五十一中一一皆各各有如前说量障治三宝海故。如是已说现示本体安立门。次当说现示上末转相门。其相云何。偈曰。

此本王觉者　　前数倍十重
兴化宣说法　　大聪明能了
后后诸转中　　如次第无超
渐渐增数量　　转胜广大转

论曰。今此门中为明何义。为欲现示依一本信出兴觉者。其中一佛譬喻。譬喻之数量增益十重。出兴变化宣说信地。后后转中渐渐增数。百千万亿乃至无量无穷尽故。如偈此本王觉者前数倍十重兴化宣说法大聪明能了后后诸转中如次第无超渐渐增数量转胜广大转故。地智修多罗中。作如是说。可一总持大周遍王之自体。转相无量无边。譬喻量说转化时中。渐增数量满玄数量。乃至广说故。

独地非乱一定一定道路大决择分第十五

如是已说一切虚空一切微尘数量高王大决择分。次当说独地非乱一定一定。道路大决择分。其相云何。偈曰。

非乱道路中　亦有金刚位
一一位各各　有本存一故
一百二数成　依位立转相
则有五种重　谓上一本一
俱转及不杂　圆满具足位

论曰。就独地非乱一定一定道路分中。亦有五十一种真金刚位。一一位位皆悉各各有本存一。以此义故。一百二数成立而已。如偈非乱道路中亦有金刚位一一位各各有本存一故一百二数成故。依如是位。建立转相则有五种。云何为五。一者上上一一转相门。二者本本一一转相门。三者俱行不离转相门。四者区区不杂转相门。五者圆满具足转相门。是名为五。如偈依位立转相则有五种。重谓上一本一俱转及不杂圆满具足位故。第一转相形相如何。偈曰。

五十一种位　一各摄五十
一时一处转　然不可合一

论曰。云何名为上一一门。所谓五十一种位。一一位位各摄五十一时处转。若尔合集应作一体。各别一转不可合一。如偈五十一种位一各摄五十一时一处转然不可合一故。如是已说上上一一转相门。次当说本本一一转相门。其相云何。偈曰。

五十一本一　一各摄五十
一时一处转　然不可合一

论曰。云何名为本一一门。所谓五十一种本。一一种本一各摄五十一时处转。若尔合集应作一体。各别一转不可合一。如偈五十一本一一各摄五十一时一处转然不可合一故。如是已说本本一一转相门。次当说俱行不离转相门。其相云何。偈曰。

本一及上一　　互各摄诸位
俱转不舍离　　然不可合一

论曰。云何名为俱行转门。所谓本一五十一法。一一各各摄上一五十一法。上一五十一法。亦能摄彼本。俱行俱转不相离故。然各别别一时处转不可合一。如偈本一及上一互各摄诸位俱转不舍离然不可合一故。如是已说俱行不离转相门。次当说区区不杂转相门。其相云何。偈曰。

本上一切位　　一一皆各各
安住自家中　　不摄他法故

论曰。云何名为区不杂门。所谓所有一切种种本上诸位。一一各各唯安住自家中。亦不移转亦不出入。亦不摄他亦不定常。常恒具足遍广大故。如偈本上一切位一一皆各各安住自家中不摄他法故。故如是已说区区不杂转相门。次当说具足圆满转相门。其相云何。偈曰。

前所说四门　　一切时处等
无碍自在转　　名具足圆满

论曰。云何名为具足转门。所谓如前所说四门。一时转一处转。异时转异处转。一转离转总转别转。无碍自在故。如偈前所说四门。一切时处等无碍自在转名具足圆满故。摩诃衍大陀罗尼金刚神咒修多罗中。作如是说。一一一切一切离杂有无一称一量法藏门海中。总有二法。云何为二。一者是总二者是别。言别者。四种俱轮地故。言总者。四种俱轮自在转故。乃至广说故。

独地独天一种广大无二山王大决择分第十六

如是已说独地非乱一定一定道路大决择分。次当说独地独天一种广大无二山王大决择分。其相云何。偈曰。

此山王体中　　则有二种门
谓自性本本　　如次应观察

论曰。就此独地独天一种广大无二山王体中。则有二门。云何为二。一者本一自性。位地门。二者本一之本位地门。是名为二。如其次第应审观察。如偈此山王体中则有二种门。谓自性本本如次应观察故。自性位地形相如何。偈曰。

彼本一法中　　不待他自然

有五十一位　　是名自性位
如是五十一　　一一皆各各
有五百法门　　周遍广大转

论曰。云何名为自性位地。所谓如前所说五十一种本一法中。一一各各不待他力。自然自性有五十一真金刚位。是故说言自性位地。如偈彼本一法中不待他自然有五十一位是名自性位故。如是各各五十一位。一一各各有五百法门之大海。亦周遍转亦广大转。如偈如是五十一一一皆各各有五百法门周遍广大转故。于此位中亦如前说五种大门。具足具足圆满圆满应审思择。如是已说本一自性位地门。次当说本一之本位地门。其相云何。偈曰。

五十一本法　　亦各有本法
名空空空一　　此中亦有位

论曰。本一所依空空空一中。亦有诸位。一一位位皆悉各各十万法门。具足圆满无阙失转。于此位中亦有前说五种大门。具足具足圆满圆满。应审思择。品论修多罗中。作如是说禅定摩诃衍体中。则有三大门。云何为三。一者上地安立广大海会门。二者宗本有有有一门。三者根本空空空一门。如是三门皆有诸位。具足圆满同转异转等。乃至广说故。

独一无二山王自在道路大决择分第十七

如是已说独地独天一种广大无二山王大决择分。次当说独一无二山王自在道路大决择分。其相云何。偈曰。

自在道路中　　总有千重转
谓本上一中　　各各五百故

论曰。就此无二山王自在道路分中。总有千重差别转相。所谓本上中各各五百故。如偈自在道路中总有千重转。谓本上一中各各五百故。故本转形相当如何耶。偈曰。

向本一下转　　一空一有转
乃至第五百　　余位亦如是

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示依本一门向下下转。有一金刚空一金刚。如其次第一一现前。渐渐转入乃至第五百。如是亦复余诸位中。渐渐转入乃至第五百。无有穷尽无有边际无有始终。具足具足圆满广大常恒转故。如偈向本一下转一空一有转乃至第五百余位亦

如是故。上转形相例此应知。因明性德修多罗中。作如是说。无二一天父子法藏上上转去。有其始终无有穷尽。下下转入。有其始终无有穷尽。有始终者。从信等位起至五百量故。无穷尽者。法藏之海极广大故。乃至广说故。

摩诃无二山王最胜高顶一地大决择分第十八

　　如是已说独一无二山王自在道路大决择分。次当说摩诃无二山王最胜高顶一地大决择分。其相云何。偈曰。

　　本上无穷尽　　建立如是名
　　所余一切位　　亦如是应知

　　论曰。今此偈中为明何义。为欲现示本本无穷上上无穷。本上无穷上本无穷。一一无穷多多无穷。同同无穷异异无穷。等等无穷别别无穷。有穷无穷无穷。无穷周遍广大具足圆满故。如偈本上无穷尽建立如是名所余一切位亦如是应知故。摩诃衍海修多罗中。作如是说。禅定摩诃衍海中。一千二百无穷尽品。具足俱转。乃至广说故。

大宗地玄文本论卷第六

[(王*明)/(王*屾)] [囗@日] 陀尸梵迦诺道路大决择分第十九

　　如是已说摩诃无二山王最胜高顶一地大决择分。次当说[(王*明)/(王*屾)][囗@日]陀尸梵迦诺道路大决择分。其相云何。偈曰。

　　[(王*明)/(王*屾)][囗@日]道路中　　七变对修行
　　以为道路量　　无有余行相

　　论曰。今此偈中为明何义。为欲现示[(王*明)/(王*屾)][囗@日]道路中。唯以七变对为其界量。无余相故。如偈[(王*明)/(王*屾)][囗@日]道路中七变对修行以为道路量无有余行相故。云何名为七变修行。形相如何。偈曰。

　　七变有三种　　功德过患等
　　五十一位中　　上下七变转
　　增长功德品　　及诸烦恼海

　　论曰。七变修行总有几数。有三种故。云何为三。一者功德七变。二者过患七变。三者等量七变。是名为三。如偈七变有三种功德

过患等故。言变相者。五十一种金刚位中。向上上转向下下转具足七变。增长功德增长过患广大转故。如偈五十一位中上下七变转增长功德品及诸烦恼海故。且过患七变形相如何耶。偈曰。

最第一变中　　上各增百数
下各增千数　　各障一二德
后六变如次　　增倍倍数转

论曰。第一变中增几数转。障几净法。谓上转时中。一一位位各增百数烦恼品类。障一净法。若下转时中。一一位位各增千数烦恼品类。障二净法。如偈最第一变中上各增百数下各增千数各障一二德故。后六变中功德过患。如其次第增倍数故。如偈后六变如次增倍倍数转故。如是已说现示过患七变门。次当说现示功德七变门。其相云何。偈曰。

最第一变中　　上各增一亿
下各增二亿　　渐渐次第转
后六变如次　　增倍倍数转
不坏患数量　　为功德变作

论曰。第一变中增几数转。谓上转时中。一一位位各增一亿数功德品类。渐渐而转。若下转时中。一一位位各增二亿数功德品类渐渐转故。如偈最第一变中上各增一亿下各增二亿渐渐次第转故。后六变中。如其次第增倍数故。如偈后六变如次增倍倍数转故。如是功德烦恼品类。为断不断。唯变作转。不动坏故。如偈不坏患数量为功德变作故如是已说现示功德七变门。次当说现示等量七变门。其相云何。偈曰。

最第一变中　　各上增一千
各下增二万　　等数量渐转
后六变如次　　增倍倍数转
无断障差别　　唯对量建立

论曰。第一变中增几数转。谓上转时中。一一位位各增一千。如次第转。若下转时中。一一位位各增二万。如次第转。如偈最第一变中各上增一千各下增二万故。其数量品有增减不。唯平等量非差别量。如偈等数量渐转故。后六变中。如其次第增倍数转。谓一倍故。如偈后六变如次增倍倍数转故。如是七变。亦无照相亦无覆相。唯平等量分分建立。如偈无断障差别唯对量建立故。此中次第功德七变以为其终。应审观察。甚深种子修多罗中。作如是说。明达里藏中唯有三变。以七为量不增不减。譬如七步蛇七叶树法尔道理。初唯染品中

染净俱。后唯净品。乃至广说故。

[(王*明)/(王*屾)] [口@日] 陀尸梵迦诺本王本地大决择分第二十

如是已说[(王*明)/(王*屾)][口@日]陀尸梵迦诺道路大决择分。次当说[(王*明)/(王*屾)][口@日]陀尸梵迦诺本王本地大决择分。其相云何。偈曰。

此本王体中　　有三种百变
名次第如前　　等无有差别

论曰。就此本王体中。则有三种百变修行。名及次第如前所说。如偈此本王体中有三种百变名次第如前等无有差别故。如是三变形相如何。偈曰。

如是三变中　　初各如次第
十千百亿数　　后九十九变
如次增倍数　　渐渐次第转

论曰。就过患百变门中。上及并下。第一变中增十亿数次第渐转。就功德百变门中。上及并下。第一变中增千亿数次第渐转。就等量百变门中。上并及下。第一变中增百亿数次第渐转。如偈如是三变中初各如次第十千百亿数故。后九十九变中。皆悉各各如其次第增倍数转。如偈后九十九变如次增倍数渐渐次第转故。大海山王地地品类修多罗中。作如是说。如来藏体中有三流转品。以百数为量。无超次第渐渐转去。如是三中。初功德少其过患多中数量等。后唯功德。乃至广说故。

[玨/覞] 尸梵诺本王道路大决择分第二十一

如是已说[(王*明)/(王*屾)][口@日]陀尸梵迦诺本王本地大决择分。次当说[玨/覞]尸梵诺本王道路大决择分。其相云何。偈曰。

本王道路中　　有三种千变
名如前说量　　各初变如次
增百千万亿　　各后一切变
如次倍数转　　住心应观察

论曰。就[玨/覞]尸梵诺本王道路分中。则有三种千变修行。其名次第同前所说。如偈本王道路中有三种千变名如前说量故。如是三种。第一变中如其次第。增百亿千亿万亿数。上下一量渐渐转故。如

偈各初变如次增百千万亿故。各后诸变如其次第增倍数转。应审思择。如偈各后一切变如次倍数转住心应观察故。则修多罗中。作如是说。如来藏佛上下门中。有三种修行。数以千为量。如是三品。以多亿转出生增长广大周遍法门海藏。乃至广说故。

摩诃 [玨/䚩] 尸梵诺母原主天王大决择分第二十二

　　如是已说[玨/䚩]尸梵诺本王道路大决择分。次当说摩诃[玨/䚩]尸梵诺母原主天王大决择分。其相云何。偈曰。

　　摩诃天王中　　有三种亿变
　　名次第如前　　各初变如次
　　一二三十方　　世界数量转
　　所余一切变　　如次倍数转

　　论曰。就摩诃主天王体中。则有三种亿变修行。名字次第同前所说。如偈摩诃天王中有三种亿变名次第如前故。如是三种。第一变中如其次第。增一十方二十方三十方数转。如偈各初变如次一二三十方世界数量转故。余一切变如其次第倍数转故如偈所余一切变如次倍数转故。总字法转大轮修多罗中。作如是说。佛陀摩诃本藏王地地中。则有三行。云何为三。一者下亿转行。二者中亿转行。三者上亿转行。初行出生一大方界量下眷属海。中行出生二大方界量等俱转海。后行出生三大方界量上眷属海。乃至广说故。

一种功德纯纯无杂大圆满地道路大决择分第二十三

　　如是已说摩诃[玨/䚩]尸梵诺母原主天王大决择分。次当说一种功德纯纯无杂大圆满地道路大决择分。其相云何。偈曰。

　　功德道路中　　有二千五百
　　五十法门海　　五十一位中
　　一一皆各各　　具五十位故
　　亦一一位中　　有性相本末
　　一万二百数　　修多罗中说
　　总一万二千　　七百五十数
　　取彼总本数　　如法应观察
　　以如是数量　　为道路分界

　　论曰。就一种功德纯纯无杂大圆满地道路分中。总有二千五百五十法门大海。甚深甚深广大广大。如偈功德道路中有二千五百五十法

门海故。以何义故数如是。成应可了。知所谓五十一种位中。一一各各具五十故。此义云何。所谓五十信心五十念心。乃至五十如来地各差别故。如偈五十一位中一一皆各各具五十位故。故亦一一位位各各具足性相本末之四法故。一万二百数成立而已。如是四事云何差别。谓如其次第不可思议说故。明了现觉说故。能生长因说故。所生长果说故。如偈亦一一位中有性相本末一万二百数故。若尔此方说文云何通耶。谓金刚等地一行三昧修多罗中。作如是说。无杂无乱一一同同非恶非患吉祥地地轨则门中。总有一万二千七百五十法门。彼修多罗中如是说者。总别总故。如偈修多罗中说总一万二千七百五十数取彼总本数如法应观察故。今此道路以之为量有别法门。唯以此数为其极量无别法门。如偈以如是数量为道路分界故。

一种功德摩诃本地明白离恶品藏大决择分第二十四

如是已说一种功德纯纯无杂大圆满地道路大决择分。次当说一种功德摩诃本地明白离恶品藏大决择分。其相云何。偈曰。

本地品藏中　　有一亿三万
七千五百数　　广大法门海
前说诸位中　　一一皆各各
摄别五十位　　法门如是广
性相本末四　　例此广通达

论曰。就一种功德摩诃本地明白离恶品藏中。总有一亿三万七千五百数广大法门海。甚深甚深周遍周遍。如偈本地品藏中有一亿三万七千五百数广大法门海故。以何义故数如是成。如前所说一切位中。一一各各摄差别转五十位故。法门之海如是广大。如偈前说诸位中一一皆各各摄别五十位法门如是广故。性相本末四种事中。以例配当。更复增数转胜广大。应审思择如偈性相本末四例此广通达故。

摩诃本地具足品藏非患道路大决择分第二十五

如是已说一种功德摩诃本地明白离恶品藏大决择分。次当说摩诃本地具足品藏非患道路大决择分。其相云何。偈曰。

本地道路中　　则有二种门
谓横转竖转　　以之为门量

论曰。就摩诃本地具足品藏非患道路分中。则有二门。云何为二。一者横转遍到俱行门。二者竖转无杂一路门。是名为二。如是二

门以为门量。如偈本地道路中则有二种门。谓横转竖转以之为门量故。且横转门形相如何。偈曰。

四种事位中　　有总及别中
各增十重转　　无前后一时
其法门数量　　例前应了知

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示性相本末四种事中。各各有总别之位中。一一位位皆悉各各增十重数。无前无后一时俱转。则是横转遍到俱行门形相故。如偈四种事位中有总及别中各增十重转无前后一时故。此中数量亦复转胜超过前量。配例应了。如偈其法门数量例前应了知故。如是已说横转遍到俱行门。次当说竖转无杂一路门。其相云何。偈曰。

前说诸位中　　如次不超过
各增十重转　　一明究竟故

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示如前所说总别位中。如其次第无有超过。一一各各增十重转。一事明了一事究竟。亦无杂乱亦无合集。一向明转竖转无杂一路门形相故。如偈前说诸位中如次不超过各增十重转一明究竟故。故大金刚宝王法界印藏修多罗中。作如是说。复次文殊师利。宝王道品者。以二事转。云何为二。一者一区转。二者具面转。言一区者。道虽广多先一道量。永究竟故。言具面者。所有诸道一时行故。乃至广说故。

摩诃宝轮王广大圆满无上地地大决择分第二十六

如是已说摩诃本地具足品藏非患道路大决择分。次当说摩诃宝轮王广大圆满无上地地大决择分。其相云何。偈曰。

总别无尽故　　建立本法体

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示本法体中以总摄别以别摄总。以总摄总以别摄别。能摄所摄无有穷尽。法门大海甚深广大。义理诠趣周遍圆满。究竟自在故。如偈总别无尽故建立本法体故。摩诃衍地藏无上极说不可思议心地品论修多罗中。作如是说。宝山海中同类无尽别类无尽具足圆满。无有穷尽无有始终。无有边际无有分界。亦广大相亦小狭相。乃至广说故。

大宗地玄文本论卷第七

系缚地地品类不吉祥道路大决择分第二十七

如是已说摩诃宝轮王广大圆满无上地地大决择分。次当说系缚地地品类不吉祥道路大决择分。其相云何。偈曰。

系缚道路中　　亦有金刚位
依位立转相　　则有四种法
谓能所障果　　如是四种法
皆悉有为量　　如法应观察

论曰。就系缚地地品类不吉祥道路分中。亦有五十一金刚位。依此诸位建立转相。有四种法。云何为四。一者能证智法。二者所证理法。三者障碍事法。四者证得果法。是名为四。如是四法皆有为量。应审思择。如偈系缚道路中亦有金刚位依位立转相则有四种法。谓能所障果如是四种法皆悉有为量如法应观察故。如是四法各有几数。其转形相当如何耶。偈曰。

各有二种法　　谓本始体相
生灭及增减　　转相唯上上

论曰。四种法中各有二种。云何二智。一者本古性德智。二者始今起德智。是名为二。云何二理。一者体有实理。二者相有实理。是名为二。云何二障。一者本生本生障。二者本灭本灭障。是名为二。云何二果。一者增长功德果。二者损减过患果。是名为二。如偈各有二种法。谓本始体相生灭及增减故修行转相唯上上故。如偈转相唯上上故。障治证果对量差别。形相如何。偈曰。

本生体增对　　始灭相减对
从多亦通了　　如法应观察

论曰。本古性德智。断除本生本生障。证得体有实理。成就增长功德果。如偈本生体增对故。始今起德智。断除本灭本灭障。证得相有实理。成就损减过患果。如偈治灭相减对故。如是四法。五十一种真金位中皆悉具足。应审思择。唯一向转俱种转耶。俱种转故。如偈从多亦通了如法应观察故。生灭二障业用差别。形相如何。偈曰。

本主生灭时　　胜生胜灭故

论曰。功德善根出兴。对治转胜出兴。转胜对灭作逆事故。如偈本主生灭时胜生胜灭故。故大金刚山宝海会众修多罗中。作如是说。复次文殊师利。汝前所问。云何名为诸法无常一道一种。第一转门

者。以四无常故。我作如是唱。云何为四。一者智无常。二者理无常。三者无常无常。四者上果无常。是名为四。文殊师利。言智无常者。断烦恼故。言理无常者。智所证故言无常。无常者。被断除故。言果无常者。待因力故。乃至广说故。

系缚地地自然本王摩诃[糸*為]品大决择分第二十八

如是已说系缚地地品类不吉祥道路大决择分。次当说系缚地地自然本王摩诃[糸*為]品大决择分。其相云何。偈曰。

自然本王中　　有为无为法
具足圆满转　　此中具上下

论曰。就自然本王摩诃[糸*為]品分中。则有二转。云何为二。一者有为转。二者无为转。是名为二。如偈自然本王中有为无为法具足圆满转故。亦有二转。云何为二。一者上转。二者下转。是名为二。如偈此中具上下故。有为无为各有几数。上下转相当如何耶。偈曰。

无为唯有一　　有为有二种
如次实本始　　上下无为主
出生二有为　　转胜广大转

论曰。无为有一。有为有二。一谓有实故。二谓本始故。如偈无为唯有一。有为有二种。如次实本始故。如是三法五十一种金刚位中亦上亦下增长功德转相。云何谓上时中。一一位位无为法主。皆悉各各出生增长一万本始清妙觉慧其下时中。一一位位皆悉各各二亿本始清妙觉慧具足圆满出生增长。如是如是如如上下至小无量。如说本存眷属亦尔。如偈上下无为主出生二有为转胜广大转故。如其次第。增数应知。品地经论修多罗中。作如是说。世间藏地本王海中。无常功德众多无数。常住功德其数微少。是故说言世间藏地乃至广说故。

自然本王广大转地无障无碍俱行道路大决择分第二十九

如是已说系缚地地自然本王摩诃[糸*為]品大决择分。次当说自然本王广大转地无障无碍俱行道路大决择分。其相云何。偈曰。

本王道路中　　依位渐渐转
一主生二伴　　至中无量故
数变皆悉通　　如法应观察

论曰。就自然本王广大转地无障无碍俱行道路分中。依五十一

位。如其次第亦上亦下渐渐转行。无为法主生二有为。若上若下增中无量数。至中无量变故。如偈本王道路中依位渐渐转一主生二伴至中无量故数变皆悉通如法应观察故。部宗花品修多罗中。作如是说。行藏海中有一常德其数无量。行藏海中有二无常功德品类其数无量。亦升亦抃其数无量。乃至广说故。

最极广大俱行山王无尽海海大决择分第三十

如是已说自然本王广大转地无障无碍俱行道路决大择分。次当说最极广大俱行山王无尽海海大决择分。其相云何。偈曰。

无尽海海中　　依位渐渐转
一主生二伴　　至大无量故
数及变例前　　应广通达焉

论曰。就无尽海海藏中。依五十一位。如其次第亦上亦下无为法主出生增长二有为法。增大无量数。至大无量变故。如偈无尽海海中依位渐渐转一主生二伴至大无量故数及变例前应广通达焉故。彼修多罗中。作如是说。行常山王海中。有三种大无量。云何为三。一者常大无量。二者无常大无量。三者转变大无量。乃至广说故。

出离系缚地清白解脱道路大决择分第三十一

如是。已说最极广大俱行山王无尽海海。大决择分。次当说出离系缚地清白解脱道路大决择分。其相云何。偈曰。

解脱道路中　　有二十无为
谓十空十有　　如是诸无为
五十一位中　　皆悉具足有
依法位立转　　有二重重超

论曰。就出离系缚地清白解脱道路分中。则有二十无为常法。所谓十空十有无为各差别故。云何名为十空无为一者广大虚空自然常住离造作空无为。二者大虚空影空无为。三者虚空影影空无为。四者破影无所有空无为。五者空空俱非空无为。六者离言绝说空无为。七者绝离未毕空无为。八者绝离心解空无为。九者绝离穷穷空无为。十者无障无碍大空大空空无为。是名为十。云何名为十有无为。一者一切言说决定常住无破非空无为。二者一切心识决定常住无破非空无为。三者一切大种决定常住无破非空无为。四者一切俱非决定常住无破非空无为。五者一切有实决定常住无破非空无为。六者一切性大决定常

住无破非空无为。七者一切今光决定常住无破非空无为。八者一切有名决定常住无破非空无为。九者一切无名决定常住无破非空无为。十者广大圆满自性本有一切种有决定常住无破非空无为。是名为十。如偈解脱道路中有二十无为。谓十空十有故。如是二十种无为法。五十一种金刚位中。具足圆满无阙失转。如偈如是诸无为五十一位中皆悉具足有故。依如是等二十无为。五十一位建立转相。则有二种。云何为二。一者重重该摄无障碍门。二者次第乱转超过门。是名为二。如偈依法位立转有二重重超故。且重重该摄无障碍门形相如何。偈曰。

二十法一一　　各摄后二十
五十一种位　　一一皆各各
摄五十一位　　亦此相违摄
以此因缘故　　建立重重名

论曰。云何名为重重门相。谓该摄故。云何该摄。谓二十种无为常法信心具足。一一各各摄后诸位各二十种无为法故。如说信心余位亦尔。如偈二十法一一各摄后二十故。五十一种位。各摄五十一。亦无障碍。如偈五十一种位一一皆各各摄五十一位故。亦一一法摄一切位。一一位位摄一切法。亦无障碍。如偈亦此相违摄故。以如是二种该摄门故。立重重名。如偈以此因缘故建立重重名故。如是已说重重该摄无障碍门。次当说次第乱转超过门。其相云何。偈曰。

五十一位中　　随一经五十
渐渐增法数　　周遍广大转

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示五十一种金刚位中。以信为初经五十位。以发心住而为其初经五十位。乃至以最极地而为其初经五十位。若第一转。增四十一百数法位转。若第二转。增八十二百数法位转。乃至最后地故。如偈五十一位中随一经五十渐渐增法数周遍广大转故。蕴高山王品类修多罗中。作如是说。无破地地门中。有寂静宝其数众多。空寂静宝其数众多。若有行者入此门中。通达诸法无为大道。无所障碍无所疑畏。其心自在决定常住大安乐。渐渐增长常功德海。乃至广说故。

解脱山王根本地地无碍自在大决择分第三十二

如是已说出离系缚地清白解脱道路大决择分。次当说解脱山王根本地地无碍自在大决择分。其相云何。偈曰。

根本山王中　　空有互相生
诸位相生故　　转胜广大转

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示十空无为。一一各各出生十有无为常法。十有无为。一一各各出生十空无为常法。五十一位。一一各各出生五十依重重等门。圆满广大转故。如偈根本山王中空有互相生诸位相生故转胜广大转故。摩诃衍海修多罗中。作如是说。解脱海中。亦有空有亦有有空其数众多。如是空有。唯是常灭非无常量。唯是功德非过患品。是故说言解脱藏海。乃至广说故。

解脱山王大道路大决择分第三十三

如是已说解脱山王根本地地无碍自在大决择分。次当说解脱山王大道路大决择分。其相云何。偈曰。

山王道路中　　前所说量中
增空空有有　　位位转胜生

论曰。就解脱山王大道路分中则有三转。云何为三。一者空空转。十空无为一一各各生十空故。二者有有转。十有无为一一各各生十有故。三者位位转。五十一位一一各各生五十故。是名为三。取自相生非他相故。如偈山王道路中前所说量中增空空有有位位转胜生故。余种种门转转增数。应广通达。

广大无尽解脱海海摩诃山王大决择分第三十四

如是已说解脱山王大道路大决择分。次当说广大无尽解脱海海摩诃山王大决择分。其相云何。偈曰。

前所说诸转　　无有穷尽故

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示空生自空无有穷尽。空生异空无有穷尽。空生诸有无有穷尽。有亦如是无有穷尽。位亦如是无有穷尽。重重无穷乱转无穷。无其边际无其始终。甚深甚深周遍周遍广大转行。则是解脱海海山王无碍自在体相用故。如偈前所说诸转无有穷尽故故。

摩诃空尘海藏王道路大决择分第三十五

如是已说广大无尽解脱海海摩诃山王大决择分。次当说摩诃空尘海藏王道路大决择分。其相云何。偈曰。

海王道路中　　具足百自在

以此因缘故　　建立海王名

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示海王藏中无有别法。唯有自在故。有几自在。谓百种故。云何为百。一者时自在。三十二法。亦一时转亦异时转。亦转时中不转。亦不转时中转。亦远时转亦近时转。乃至无量故。二者处自在。一异等处转。乃至无量故。三者物自在。为同异等用。乃至无量故。四者周遍自在。无所不通等。乃至无量故。五者大小自在。极重极微等。乃至无量故。六者有无自在。亦现亦隐等。乃至无量故。七者寂动自在。亦定亦散等。乃至无量故。八者甚深自在。不可思议等事。乃至无量故。九者不自在自在。以逆等事。乃至无量故。十者无碍自在。以逆顺事等。乃至无量故。乃至第百自在自在。无尽自在等皆悉自在。乃至无量故。如前所说三十二法。如是自在具足圆满无阙失转。以此义故立海王名。应审思择。如偈海王道路中具足百自在。以此因缘故建立海王名故。觉花修多罗中。作如是说。第一广分大海门中。若广说有一十方世界之尘量自在。若略说有一百自在。乃至广说故。

大不可思议重重不可称量阿说本王大决择分第三十六

如是已说摩诃空尘海藏王道路大决择分。次当说大不可思议重重不可称量阿说本王大决择分。其相云何。偈曰。

阿说本王中　　有十方尘量
十方空尘量　　三十三法海

论曰。今此偈中为明何义。为欲现示阿说海中具足圆满十方世界之尘数。十方世界之尘数。三十三法海。十方世界之尘数。十方虚空之尘数三十三法海故如偈阿说本王中有十方尘量十方空尘量三十三法海故。本王修多罗中。作如是说。

尔时世尊告大众言。我以三达智。通达一切法。无所障碍无所阙失。而有一海不可思议。不可思议不能穷了。谓空尘本王性德圆满自在自在无尽藏海。乃至广说故。

大宗地玄文本论卷第八

校量功德赞叹信行现示利益大决择分第三十七

如是已说大不可思议重重不可称量阿说本王大决择分。次当说校量功德赞叹信行现示利益大决择分。其相云何。偈曰。

譬如盛火聚　　虽有极远处
以光明势力　　能破远方闇
此玄文本论　　亦复如如是
若有众生类　　同世界共住
虽未得见学　　此论火光明
能破远众生　　心相不觉闇
令得觉知明　　随分伏其染
譬如盛火聚　　转胜近其处
光明渐渐了　　能破闇更增
此玄文本论　　亦复如如是
若有众生类　　同一国共住
虽未得见学　　此论火光明
除众生无知　　转转令分明
譬如盛火聚　　转转近其处
光明耀更增　　此玄文本论
亦复如如是　　若有众生类
同一城共住　　虽未得见学
此论火光明　　除众生无知
转转更分明　　譬如盛火聚
更转近其处　　光明重重增
暖气温其身　　此玄文本论
亦复如如是　　若有众生类
同一家共住　　虽未得见学
此论火光明　　除心惑护身
转转增长故　　譬如有一人
得彼大火聚　　此人则便得
六种大利益　　谓能塞寒气
能成熟资具　　不入毒虫等
破闇常明了　　随请人普施
焚烧秽粪等　　此玄文本论
亦复如如是　　若有众生类
得此玄文论　　此人即便得
六种大利益　　谓禁烦恼军
成就功德品　　不入邪魔众
破无明品类　　般若慧现前
贫穷佛法财　　来乞求众生
随顺普施与　　烧灭烦恼粪
比如有妙华　　[(糸*昌)/立]水深池中
名曰青莲华　　有人刹那中
见此莲华相　　一百七日中

其眼根清白　终日无晦浊
此玄文本论　亦复如如是
若有众生类　虽不知此论
文义之大海　而目见此论
其眼根清净　见三世诸佛
有作方便目　比如有天鼓
悬圆生树顶　名曰妙声觉
无量天女子　闻此鼓音已
二千七日中　其耳根清速
无塞隔之事　此玄文本论
亦复如如是　若有众生类
虽不知文义　而耳闻此论
其耳根清净　闻诸佛梵响
有作方便耳　比如有妙药
生雪山之顶　名曰上味常
有人取此药　着其舌之原
身香极芬芬　不承用饮食
其命极长远　亦飞腾虚空
此玄文本论　亦复如如是
若有众生类　此论中一字
一句若一行　若一决择分
若一卷之量　以舌经读诵
虽不知义理　而获得一切
诸修多罗海　经读诵功德
比如有菩萨　名曰不思议
大力解脱者　此菩萨大士
神通自在故　于一切所作
皆无所障碍　随应悉现前
此玄文本论　亦复如如是
若有诸众生　观达其义理
觉悟文下诠　通达一切法
皆无所障碍　一一觉分明
比如有神王　名曰大安乐
有人须小具　祀祠此神王
出兴七宝藏　令得大安乐
此玄文本论　亦复如如是
若有一男女　此玄文本论
勤受取读诵　有人须小具
专心供此人　即得无穷尽
福德智慧宝　无所疑畏心

比如有妙香　名曰芬满布
有人持此香　游行于远方
其经过处处　七七日中间
有香气不尽　此玄文本论
亦复如如是　若有一男女
荷担此论部　游行于远方
若度大海水　所有诸众生
皆得大利益　若度山野等
所有诸众生　亦得大利益
譬如有妙珠　名曰如意宝
随此珠住处　无量眷属玉
遍周匝围绕　此玄文本论
亦复如如是　随其住止处
有十方世界　尘量大神王
一一大神王　各率十方界
尘数眷属神　守护此论珠
若灭正法时　作微尘散坏
所有诸神王　发大声哭涕
随尘所住处　往诣常守护
受持此论者　如是数量神
若生若死后　常不离守护
功德虽无量　而略说如是

校量过患呵责诽谤现示罪业大决择分第三十八

如是已说校量功德赞叹信行现示利益大决择分。次当说校量过患呵责诽谤现示罪业大决择分。其相云何。偈曰。

譬如有一山　名曰宝轮上
此山具七宝　更无有穷尽
贫穷求宝类　无量无边数
有珠能禁宝　名曰顶玻璃
若人有此珠　则能取七宝
远离贫穷苦　获得大安乐
若人无此珠　不能宝禁故
终日不能得　问所以者何
若无珠人诣　唯见虎狼熊
及赤蛇青蛇　种种杂毒虫
终不见珍宝　以见毒类故
其心极疑怖　狂乱而驰走

乃至于死灭　　珍宝自然有
而彼求珍人　　福薄罪重故
终不能见得　　众生亦如是
善根甚深人　　捧坚固信珠
入大乘深海　　取功德之宝
出生死苦轮　　善根微薄人
得见甚深论　　无实信心故
依正作邪解　　受苦轮无期
譬如生盲人　　得妙庄严具
无有欢乐事　　痴人亦如是
虽得甚深论　　其愚痴极故
不觉出世宝　　无有学习心
譬如居井龙　　从流水至海
大迷大乱故　　谤海而命终
痴人亦如是　　自所习坚执
定一不移转　　闻未曾有法
大迷大乱故　　诽谤其广大
堕落恶道中　　无有出离期
若有众生类　　见闻斯论教
不信心诽谤　　此人则诽谤
三世一切佛　　三世诸法藏
三世诸僧海　　此人所得罪
无量无量数　　不能知边际
十方界尘量　　诸佛大菩萨
一时悉出现　　宣说如是量
法门之大海　　专教化此人
经过无量劫　　终不能教化
问所以者何　　唯宣说此法
无余别道故　　如是众生类
十方界尘量　　诸佛大菩萨
以大神通力　　向未来远劫
观察其限界　　无觉道之期
问所以者何　　不学三十四
大金刚轨则　　到大涅槃岸
无有是处故　　是故诸行者
以勤修方便　　应观其法海
不能达其原　　妄生诽谤心
堕落恶道中　　无有出离期
决定不应作　　决定不应作
罪业虽无量　　而略说如是

现示本因决定证成除疑生信大决择分第三十九

如是已说校量过患呵责诽谤现示罪业大决择分。次当说现示本因决定证成除疑生信大决择分。其相云何。偈曰。

我于往昔无量劫　　随世尊修菩萨行
一时世尊王家奴　　国名金水其王名
宝金轮藏此大王　　有三十亿奴婢类
有六十亿大白马　　金银等宝亦无尽
有最下奴名常信　　于中大王告常信
汝受此六十亿马　　不离守护令无伤
尔时彼奴受诸马　　常恒不离无伤护
如是六十亿白马　　经一日食百两金
时常信作如是念　　我身唯一马众多
难哉难哉无伤畜　　此诸马恶驰难禁
今何方便能护持　　常信作是念已讫
则便依师学术方　　术力变作万白马
六十亿白马中中　　[(亠/日)/(山/大)][(亠/日)/(山/大)][打-丁+咒][打-丁+咒]立化马
发大声作如是唱　　马马皆悉作礼拜
尔时有中中化马　　皆悉先前作礼拜
余诸马皆随礼拜　　作如是事已讫后
化马责小咎皆杀　　诸马更皆伏从化
常信所愿悉成就　　都无所忧怪之心
常信更复作是念　　此诸马皆从我化
除其为资具黄金　　造作善业易秽报
告诸马作如是唱　　谛听谛听诸畜生
我身并及汝等身　　于过去世心负悔
具作一切恶业障　　亦奴亦马生此处
恒一切时不自在　　病苦所逼饥寒乱
一时不得其安乐　　若此生中不作善
后世亦受如是报　　去去无有出离期
如宜汝等诸畜生　　除自资具供德处
须臾饥渴感长乐　　我人有思心欲修
无其闲闲空过时　　况汝等畜生之身
形秽心浊修何时　　如宜从我化无逆
其国中有殊胜鸟　　名曰雅音声觉悟
此鸟声不可思议　　人闻其音大悲慨
尔时彼六十亿马　　闻常信所语已讫
一时发大声悲哭　　至十日量无休息

如是诸马其声响　　与雅音声觉悟鸟
平等平等无差别　　尔时常信马皆喜
百两金分为二分　　一分以为生长具
一分以为福田分　　福田分五十两金
造作一金刚佛像　　总有六十亿佛像
最上第一大白马　　名曰长严杂色见
常信及诸马皆死　　第二生中皆悉人
同一眷属不相离　　出家学道勤修行
彼六十亿出家人　　皆名马鸣无别名
从过去立名字故　　过去常信今释迦
彼时六十亿白马　　今时六十亿马鸣
最第一马杂色见　　今时中我身而已
第三生中亦人身　　随世尊行菩萨行
第四生中亦得人　　随世尊习忍辱行
转转经过五百生　　次生中嗔因缘故
得重蛇身受大苦　　次生中受大鱼身
次生中亦得蛇身　　以蛇身诣世尊所
投体忏悔发惭愧　　以偈表意发大心
次生中得人同分　　随世尊发愿系属
则世尊作如是愿　　我若成觉道圆满
宣说百亿修多罗　　普利益广略众生
我则作如是誓愿　　造作一百释明论
分利益广略众生　　如次后后经多生
世尊满足行因海　　安住法界山王位
我亦渐渐修因行　　证入第八不动地
我则往诣世尊所　　稽首顶礼立一面
尔时世尊告我言　　我念往昔无量劫
汝我同住一处中　　发愿作系属因缘
如宜汝造作论教　　我灭度后兴正法
我则更顶礼和南　　向世尊作如是白
我今不知作论法　　雅闍都无所觉达
唯愿世尊为迷子　　开晓造作论教法
尔时世尊告我言　　善哉善哉善男子
谛听谛听善思念　　我当为汝分别说
善男子诸佛法藏　　无量无边不说劫
无穷尽亦无分界　　如是无量法藏海
若广说论若略说　　皆通该摄无余持
是名造作论教法　　我亦重疑更作请
法门海无量无边　　我今未满福智海
居学位中未究竟　　皆摄无余持何得

尔时世尊告我言　　法门大海虽无量
有摄无量宗本法　　若具摄此宗本法
是名说摄诸法藏　　我亦更作如是白
云何名为宗本法　　其数几有可知不
尔时世尊告我言　　所言宗本法体者
谓三十四法大海　　若有论者具此法
名言圆满大海论　　若有论者不具者
名言一分小智论　　以如是大要因缘
我今依三十四法　　该摄安立无余说
因缘品类虽无量　　而总言略说如是

劝持流通发大愿海大决择分第四十

如是已说现示本因决定证成除疑生信大决择分。次当说劝持流通发大愿海大决择分。其相云何。偈曰。

愿此圆满大海论　　遍不思议尘刹中
出生无量般若日　　消除无边无明闇
转作三宝之大海　　无非法而功德藏
非请感周遍相应　　非劝策自然成就

金七十论三卷

金七十论卷上(此是外道迦毗罗仙人造二十五谛非是佛法)

三苦所逼故　　欲知灭此因
见无用不然　　不定不极故

说此偈缘起。昔有仙人名迦毗罗。从空而生自然四德。一法二慧三离欲四自在总四为身。见此世间沉没盲闇起大悲心。咄哉生死在盲闇中。遍观世间。见一婆罗门姓阿修利。千年祠天隐身往彼说如是言。阿修利汝戏在家之法。说是言竟即便还去。满千年已而复更来重说上。言是婆罗门即答仙曰。世尊我实戏乐在家之法。是时仙人闻已复去。其后更来又说上言。婆罗门答之亦如是说。仙人问曰汝能清净住梵行不。婆罗门言如是能住。即舍家法修出家行为迦毗罗弟子。外曰此婆罗门欲知从何因生。答曰三苦所逼故。何者为三苦。一依内二依外三依天。依内者谓风热淡不平等故能生病苦。如医方说从齐以下是名风处。从心以下是名热处。从心以上并皆属淡。有时风大增长逼淡热则起风病。热淡亦尔是名身苦。心苦者可爱别离怨憎聚集所求不得。分别此三则生心苦。如是之苦名依内苦。依外苦者所谓世人禽兽毒蛇山崩岸坼等所生之苦名曰外苦。依天苦者谓寒热风雨雷霆等。通如是种种为天所恼而失心者名依天苦。三苦所逼故生。于欲知为灭苦因。外曰。是因苦能灭此三苦分明已显现。一者八分医方所说能灭身苦。二者可爱六尘能灭心苦。是因已显现。何假复欲知。答曰。此义不无但为二种过失。是故欲知不违道理。其二失者。一无定。二无极。外曰。若八分医方等有两过失故不足为灭苦因者。四皮陀中有别因。此因得果是定是极。故汝欲知则无所用。四皮陀中说言。我昔饮须摩味故成不死。得入光天识见诸天。是苦怨者于我复何所作。死者于我复何所能。答曰。汝见随闻尔有浊失优劣。翻此二因胜变性我知故。所见因者医方中所说有不定不极过失。随闻因者传闻所得。初从梵王乃至仙人。故说四皮陀名随闻。此皮陀者亦两过失。如是见医方复有三过失。一者不清净。如皮陀中说。兽汝父母及眷属悉皆随喜汝。汝今舍此身必得生天上。如马祠说言。尽杀六百兽。六百兽少三不具足则不得生天为戏等五事。若人说妄语诸天及仙人说此非是罪。如是等罪随如是等罪随闻因中有。是故不清净。二退失者。如皮陀中说。无故而帝释及阿修罗王。为时节所灭。时不可免故。是法若灭尽。施主从天退。故有退失义。三优劣者。譬如贫穷见富则忧恼。丑好及愚智忧恼亦复然。天中亦如是。下品见上胜次第生忧恼。是故有优劣。此三及前两由此五过失。皮陀不为因。外曰。若尔何因为胜。答曰。翻此二因胜。谓二因者一医方所说。二皮陀所说。翻此两因欲

知所得因。此因有五德。一定。二极。三净。四不退。五平等。是故胜前两。外曰。此因何因得。答曰。变性我知故。变者。一大。二我慢。三五尘。四五根。五五知根。六心。七五大。是七名变自性所作故。自性者无异本因。我者知者。诸人知此二十五真实之境不增不减决定脱三苦。如解脱中说偈。若知二十五随处随道住。编发髻剃头得解脱无疑。外曰。云何分别本性变异及知者。答曰。本性无变异。大等亦本变。十六但变异。知者非本变。本性者能生一切不从他生。故称本性。本性能生于大等。是故得本名。不从他生故。是故非变异。大我慢五尘。此七亦本亦变异。大从本性生故变异。能生我慢故是本。我慢从大生故变异。能生五唯故称本。五唯种从慢生故变异。能生大及根故名本。声唯种者生空及耳根故为本。乃至香唯种生。地及鼻根。如是七亦本亦变异。十六但变异者。空等五大耳等五根舌等五作根及心。是十六法但从他生。不生他故但变异。知者非本异者。知者者此中名我知为体故。此我不能生不从他生。异前三故非本非变异。外曰。此三义何量为知。世中有量能知如称尺等。知长短轻重。答曰。证比及圣言。能通一切境。故立量有三。境成立从量。此论中立量有三。一者证量。证量者。是智从根尘生不可显现。非不定无二。是名证量。二者比量。比量者。以证为前。比量有三。一者有前。二者有余。三者平等。三者圣言。圣言者。若捉证量比量不通此义。由圣言故是乃得通。譬如天上北郁单越非证比所知。信圣语故乃可得知。圣言者。如偈说。阿含是圣言。圣者灭诸惑。无惑不妄语。因缘不生故。转通一切境者。若有余量及余所知不出此三义。平等六量以圣言摄故。境成立从量者。境谓二十五义摄一切故。成立者。明此二十五。云何得名境。智量所行故。故得成于境。由证比圣言故得略立三广则二十五。外曰。说量有三。量相云何。答曰。对尘解证量。比量三别知。相有相为先。圣教名圣言。对尘解证量者。耳于声生解。乃至鼻于香生解。唯解不能知。是名为证量。比量三别知者。一有前。二有余。三平等。此三种智因证量故。能别此三境及三世。是名比量。如人见黑云。当知必雨。如见江中满新浊水。当知上源必有雨。如见巴吒罗国庵罗树发华。当知憍萨罗国亦复如是。相有相为先者。相有相相应不相离。因证此相故。比量乃得成。圣教名圣言者。如梵天及摩□王所说四皮陀及正论。外曰。说比量有三。何量何境界。能所得通达。答曰。依平等比量。过根境得成。若所依比不显。随圣言则现。依平等量者。谓于比量中是曰平等量。自性及与我。此境过根故平等能别。大等诸末有三种德。一乐。二苦。三痴闇。此末德离本德。末德则不成。故由末德比本。是故自性由平等比成。我者应决定有。大等变异为他故。故我亦由平等成。若依证比量。有义不得成。为出智外故。依圣言得解。如上天帝释北郁单越等。外曰。自性及我无不可见故。如非自在二头三手。答曰。实有诸义八种不可见。何者为八。以偈示曰。

最远及最近　　根坏心不定
细微及覆障　　伏逼相似聚

世间实有物远故不可见。譬如堕彼岸此则不能知。近故不可见。如尘在眼则不能取。根坏故不见。犹如聋盲人不能取声色。心不定故不见。譬如心异缘不能得此境。细微故不见。如烟热尘气散空细不知。覆障故不见。譬如壁外物隔覆不可知。伏逼故不见。譬如日光出星月不复显。相似故不见。如粒豆在豆聚同类难可知。如是实有物八种不可见。无物有四种亦复不可知。一生前不可见。如泥未作器。器则不可知。二坏无故不见。如瓶破坏已则不可复知。三互无故不见。如牛中不见马马中不见牛。四极无故不见。如非自在人二头及三手。如是十二种有无不可见。是故汝谓不可见故便言自性及我无。是义不然。外曰。若谓自性及我不可见者。于十二中是何不可见。答曰。一因缘故不可见。何者一因缘。以偈示曰。

性细故不见　　非无缘可见
大等是其事　　与性不似似

性细故不见非无缘可见者。自性实有。微细故不见。譬如烟等于空中散细故不可见。自性亦如是。不如第二头第三手毕竟无故不可见也。外曰。若不可见。云何得知有。答曰。缘事见自因自性所造。事依平等比量知自性实有。外曰。何等是其事。答曰。大等是其事。从自性生大。从大生我慢。从我生五唯。从五唯生十六见。大等事有三德。故知自性有三德也。与性不似似者。是事有二种。一者与自性不相似。二者与自性相似。譬如一人生二子。一则似父。一则不似。是因为事有似本不似本。后当广说。此论等有如此事。若弟子可则。于自性等为有为无亦有亦无。云何如此圣执不同故。有诸圣人谓土聚等已有瓶等。卫世师等谓先无后有此义等。释迦所说土聚中瓶不有不无。由是三说。是故我执是中间。答曰。我先破释迦执。后破卫世师。释迦所说非有非无。是义不然。自相违故。若非有者即成无。若非无者即是有。是有无者一处相违。故不得立。譬如有说此人者亦死亦活。此言相违则不成就。释迦言亦如是。三藏曰。此计不然。何以故。释迦无此执故。若释迦说非有不执无。说非无不执有。离有无执故不成破也。今破卫世师执耶执。卫世师我义中有五因。能显因中定有果。何等有五因。

无不可作故　　必须取因故
一切不生故　　能作所作故
随因有果故　　故说因有果

一无不可作故者。世中若物无造作不得成。如从沙出油。若物有

可作如压麻出油。若物此中无。从此不得出。今见大等从性生。故知自性有大等。二必须取因故者。若人欲求物。必须取物因。譬如有人计明日婆罗门应来我家食故我今取乳。若乳中无苏酪何故不取水。求物取因故。故知自性中有大。三一切不生故者。若因中无果者。则一切能生一切物。草沙石等能生金银等物。此事无故。故知因中有果。四能作所作故者。譬如陶师具足作具从土聚作瓶盆等。不从草木等以作瓶盆。故知自性能作大等。故自性有大等。五随因有果故者。谓随因种类。果种亦如是。譬如麦芽者必随于麦种。若因中无果者。果必不似因。是则从麦种豆等芽应成。以无如此故。故知因有果。卫世师等执因中无果。是义不然。故知因中定有果。中间问已竟。还续说前义。与性不似者。不似有九种。

有因无常多　　不遍有事没
有分依属他　　变异异自性

一有因者。大等乃至五大皆有因。自性为大因。我慢大为因。五唯慢为因。根等十六物。五唯为其因。自性不如是。无有因生故。故谓不相似。二无常者。大等从性生。生故是无常。无常有二种。一暂住无常。二念念无常。暂住无常者。相违缘未来。是时则暂住。譬如山树等。未有火灾时。是则暂停住。火灾若来至。是时五大等。则没五唯中。五唯没我慢。我慢没于大。大没自性中。故大等是无常。自性不如是。常无有没故。三多者。谓大等则为多人。人不同故。慢等亦如是。自性唯是一。多人所共故。四不遍者。自性及我遍一切处。谓地空天。大等诸物则不如是。不遍一切故。是故与性异。五有事者。大等诸物欲起生死时。依此十三具。能使细微身轮转于生死申缩往还故。自性不如是。无有申缩故。六没者。大等诸物转末还本则不可见。是名为没。如五大等转没五唯中不复见大等。乃至大没自性中。大亦不可见。自性不如是。无有转没故。七有分者。大等皆有。分分分不同故。自性不如是。常无分分故。八依他者。谓大依自性。我慢依于大。五唯依我慢。五大等十六。并依于五唯。自性不如是。不由他生故。九属他者。大等从本生。末不自在故。譬如父存时。儿不得自在。自性不如是。无本为他故。由此九种因。本末皆不同。故谓不相似。已说不相似。相似今当说。与性似者。以偈示曰。

三德不相离　　尘平等无知
能生本末似　　我翻似不似

相似有六种。初三德者。变异有三德。变异者。所谓大我慢乃至五大等。此二十三皆有三德。一乐。二苦。三痴闇。末有三德。故知本有三德。末不离本故。譬如黑衣从黑缕出。末与本相似。故知变异有三德。变异由本故。自性有三德。谓本末相似。二不相离者。变异

与三德不可分离故。譬如牛与马。其体不为一。三德与变异。其义不如是。自性有三德。斯义亦复然。同不相离故。本末则相似。三尘者。是大等变异。我所受用故。故说名为尘。自性亦如是。我所受用故。四平等者。是大等变异。一切我共用。如一婢使有众多主。同共驱役故。自性亦如是。一切我同用。是故说相似。五无知者。是大等变异。不能识分别。乐苦及闇痴。知我独得故。离我诸法无有知。自性亦如是。本末同无知。其义则相似。亦能生本末。似者大能生我慢。我慢生五唯。乃至五大等。自性能生大。故本末皆相似。我翻似不似者。变异与自性。有六种相似。我无此相似。是故翻于似。又翻不似者。变异与自性。九种不相似。我翻于八种。故名翻不似。我有多义故。与自性不相似。外曰。变异与自性。已说有三德。是三德者。何等为相。以偈答曰。

喜忧闇为体　　照造缚为事
更互伏依生　　双起三德法

喜忧闇为体者。是三德者一。萨埵。二罗阇。三多磨。喜为萨埵体。罗阇忧为体。闇痴多磨体。是现三体相。照造缚为事者。是三德何所作。初能作光照。次则作生起。后能作系缚。是三德家事。更互伏依生双起三德法者。何等三德法。其法有五种。一更互相伏者。若喜乐增多。能伏忧痴闇譬如盛日光。能伏月星等。若忧恼增多。能伏喜乐痴。亦如明日光。能伏星与月。若闇痴增多。能伏忧喜乐。亦如日盛光。星月明不现。二更互相依者是三德相似。能作一切事。如三杖互能相依能持澡灌等。三更互相生者。有时喜生忧痴。有时忧恼能生喜痴。有时痴能生忧喜。譬如三人更互相怙同造一事。如是三德在大等。中更互相怙共造死生。四更互相双者。是喜有时与忧双。有时与阇双。是忧有时与喜双。有时与闇双。痴亦如是。有时与喜双。有时与忧双。如婆娑仙人说偈。

喜乐为忧双　　忧恼与喜双
有时喜忧恼　　与闇痴为双

五更互起者。是三德更互作他事。譬如王家女相貌甚可爱。是名为喜德。是喜转成色。为夫及生属。而作于喜乐。是名作自事。能令同类女。一切生忧恼。是名作他事。亦能生他痴。犹如婢使等。恒忧其驱役。无计得解脱。其心转痴闇。是名生他事是名为喜德。能作自他事。忧生自他事者。譬如劫贼缚王家女。时有王种乘马执杖来相救拔忧转作王种。王是可畏境。生女欢喜。我当得解脱。是名生他事。杀害劫贼故。能生贼忧恼。是名生自事。余贼见王故。如杌不能动。是名生他痴。是名忧生自他事。闇生自他事者。如大厚黑云能起电等。闇痴转作云。一切农夫有种食者。皆生欢喜。是名生他事。又能

生闇痴。譬如贞女与夫相离见此云电。忧夫不得还。能生女痴故。是名生自事。亦能生忧恼。譬如估客在于道中。寒湿不能载。其心则忧恼。是名生他事。如此五种者。是三德家法。复有三德相。

喜者轻光相　　忧者持动相
闇者重覆相　　相违合如灯

喜为轻光相者。轻微光照名之为喜。若喜增长一切诸根轻无羸弱能执诸尘。是时应知喜乐增长。忧为持动相者。持者心高不计他。如醉象欲斗。敌象来相拄。若忧增长者。是人恒欲斗。其心恒躁动。不能安一处。是时应知忧德增长。闇为重覆相者闇德若增长。一切身并重。诸根被覆故。不能执诸尘。是时应知闇德增长。外曰。若三德互相违。犹如怨家者。云何共作事。答曰。实如此三德互相违。为属一我不自在故。得共一事。譬如相违合为灯。三物合为灯。是火违油炷。油亦违火炷。如是相违法。能为人作事。三德亦如是。其性虽相违。能为我作事。外曰。上说亦相似我。已得一种。余五我未得。已成就三德。余五亦应然。以偈答曰。

不相离等成　　由德翻无故
末德随本德　　非变异成得

不相离等成者。不相离等五。义如前说。变异中已成。由是未成故。自性中得成。由德翻无故者。是不相离等五义变异中成故。故知自性中必有。云何如此。由三德故。若三德不独住。知更互不相离。若不相离者。当知即为尘。既名为尘者。当知即平等。若平等所受者。是故知无知。若尘若平等。若无知。是故知能生。若知。变异中有此六义者。则知自性中亦有此六义。云何知如此。若翻则无故。若除本自性。末则无六义。譬如除去缕。则无有别衣。即衣即有缕。缕衣不相离。末必由于本。本末不相离。末德随本德。非变异得成者。是世间中一切末德必随本德。犹如赤缕所作衣。衣必随缕赤。变异等亦如是。由三德故五义得成。由末六义故非变异中知有六义。外曰。世间中若物不可现。是物则为无譬如第二头。如是自性不可现。云何知其有。答曰。雪山称两者。其量不可知。不可言无量。自性亦如是。何因得知有。

别类有量故　　同性能生故
因果差别故　　遍相无别故

自性实有。云何得知。别类有量故。是世间中若物有作者。此物有量数。譬如陶师从有量土聚作器有数量。此器若无本。器应无数量。亦应无器生。见器有数量。是故知有本。缕成衣等譬。其义亦如

是。此法中大等变异亦有数量。何者为数量。大有一我慢。一五唯五根。十一大有五。是变异者。我见有有量。因平等似量。决知有自性。若自性无者。此变异无数量亦复应是无。同性故者。譬如破檀木。其片虽复多。檀性终是一。变异亦如是。大等虽不同。三德性是一。以此一性故。知其皆有本。故知有自性。能生故者。若是处有能是处则可生。譬如陶师有瓦器能能生瓦器不能生衣等。是器生者依能故得成。此能必有依。谓依于陶师。变异亦如是。变异者。有生是生因能成。是能有依处。自性是其依。因此能生故。则知有自性。因果差别故者。世间因果差别亦可见。譬如土聚为因瓶等为果。是器能盛水油等。土聚则不能。是因果差别。缕衣亦如是。如是大等变异定是果。见此果知有别因不相似。是故有自性。遍相无别故者。复有别因为知自性是实有。遍相者。三种世间。谓地空天。实时一切世间无差别。五大十一根没五唯中无差别。乃至大没自性中亦无差别。是变异是自性不可说。实时变异无故。自性亦应无。自性若无。生死亦无。是义不然。是自性实。后更能生三种世间故。故知自性有。为五因故立有自性。外曰。若自性有者。不能生变异。以无伴故。譬如一人不能生子一缕不生衣。自性亦如是。以偈答曰。

性变异生因　　三德合生变
转故犹如水　　各各德异故

性变异生因者。此义中自性有三德故能生变异。自性无此德。汝言则为实。若有三德不相应故不能生异。是事不然。三德合生变故。譬如有多缕。和合能生衣。三德亦如是。更互相依故。所以能生异。外曰。世间生有两。一者转变生。如乳等生酪等。二非转变生。如父母生子。自性生变异。为属何因生。答曰。转故如乳酪自性转变作变异。故是变异即是自性。是故别类生。此中不论受。外曰。若一因不能生多种果。此义中自性若是一。云何得生三种世间。生天则欢乐。生人则忧苦。生兽等则闇痴。若从一因生。云何得三品。答曰。犹如水。各各得异故。

天水初一味　　至地则变异
转为种种味　　各各器异故

若在金器其味最甜。若至地上随地气味种种不同。三种世间亦如是。从一自性生三德不同故。天上萨埵多。是故诸天恒受欢乐。人中罗阇多。故人多受苦。兽道多摩多故兽等恒痴闇。是等诸道中三德。恒相应。以有偏多故。故如此差别。如是一自性能生三世间。三德不同故。是故有胜劣。自性已究竟。今当次说我。我者微细如自性。云何知有我。为显我有故。而说如是偈。

聚集为他故　　异三德依故
食者独离故　　五因立我有

一聚集为他故者。如自性变异知者故得解脱。初偈说如此。又说五因成立自性及变异竟。我人最微细。应当次成立。人我是实有。聚集为他故。我见世间一切聚集并是为他。譬如床席等。聚集非为自用。必皆为人设。有他能受用。为此故聚集。屋等亦如是。大等亦如是。五大聚名身。是身非自为。决定知为他。他者即是我。故知我实有。二异三德故者。自性及变异。六种相似义。上来已说偈。三德不相离。尘平等无知。能生本末似。我翻似不似。因此六异故。是故说我有。三依故者。若人依此身。身则有作用。若无人依者身。则不能作。如六十科论中说。自性者人所依故能生变异。是故知有我。四食者。如世间中见六味饮食。知有别能食。如是见大等。所食必知应有别能食者。是故知有我。五独离故者。若唯有身。圣人所说解脱方便即无所用。如昔有仙人往婆罗门众所说。如是言。

一切富皮陀　　一切饮须摩
一切见儿面　　愿后成比丘

若唯有身。何用是义。故知离身别自有我。若无别我唯有身者。则父母师尊死后遗身。若烧没等。如是供养则应得罪。应无福德。以是义故知有别我。复有圣言。

筋骨为绳柱　　血肉为泥涂
不净无常苦　　富我离此合
汝舍法非法　　虚实亦应舍
舍有亦应舍　　清净独自存

若无我者。独存义不存。因此圣言故。故知定有我。依此五种因。有我义成立。外曰。我者何相多身共一我。身身各一我。若言云何如此疑诸师执相遍故。有说一我者。遍满一切身。如贯珠绳。珠多绳一。亦如毗细天一万六千妃一时同欲乐。一我亦如是。能遍一切身。复有余师说。身身各有我。是故我生疑。答曰。我多随身各有我。云何知如是。以偈释曰。

生死根别故　　作事不共故
三德别异故　　各我义成立

生死根别故者。若我是一。一人生时则一切皆生。处处女人悉俱有胎。亦应有正生。亦应有童男。亦应有童女。如是各各异。不俱共一时。是故知我多。复次我一者。若一人死时。一切人皆死。以无是

义故。故知我不一。复次诸根异故。若人一者。一人聋时一切悉应聋。盲及喑哑诸疾病等并皆一时。无如是义故。是故知我多。复次三德别异故。若人一者。三德应无异。如一婆罗门生于三子。一聪明欢乐。二可畏困苦。三闇黑愚痴。若人一者。一人喜乐一切同喜乐。苦痴亦如是。汝说贯珠及毗细譬。故我一者。是义不然。是故因五义则知我有多。外曰。我此中有疑。是我者。为作者非作者。若言云何有此疑。世流布语故。世间说人去人来人作。僧佉说人非作者。卫世师说人是作者。是故我疑。答曰。人非作者云何得知。以偈释曰。

翻性变异故　　我证义成立
独存及中直　　见者非作者

翻性变异故者。前两偈中说我者异自性亦殊于变异。翻异二相故。与两不同故。三德是能作。异此三德故是故非作者。外曰。若非作者用此何为。答曰。为立证义故。我证义成立。我是知者故。余法不如是。独存者。若异性及变异清净故独存。中直者。与三德异故。三德申缩不同故。是故为中直。譬如一道人独住于一所。不随他去来。唯见他来去。如是三德者。能申缩生死。唯有一我人。能见如是事。是故为中直。异性变异故。是故我有知故名为见者。以是事故。故说见者非作者。故三德能作是义成立。人我是实有是多非作者。此义亦成立。外曰。若人非作者。决意是谁作。我今当修法。离恶成就愿。此决意是谁作。若三德作此决意。是智有知。前说三德无知故。若人作决意。人则成作者。前已说人非作者故。故有双过失。以偈答曰。

三德合人故　　无知如知者
三德能作故　　中直如作者

三德合人故者。是三德无知能作我有知非作。是二相应故三德如有知。譬如烧器与火相应热与水相应冷。如是三德与知者相应如有知能作决意。故说无知如知者。汝说随世流布语故人能作者。此义我今答。三德能作故。中直如作者。因此和合故非作说能作。如一婆罗门误入贼群中。贼若杀执时其亦同杀执。与贼相随故是故得贼名。人我亦如是。与作者相随。以世流布语。说我为作者。外曰。自性与人何因得和合。以偈答曰。

我求见三德　　自性为独存
如跛盲人合　　由义生世间

我求见三德者。我有如此意。我今当见三德自性。故我与自性合。自性为独存者是因苦人唯有能知见。今当为彼令得独存。以是义

故自性与我和合。譬如国王与人和合。我应使是人。是人亦与王和合。王应施我生活故。是王人和合由义故。得成我自性和合义亦如是。我为见故自性为他独存故。如跛盲人合者。此中有譬昔有商侣往优禅尼。为劫所破各分散走。有一生盲及一生跛众人弃择。盲人漫走跛者坐看。跛者问言。汝是何人。盲者答言。我是生盲不识道故所以漫走。汝复何人。跛者答言。我生跛人唯能见道不能走行。故汝今当安我肩上。我能导路。汝负我行。如是二人以共和合遂至所在。此之和合由义得成就。至所在各各相离。如是我者见自性时即得解脱。是自性者亦令我独存各相舍离。由义生世间者由人为见他自性为独存故。因此二义故得和合。是和合者能生世间。譬如男女由两和合故得生子。如是我与自性合。能生于大等。外曰。已说和合能生世间。是生次第何如。以偈答曰。

　　自性次第生　　大我慢十六
　　十六内有五　　从此生五大

　　自性次第生者。自性者。或名胜因。或名为梵。或名众持。若次第生者。自性本有故则无所从生。自性先生大。大者或名觉。或名为想。或名遍满。或名为智。或名为慧。是大即于智故大得智名。大次生我慢。我慢者或名五大初。或名转异。或名焰炽。慢次生十六。十六者。一五唯。五唯者。一声二触三色四味五香。是香物唯体唯能。次五知根。五知根者。一耳二皮三眼四舌五鼻。次五作根。五作根者。一舌二手三足四男女五大遗。次心根。是十六从我慢生。故说大我慢十六。复次十六内有五。从此生五大。十六有五。唯五唯生五大。声唯生空大。触唯生风大。色唯生火大。味唯生水大。香唯生地大。见自性变异我三法得解脱。我今已说竟。外曰。已说从自性生大。大者何为相。以偈答曰。

　　决智名为大　　法智慧离欲
　　自在萨埵相　　翻此是多摩

　　决智名为大者。何名为决智。谓是物名阂是物名人。如此知觉是名决智。决智即名大。是大有八分。四分名为喜。四分名闇痴。喜分者。谓法与智慧离欲及自在。法者何为相。夜摩尼夜摩。夜摩者有五。一者无嗔恚。二恭敬师尊。三内外清净。四减损饮食。五者不放逸。尼夜摩亦五。一不杀。二不盗。三实语。四梵行。五无谄曲。十种所成就。是故名为法。何者名为智。智有二种。一外智。二内智。外智者。六皮陀分。一式叉论。二毗伽罗论。三劫波论。四树底张履及论。五阐陀论。六尼禄多论。此六处智名为外。内智者。谓三德及我。是二中间智由外智得。世间由内智得。解脱。何者为离欲。离欲有二种。一外二内。外者于诸财物。已见三时苦恼。谓觅时守时失

时。又见相着杀害二种过失。因此见故离欲出家。如是离欲未得解脱。此离欲因外智得成。内离欲者。已识人与三德异故求出家。先得内智次得离欲。因此离欲故得解脱。因外离欲犹住生死。因内离欲能得解脱。自在者。自在有八种。一者微细极邻虚。二者轻妙极心神。三者遍满极虚空。四者至得如所意得。五者三世间之本主。一切处胜他故。六者随欲尘一时能用。七者不系属他。能令三世间众生随我运役。八者随意住。谓随时随处随心得住。此等四法是萨埵相。若萨埵增长。能伏罗阇及多摩。是时我多喜乐故得法等四德。是名萨埵相。翻此是多摩者。翻法等四相。一非法。二非智。三爱欲。四不自在。此四法是多摩相。如是四喜四痴分若与大相应。大则有八分。变时是前生。

金七十论卷上按开元录亦名僧伽论。或为二卷云。右一论外道迦毗罗仙人造。明二十五谛。所谓数论。经中云。迦毗罗论是也。又长房内典二录。真谛译中有金七十论二卷。复有僧伽论三卷。二目俱存者误也。此论及胜宗十句义论者。非是佛法。而诸外道宗。以此数胜二论为上。欲令博学而破邪现正之者。先须委悉异道之。宗故译出。之恐其失而不。传故编入藏中耳。

金七十论卷中

外曰。说大已竟。慢相云何。以偈答曰。

我慢我所执　　从此生二种
一十一根生　　二五唯五大

我慢我所执者。我慢有何相。谓我声我触我色我味我香我福德可爱。如是我所执名为我慢。从此生二种者。从此我慢有二种变异生。何者二种。一十一根生。二五唯五大。十一根五唯。上已说其名。我慢相已说。我慢有三种。随一生何法。以偈答曰。

十一萨埵种　　变异我慢生
大初生闇唯　　炎炽生二种

十一萨埵种变异我慢生者。若觉中喜增长。则生我慢。能伏通忧痴。此我慢是喜种。圣说名转变。是转变我慢。能生十一根。云何得知。此以乐喜多故。轻光清净故能执于自尘故。说此十一名为萨埵种。大初生闇唯者。若大中闇增长。则生我慢。能伏通喜忧。此我慢是痴种故。圣说名大初。此我慢生五唯故。五唯及五大。悉闇痴种类。炎炽生二种者。若大中苦增长。则生我慢。能伏通喜闇。此我慢是忧种故。圣立名名炎炽。此我慢生两种。能生十一根。亦生五唯

等。是萨埵种变异。我慢能生诸根。取炎炽我慢为伴侣。云何如此。炎炽有事故转变。萨埵种无事故转变。我慢若生十一根者。必取炎炽我慢以为伴侣。是大初我慢。若生五唯五大等。必取炎炽我慢以为伴侣。云何如此。闇痴我慢无有事。炎炽有事故。如是炎炽我慢。能生十一根。亦生五唯等。故说炎炽生二种。外曰。已说萨埵种生十一根。何者名十一根。以偈答曰。

耳皮眼舌鼻　　此五名知根
舌手足人根　　大遗五作根

耳皮眼舌鼻此五名知根者。云何说名根。此五能取声色等故说名知根。舌手足人根大遗五作根者。云何名作根。语言等诸事。是五能作故。故昔圣立名名为五作根。外曰。此十根者云何为其事。耳根从声唯生。与空大同类。是故唯取声。皮根从触唯生。与风大同类。是故唯取触。眼根从色唯生。与火大同类。是故唯取色。舌根从味唯生。与水大同类。是故唯取味。鼻根从香唯生。与地大同类。是故唯取香。五作根有五事。是舌根与知根相应。能说名句味。手根与知根相应。能作工巧执捉等。足根与知根相应。能行平等高下路。人根与知根相应。能作戏乐及生儿子。大遗根与知根相应。能弃于粪秽。以是义故名为十根。外曰。心根云何。以偈答曰。

能分别为心　　根说有两种
三德转异故　　外别故各异

能分别为心根说有两种者。心根有二种分别是其体。云何如此。此心根若与知根相应。即名知根。若与作根相应。即名作根。何以故。是心根能分别知根事。及分别作根事故。譬如一人。或名工巧。或为能说。心根亦如是。此心云何说为根。与十根相似。十根从转变我慢生。心根亦如是。与十根同事。十根所作事。心根亦同作。是故得根名。外曰。诸根事各异心根有别不。答曰。能分别者即是其事。譬如有人。闻某处有财食。即作心言。我当往彼应得美食及以利养。如此分别是心根别事。以其同生同事别分别故名之为根。是故诸根唯十一种。外曰。是十一根谁之能作。若言云何有此疑者。圣执不同故。有说。人我所作。有说。自在所作。有说。有之所作。如是等执各不同。以是事故故我生疑。是根尘中十一种决从有智生。云何知如此。是十一根能取十一境。自性大我慢无有知故不应有此能。如路歌夜多论说。此云世入。

能生鹅白色　　鹦鹉生绿色
孔雀生杂色　　我亦从此生

是故我今疑十一从何生。答曰。此论中我非作者。自在亦非作者。无有别法名为有。是故汝所说不生十一根。外曰。若尔何法能生。答曰。三德转异故外别故各异。三德在我慢中。随我意故转作十一根。我意云何。是十一外尘各各不同。若生一根不能遍取。是故转生十一根。各各取诸尘。是故十一根差别各异。复次汝言无知不能生多者。是义不然。无知见有多能故。此论中当说。

为长养犊子　　无知牛生乳
为解脱人我　　无知生根尔

是故三德无知能生十一根。外曰。我今已知十一根从我慢生。此十一根安置各异。谁之所为。眼最居上能看远色。耳各一边能闻远声。鼻在一处能取至到香。舌在口中能取来到味。皮根在内外至触皆知。舌在口中能说名句味。手居左右而能执捉。足在下分能行脐下。二根居隐处。为离他恒见。能生除戏乐。意根无定所。能作分别事。安置此诸根为是谁所作。我作自在作。为有别因作。答曰。此论中说。我亦非因。自在亦非因。自性为正因。自性生三德及我慢。我慢随我意转。由是三德安置诸根。故说三德转异故外别故各异。根近远事有二意。一为避离。二为护身。为避离者。远见远闻逆舍离故。为护身者。八尘到根方乃得知。为欲料理自身使增益故。外曰。此十一根为作何事。以偈答曰。

唯见色等尘　　是五知根事
言执步戏除　　是五作根事

唯见色等尘是五知根事者。眼唯见色。尘是眼事。唯见不能分别捉执。余根亦如是。各各自境中唯照是其事。知根能照境作根能执用。知根事已说。次说作根事。言说是舌根境。持是手境。行步为足境。戏乐及生子。为人根境。除弃是大遗境。作根事已说。次当说大我慢心境事。

三自相为事　　十三不共境
诸根共同事　　波那等五风

大事计我为慢相。此相即慢事。分别为心相。是相即心事。十三不共境者。十根各各境及大慢心相各各所作故。故说不同事。诸根共同事波那等五风者。若说不共事义至知应有共事。不共事者。如人人各一妇。共事者。如众人共一婢。何者共事。若五种风。一者波那。二者阿波那。三者优陀那。四者婆那。五者婆摩那。是五风。一切根同一事。波那风者。口鼻是其路。取外尘是其事。谓我止我行。是其作事。外曰。是波那何根能作。答曰。是十三根共一事。譬如笼中

鸟。鸟动故笼动。诸根亦尔。以波那风动故。十三根皆动。是故十三根同其事。阿波那风者。见可畏事即缩避之。是风若多。令人怯弱。优陀那风者。我欲上山。我胜他不如。我能作此。是风若多。令人自高。谓我胜我富等。是优陀那事。婆那风者。遍满于身。亦极离身。是风若多。令人离他不得安乐。是风若稍稍离。分分如死离尽便卒。婆摩那风者。住在心处。能摄持是其事。是风若多。令人悭惜觅财觅伴。是五风事。并十三根所作。是十三根不共及事已说。今当说一时俱起事及次第起。以偈说曰。

觉慢心及根　　或俱次第起
已见未见境　　三起先依根

觉慢心及根或俱次第起者。若见色者一时大慢心眼根俱起取一境。如眼余根亦如是。一时四俱起。同共取一境。次第起者。如人行路。忽见高物即起疑心。为人为杌。若见鸟集。或见藤绕。或见鹿近。即觉是杌。若见摇衣。或见伸屈。便觉是人。如是觉慢心根次第而起。如眼所见。耳等诸根应知次第亦如是。已见未见境三起先依根者。已见法三种依根次第起已说。今当说未见法三种亦依根次第起。如偈所说。

最后由伽时　　当有如是人
依邪见邪行　　诽谤佛法僧
先邪化父母　　朋友及眷属
开四恶道路　　将他入此中

如未来过去亦如是。依耳根次第起三法。如是三法先依外根故而起。外曰。是十三作具是无知。若不与人及自在相依者。云何各各取自境。以偈答曰。

十三不由他　　能作自用事
我意是因缘　　无有别教作

十三不由他能作自用事者。此论中自在及。我非作者前已说。是故十三作具如自境界自能作不由他。如一梵行婆罗门。问言某处有皮陀师能教弟子如意受学。我今决定当往彼学。此即是大作此觉知。是我慢得大意已作如是计。一切婆罗门所有校具。我悉将去。为欲往彼使心不散。是心得我慢意已。作是分别。我当先学何皮陀。为学娑摩皮陀。为学夜[隹/(至-土)]皮陀及力皮陀耶。外根知心分别已。眼能看路。耳闻他语。手持澡灌。足能蹈路。各各作事。譬如贼主作号令言。出入进止皆须听我。是贼群众悉已从令。如是诸根亦复如是。觉譬贼主。余根譬贼众。已知觉意故。各各作自事。外曰。此十三作

具。各各捉前境。为是自为。为是为他。答曰。我意是因缘。无有别教作。是义前已说。我事者应作故。三德生诸根为我显了捉执诸尘。若汝说是诸根无知云何得作者。答曰。是诸根无别自在来依此中以教其作。唯有我与自性和合。起作如是意。汝应显现令我独存。因是我意。是故三德能生诸根。各各作事随我意故。离我意者。无别他教。外曰。二十四中有几名义。得为作具。以偈答曰。

作具数十三　　能作牵执照
其事有十种　　应引持照了

作具数十三者。此论中处处说作具。决定唯十三。五知根五作根及觉慢心等。此十三作何事。能作牵执照。其事有十种。声等五尘语言等五事。此十是其事。是事有三种。一应牵二应照三应执。是中三有所牵。五知具所照。五作具执持。因此三事故立十三根。故说应引持照了。外曰几根取三世尘。几根取现在尘。以偈答曰。

内作具有三　　十外具三尘
外具取现尘　　内取三世尘

内作具有三者。觉慢心三种。是名内作具。不取外尘故。是故立名内。能成就我意方便故。是故说名具。十外具三尘者。十外具者。五知五作根。能取外尘故。故名为外具。三尘者。是觉慢心根。十具为其尘。譬如其主使役下人。如是三根能使十具。亦复如是。外具取现尘者。是十种根现在尘为境。云何知取。耳根但取现世声。二世不闻故。如耳乃至鼻根亦如是。舌根者能说现在名句味语。未来过去则不能说。如舌根余四亦如是。内取三世尘者。觉慢心三种。能取三世尘。觉者能取现世瓶盆等。亦能取过去。如取往昔顶生王等。亦能取未来。如说当有破诸人慢亦如是。以三世尘计为我所。心根亦如是。分别三世尘。求未来忆过去故。说内取三世尘。外曰。几根取差别尘。几根取无差别尘。以偈答曰。

十三中知根　　取异无异尘
舌唯声为尘　　余四悉五尘

十三中知根取异无异尘者。是十三具中有五知根。能取有差别无差别尘。差别者。具三德。无差别者。唯一德。如天上有五尘。谓声触色味香。是五尘无差别同乐为体故。是天五尘无有忧痴。人道中五尘有差别。具有乐苦痴相应所成故。诸天知根取无差别尘。人即知根能取有差别尘。谓乐苦痴等尘。是故知根能取异无异等尘。舌唯声为尘者。天舌及人舌。唯以声为尘。能说名句味。余四悉五尘者。是手根体具五尘。能捉五尘境。如手捉瓶。如手余根亦如是。如是四根五

尘安立悉取五尘。复次根有别相。以偈说曰。

觉与内具共　　能取一切尘
故具三有门　　诸根悉是门

觉与内具共能取一切尘者。觉与我慢及心根恒相应故。说觉与内具共。能取三世间尘及三世尘故。说能取一切尘。故三具有门者。是觉等三具。能为诸门主。若觉等三具相应在眼根。是眼根能显照色余根不能。是三随集一根能取三世间尘及以三世。故说此三为十作具。余根悉是门者。谓五知五作根开闭随三故。若三在眼眼门则开能取前境。余门则闭不能知尘。以随他故但门非实具。如是十根与三具相应。能取一切三世间尘。复次偈曰。

诸具犹如灯　　随德更互异
照三世间尘　　为我还付觉

诸具犹如灯者。谓五知五作我慢及心根。如灯在一处。平等照诸物。如是诸具能照三世间尘故。说犹如灯。随德更互异者。更互不相似。耳者取声不取色。眼则取色不取声。乃至鼻但取香不取味。如是五知根。根定对尘异故。说更互异。作根亦如是。舌但说言语。不能作余事。乃至觉但作决知。慢唯作执着。心唯作分别。故说更互异。此异义云何。随三德故生三德。生我慢不同故我慢生五唯及诸根悉不同。照三世间尘为我还付觉者。是十二根照世间尘。悉还付觉者。譬如国土一切吏民取国财物悉付国主。如是诸尘。由十二根将还付觉故觉令我见。故说为我还付觉。外曰。何故诸根不自照尘令我得见。以偈答曰。

我一切用事　　以觉能成就
复令后时见　　自性我细异

我一切用事以觉能成就者。我事用一切处不同。或人道或天道或兽道中。十尘用乃至八种自在用。知根作根。十外具照此尘付嘱于觉。觉收以付人。令人得受用。因此次第觉。能令我如意受。用得自在乐。乃至智慧未生时。复令后时见自性我细异者后时者。谓智慧生时。我与自性有别异。此别异者。未修圣行人不能见故。故说为细微。此别异中门者。于十三中唯觉令我见。见者何相。谓见我与自性异三德异觉异我慢异十一根异五唯异五大异身异。如是等异觉令我知故。故我得解脱。如前说。若知二十五随处随道住。编发髻剃头平等得解脱。是故唯一觉。是我真作具。外曰。已说前偈诸根能取有差别无差别尘。何者差别无差别。以偈答曰。

五唯无差别　　从此生五大
大尘有差别　　谓寂静畏痴

五唯无差别者。汝说何者差别无差别者。今当答。从我慢生五唯细微寂静。以喜乐为相。此即诸天尘。无有差别。天无忧痴故。从此生五大大尘有差别者。从声唯生空。乃至从香唯生地。是五大有差别。是差别有何相。一者寂静。二者令怖。三者闇痴。此五大是人尘。空大三相何必如大富人入内密室受五欲乐。或上高楼远观空大。由空受乐故空寂静。或在高楼空中冷风所触空则生苦。或复有人行在旷路。唯见有空不见聚落。无所止泊则生闇痴。余大亦如是。如是诸天以五唯为尘。一向寂静故无差别。人取大为尘大有三德是故有差别。外曰。是差别已如别说。但有是事复有差别耶。答曰。复有别差别。如偈所说。

微细父母生　　大异三差别
三中细常住　　余别有退生

微细父母生大异三差别者。一切三世间。初生微细身。但有五唯。此微细身生入胎中。赤白和合增益细身。是母六种饮食味浸润资养增益粗身。是母子饮食路二处相应故得资益。犹如树根有容水路故浸润增长。如是饮食味随其行路浸益粗身亦复如是。如细身形量。粗身亦如是。细身名为内。粗身名为外。此细身中手足头面腹背形量人相具足。四皮陀中有诸仙人说如是言。粗身有六依。血肉筋三种从母生。白毛骨三种从父生。是六依身。以外粗身益内细身。是内细身粗身所资益。将出胎时及至已出。以外五大为其住处。譬如王子他为起舍种种殿堂。是处应住是处应食是处应眠。自性亦如是。为细身及粗身作依止处能生五大。一生空大。为无碍处。二生地大。为时着处。三生水大。为清净处。四生火大。为销食处。五生风大。能令动散。如是三种差别。一微细。二父母生。三共和合。谓寂静可畏闇痴等。是三名别差别。外曰。是三差别几常几无常耶。答曰。三中细常住。余别有退生。此三中五唯所现。微细差别能生初身是常住。若粗身退没时。细身若与非法相应。则受四生。一四足。二有翅。三胸行。四傍形。若与法相应。则受四生。一梵二天三世主四人道。如是细身则为定常。乃至智厌未生轮转八处。智厌若起便离此身者解脱故说微细差别常。余粗差别退生不名常。临死细身弃舍粗身。此粗身父母所生。或鸟啖食或复烂坏或火所烧。痴者细身轮转生死。外曰。汝说父母身退没。后何身能轮转生死。以偈答曰。

前生身无著　　大慢及五唯
轮转无执尘　　有薰习细相

前生身无著者。昔时自性者。回转生世间。细身最初生。从自性生觉。从觉生我慢。从我慢生五唯。此七名细身。细身相何如。如梵天形容能受诸尘。后时是身得解脱故。无著者如圣传。此细身若在兽人天道中。山石壁等所不能碍。以微细故又不变易。乃至智慧未起恒不相离。是名为常。大慢及五唯者。此身因几物得成。因七种细物。乃至十六种粗物。是身何所作。轮转无执尘。此细身与十一根相应。或在于四生。轮转三世间。无执尘者。若与十一根不相应。若离父母所生粗身无能执尘力。有薰习细相者。是细身有三种。有之所薰习。是三有后当说。三种有者。一善成有。二性得有。三变异有。此三有薰习细身。细相者非圣不见故。此细身能轮转生死。外曰。是十三根足轮转生死何假细微身。以偈答曰。

如画不离壁　　离机等无影
若离五唯身　　十三无依住

如画不离壁离机等无影者。是世间中能依所依二法相应已见不相离。如画色依壁。离壁无别住。是故离细身十三不得住。复次离机影无依处。离火则无光。离水则无冷。离风则无触。离空威仪处不得成。如是离细身。是粗相无依止不得住。故说若离五唯身十三无依住。外曰。是细身与十三轮转生死何所为。以偈答曰。

我意用为因　　由因依因故
随自性遍能　　如伎转异相

我意用为因者。我意用应作故自性变异。意用有二种。一者受用声等尘为初。二者见三德人中间为最后。梵天处等人我与声等尘应。令相应后时应令解脱故。自性变异作细身。此细身何因得轮转。由因依因故。因者谓清等八种后当说。即说偈言。

因善法向上　　因非法向下
因智厌解脱　　翻此则系缚

此因依因复何因成。自性遍能故。譬如国王于自国中随意能作。自性亦如是。能作天人兽等生故。说如伎转异相。譬如伎儿或现天相或现王相或现龙鬼等相。种种不同。细身亦如是。与十三相应。或入象马等胎。转为象马等身。或入人天等胎。转为人天身。故说随自性遍能如伎转异相。外曰。是三有所薰。十三根轮转生死前已说。何等为三有。以偈答曰。

因善自性成　　变异得三有
已见依内具　　依细迦罗等

因善自性成变异得三有者。众物名诸物有三种。一因善成就。二由自性成就。三从变异得。因善成就者。如迦毗罗仙人初生共四德生。一法二智三离欲四自在。是四种德因善得成就。故此四德依善成就有。何者自性成就。自性成就者。如皮陀传说。昔时梵王生有四子。一名娑那歌。二名娑难陀那。三名娑那多那。四名娑难鸠摩罗。此四子已具足具事有身。十六岁时四有自然成。谓法智离欲自在。譬如见物藏自然而得。此四物不由因得故。故说自性成。变异得有者。师身名变异。因师身故弟子恭敬亲近听闻得智慧。因智慧得离欲。因离欲得善法。因善法得八自在。是弟子四德从师身得故说变异得。此四德薰习大等内具能轮转生死。是四德与对治。凡八种。是八法依何处住。答曰。已见依内具。依细歌罗等。内具者。谓大等。此大有八物。依大四住。已如前说。

决智名为大　　法智慧离欲
自在萨埵相　　翻此是多摩

是八种依内具得成。是八法得天眼圣人所见故。故说名已见。依细歌罗等者。谓八种物。一名歌罗啰。二名阿浮陀。三名闭尸。四名伽那。五名婴孩。六名童子。七名少壮。八名衰老。是八种由四食味故得增长。一者因母六味增长四身。二者因乳味故增婴孩身。三者因乳哺故长童子身。四者因饮食味增后二身。是八种身。依细身成。是十六物薰习内具及微细身轮转生死。外曰。前已说由因依因故如伎转异相。何者为由因。何者名依因。答曰。因善法向上。因非法向下。因智厌解脱。翻此则系缚。世间中若人能作夜摩尼夜摩等法。因此法临受生微细身向上生八处。一梵。二世主。三天。四乾闼婆。五夜叉。六罗刹。七阎摩罗。八鬼神。是八处由法故得生。若翻此十法而作非法者。临受生时向下五处生。一四足。二飞行。三胸行。四傍形。五不行。是五处非法所生因智厌解脱者。因细身得智慧因。智慧得厌离。因厌离舍弃细身。真我独存故名解脱。翻此则系缚者。翻智者名无智。如人执言。我可怜我可爱。我可爱者。由慢故计我。是名无知。此无知系缚自身令在人天兽等中。系缚有三种。一者自性缚。二者变异缚。三者布施缚。此三后当说。故说由因及依因。善法名为因。向上为依因。非法名为因。向下为依因。智厌名为因。解脱为依因。无智厌为因。系缚为依因。四因四依因已说。复有四因四依因。今当说。

离欲故没性　　忧欲故生死
由自在无碍　　翻此故有碍

离欲故没性者。有一婆罗门出家学道。能制十一根。远离十一尘。护持夜摩尼。夜摩等十法。即得厌离。有厌故离欲。无有二十五

实智。是故无解脱。是人死时但没八性。八性者。谓自性觉我慢及五唯。在八性中未得解脱计为解脱。后轮转时于三世间更受粗身。故说厌离故没自性中。是名自性缚。忧欲故生死者。忧欲者如有人计。我今行大施作大祠天事。今饮须摩味。于后世间我应受乐因。此忧欲受生生死。谓梵处等乃至兽生是名布施缚。由自在无阂者。自在者喜乐种类有八分微细轻光等。由此自在故。故在梵王等处所有八种无碍。此八种自在与觉相应故。故名变异系缚。翻此故有阂者。翻自在者即不自在。由不自在故一切处所皆有障碍。此障碍亦变异系缚。是闇痴法故故。此偈说四种因依因。离欲者为因。没性为依因。忧欲名为因。生死为依因。自在名为因。无碍为依因。非自在为因。障碍为依因。如是八因八依因。是十六生已说竟。外曰。是十六因依因生。何者为其体。以偈答曰。

生因觉为体　　疑无能喜成
思量德不平　　觉生五十分

生因觉为体者。生者或十六或八种依因。若十六种八因八依因。以觉通为体。或八种者。八依因名为生。八因为其体。故说十六生名。因觉为体。已如前偈说。决知名为大法。智慧离欲自在萨埵相。翻此名多摩。疑无能喜成者。此十六生分为四分。一疑。二无能。三欢喜。四成就。如一婆罗门与四弟子从大国王还其本处。在于行路日未出时。其一弟子即白师言。大师。我见道中有一种物。不知是机为是凶人。是弟子于机生疑。师语第二弟子。汝往谛看。为人为机。是人因师言。己即便遥看。不敢近彼。即白师言。大师。我不能近彼。是第二人有无能。次语第三弟子言。汝可好看。定是何物。看已白师。大师。何用看此。是日已出有大宗侣可相随去。是第三人虽未辩人机已生喜心。次语第四弟子。汝当往看。是人眼根净故。见藤缠绕上有鸟集。往彼脚触。还白师言。大师。此物是机。此第四人乃得成就。故十六生分为四分。思量德不平者。德有三种。谓喜乐忧苦闇痴。此三互相违。若喜乐增长。则能伏忧痴。譬如日光能伏星火等。忧痴增长亦复如是。若思量三德不平等觉生五十分。五十分者今当说。

疑倒有五分　　无能二十八
由具不具故　　喜九成八分

疑倒有五分者。疑倒前已说。今当说五分。一闇。二痴。三大痴。四重闇。五盲闇。今未说无能。先明五疑分。

说闇有八分　　痴八大痴十
重闇有十八　　盲闇亦如是

说闇有八分者。若人不因知离欲没八性中。谓自性觉慢及五唯。此人未得解脱作已得相。由不见此八种系缚故。故说不见八种名之为闇。闇者无明别名。痴八者。自在有八种。前已说。此中诸天等生执着缚不得解脱。由着自在轮转生死故说痴八分。前八名自性缚。后八名变异缚。大痴十者。有五唯喜乐为相。是诸天尘。是五尘与五大相应。三德为相。此十尘中梵及人兽等。生执着缚。谓离此外无别胜尘。因此执着不平等智及解脱法。皆执着尘不求解脱。故名大痴。重闇有十八者。八种自在及十种尘。已退生时。是时贫人作是计言。我今贫穷。自在诸尘并皆失尽。分别此事。起十八苦。此苦名重闇。盲闇亦十八者。如前说。自在有八。尘有十种。有人具此十八。临退死时作如是计。我今舍八自在及以十尘。狱卒缚我就阎王所。因此计生苦。不及得听僧佉义。故名盲闇。如是闇者分别五分有六十二。今说无能分者。

十一根损坏　　智害名无能
智害有十七　　翻喜成就故

十一根损坏者。谓聋盲瓮爽癞癫狂哑戾跛石女黄门秘上。是十一根损坏云何说无能。不能听闻故。乃至不能得解脱。譬如聋人能加一病。语善友言我困苦当何所作。善友语言当受僧佉智慧。至苦尽苦边即得解脱。答言。我今不能受持僧佉智慧。不闻师语。既不闻说。慧何从生。如聋盲等亦如是。为根坏故无学慧能。及不能得解脱。智害名无能。智害有十七者后当说。

金七十论卷下

翻喜成就故者。翻九分喜及八种成就。翻此十七。名为智害。是十一根坏。及十七智害。是名二十八。云何喜九分。以偈释曰。

依内有四喜　　自性取时感
依外喜有五　　离尘故合九

依内有四喜自性取时感者。依内者。依觉慢心生四种喜。一由自性喜。二由求取喜。三由时节喜。四由感得喜。为现四喜作如是譬。譬诸婆罗门舍俗出家。有人问言。汝何所解而得出家。是人答言。我知自性是三世间真实因。故我出家。是人唯知自性是因。不知常无常有智无智有德无德是遍非遍。但知有及因。故生欢喜。是人无解脱。是喜由自性生。次问第二婆罗门言。汝何所知而得出家。是人答言。我已识自性是世间因。我已知取是解脱因。虽有自性是实因。若无取者解脱不得成。故我摄持取。取者。一切出家行道具。具有四种。谓三杖澡灌袈裟吉祥等。吉祥有五。一灰囊。二天目珠。三三缕缨身。

四诸咒术章句。五以一长草安顶髻上谓吉祥草。此五并是学道之具。能去不净。故曰吉祥。就前三种合八具也。从此得解脱。我由此出家。是故第二喜名取。因此喜故不得解脱。但知自性因。不能知余。复问第三婆罗门言。汝何所知而得出家。其人答言。自性及四取。何所能作。我知不受便得解脱故求出家。此第三人无有解脱。何以故。不知二十五句义故。是第三喜者名时节喜。次问第四婆罗门言。汝何所知而得出家。其人答言。自性取时节何所能作。若离感得我已知由感得故。故得解脱。故我出家。是第四人亦无解脱。无有智故。是第四喜者名感得喜。此四喜依内得成。依外喜有五离尘故合九者。外喜有五种。远离五尘故。譬如一人见五婆罗门出家次第往问。初问第一人言。汝何所知而得出家。其人答言。世间中有五尘。为得此尘诸事难作。或作田或养兽或事王或商估。离此四事或便作偷贼。是求尘事。决难可作。逼恼自他故。我见此事故求出家。是第五人无有解脱。无真实智故。又问第二人言。汝知何法而得出家。其人答言。我知五尘求觅可得。如前方便作田等。得诸尘已守护难作。何以故。五家具诤故。由护此尘应逼自他。我见守护苦故离尘出家。此第六人亦无解脱。无真实智故。次问第三人言。汝何所知而得出家。其人答言。我已能令未得求令得。已得守护令不失。此五尘由自受用故自然成失。若失时即生大苦。由见此失尘过失故求出家。是人亦不得解脱。无真实智故。次问第四人言。汝何所知而得出家。其人答言。我已能觅未得得已能护。失已亦能更觅。若尔何以出家。五根无厌足。展转求胜故。我见此根过故求出家。是第八人亦无解脱。无真实智故。次问第五人言。汝何所知而得出家。其人答言。我已能觅未得令得。得已守护令不失。用已更能觅。若求最胜我亦能得。若尔何故出家。由尘四事故应杀害他。若不害者是事不成。若作田者则应斩草伐树。若斗战时则应杀人。或劫他财则损减他。或说其口妄语乃至一切世间过失。并由尘起我知此失故求出家。是第九人亦无解脱。由外厌故不修实智。故说前四依内后五依外故合九喜。此九种喜。仙人立九名。能清净尘污故说九喜名为水。一润湿水。二深浅水。三流水。四湖水。五善入水。六善渡水。七善出水。八光明水。九胜清净水。翻此九喜名九无能。谓非润湿乃至非胜清净水。外曰。此三法与成相违。何法名为成。以偈答曰。

思量闻读诵　　离苦三友得
因施成就八　　前三成就钩

思量闻读诵乃至因施成就八者。此八种能六行得成。如一婆罗门出家学道作是思惟。何事为胜何物真实何物最后究竟。何所作为智慧得成显。故作是思量已即得智慧。自性异觉异慢异五唯异十一根异五大异真我异。二十五真实义中起智慧。由此智慧起六种观。一观五大

过失。见失生厌。即离五大。名思量位。二观十一根过失。见失生厌。即离十一根。此名持位。三用此智慧观五唯过失。见失生厌。即离五唯。名入如位。四观慢过失及八自在见失生厌。即离慢等。名为至位。五观觉过失。见失生厌。即得离觉名缩位。六观自性过失。见失生厌。即离自性。是位名独存。此婆罗门因是思量故得解脱。此成由思量得故名思量成。思量成已说。次说闻成义。如一婆罗门闻他读诵声。谓自性异觉异乃至真我异。闻此读诵声。已觉知二十五义。即入思量位离五大。入能位离十一根。入如位离五唯。入至位离慢等。入缩位离于觉。入独存位离自性。是名解脱。闻成义已说。次说读诵义。有八智慧分得成。如一婆罗门往至师家。一欲乐听闻。二专心谛听。三摄受。四忆持。五知句义。六思量。七简择。八如实令入。是名八智分。由此智分得二十五义。入六行得解脱离苦三成者。一离内苦。如一婆罗门为内苦所逼谓头痛等。往诣医所得治病已。由此内苦起于欲知。为欲求知灭此苦因。往就师家生八智分。得二十五义入六行观故得解脱。此成由内苦如身苦心苦亦如是。二离外苦。如一婆罗门为外苦所逼。谓人兽翅乃至木石等之所困苦而不能忍。生求欲知灭苦之因。往诣师家修八智分。得二十五义入六行观故得解脱。此成由外苦得。三依天苦。如一婆罗门为天苦所逼。谓寒热雨等。其不能忍。诣师求八智分。得二十五义入六行观故得解脱。七善友得者。不由八智分得。但从善友得智慧。至智慧究竟则得解脱。八因施成者。如一婆罗门人所憎恶。知他憎己是故出家。既出家已师及同友。亦生憎恶不与智慧。自知薄福往边村住。自谓此处无婆罗门可安居住。既往住已多得施食。其所余者还施亲友。乃至女人牧人。于是村人并皆爱念。安居欲竟。一切人众并皆嚫施三杖澡灌诸衣物等。近帝释会。时语诸人言。谁能与我还本大国看于此会。若欲去者人人赍物为我将往。往彼到师家已。选择胜物以供养师。余物次第分与同学。师友众人并生爱念。师即施其智慧。由此智至究竟智即得解脱。此由施得成。此八成者。昔日仙人又立别名。一自度成。二善度成。三全度成。四喜度成。五重喜度成。六满喜度成。七爱成。八遍爱成。若翻此八成。则名八无能。谓非度无能乃。至非遍爱无能。如是十一根堕无能。及十七智害无能。为二十八无能。是疑无能喜成转为五十义已说。前三成就钩者。譬如醉象以钩制伏不得随意自在。是五疑二十八无能。九喜所制伏。世间不得真实智。若离实智则无八成故。说前三是成就钩故。次舍疑无能喜勤修八种成。外曰。诸有所熏习体相故轮转生死。前已说。体相有二种。一微细体相。在初生。二父母生身及十一根。共相应八有所熏习故轮转生死。此中有疑。何者先生。体相为先。诸有为先。以偈答曰。

离有无别相　　离细相无有
相名及有名　　故生有二种

离有无别相者。若离诸有体相不成。譬如离热火不得成。离细相无有者。若离细相诸有不成。譬如离火热不得成。是两法相依如火与热。此法俱起如牛两角。相名及有名故生有二种者。自性变异有二名。一生相名。二生有名。初生生死即具二种。外曰。此生唯有二种。更有别名。答曰。昔仙立别名者一自度者。此人最利自思惟得波若成解脱。不由他教故云自度成也。自思惟得不由他故自度。即波若。波若能免此至彼。故称为度至之时。则名解脱。解脱即名成。因名为度果名为成。此度成由自思得故云自度成也。后七度成义无异也。但别名不同耳。二善度成者。由自由他故得波若成解脱也。此人神根小劣薄由他教。自义多而能得度脱。故称善度成也。三全度成者。一向由他教得。故称为全。神根复劣也。四喜度成者。此人为内苦所逼。谓头痛等。诣师求治。得暂脱内苦。此为一喜。思惟此脱非是永脱。知独存时乃是永脱。故诣僧佉师学波若求成解脱得复欢喜。从此两喜为名。名喜度成也。五重喜度成者。此人为内外两苦所逼。诣师请治二苦。二苦既暂息。即是两喜。知此非永脱。故求师学度成。得故欢喜受重喜名。六满喜者。此人具为三苦所逼。一内苦。头痛等。二外苦。刀杖等。三天苦。风雨寒热等。诣师请治。治之既差。称为遍喜。知非永脱。就师修学故得度成。从此为名。名遍喜度成也。七爱度成者。为师怜爱教彼度成。从师受此名也。八遍爱成者。此人为一切所憎。而得财布施。遂为一切所爱。一切并欲使其得脱。故云遍爱度成也。是根坏无能有十一。智害无能有十七。合二十八无能。就五疑九喜八成合五十已说竟也。前三成就钩者。五疑二十八无能及九喜。是后八喜成就家之钩也。八种应得成解脱而由三故不得。如醉象应自在由钩故不得自在随意。八成亦如是。必由真实智故得八成。为三所钩故不得实智。必须舍前三勤修后八种。外曰。下次问先牒前义。后问先后。诸有所熏习体相故轮转生死者。上来已说也。诸有即是八有。谓四法四非法。四法者。一法二智三离欲四自在。翻此四法即四非法也。八名为有。前四法所熏习。能令得天道。后四非法所熏习。能令得人兽二道也。所熏是体相。体相有二种。自性觉慢五唯名微细体相。从五唯所生与十一根相应起者名粗体相。是八种有及所熏习二体相谁为先生。八有在先二体在先耶。答二解释明八有与体相无有先后。必相应俱生。如火与热不得相离。如牛两角必也俱起。八有与体相亦尔。有自性觉慢五唯细体相时必有八。有中四种。若非四法即有四。法非法决不得相离。是父母所生。粗身亦如是。体相亦如是。与八有决不得相离也。四有第三生名含识生。如偈所说。

天道有八分　　兽道有五分
人道唯一生　　略名含识生

天道有八分者。一梵王生。二世主生。三天帝生。四乾闼婆生。五阿修罗生。六夜叉生。七罗刹生。八沙神生。兽道有五分者。一由足生。二飞行生。三胸行生。四傍形生。五不行生。人道唯一生者。人道唯一类故。说含识有三种。谓天兽人三及相有为三。外曰。三世间中何物得何处增多。以偈答曰。

向上喜乐多　　根生多痴闇
中生多忧苦　　梵初柱为后

向上喜乐多者。梵生处等喜乐最为多。此亦有忧闇。为喜乐伏逼故。梵等诸天多受欢乐。根生多痴暗者。谓兽翅乃至柱等不行生。此中暗痴为多。此亦有忧乐。为暗痴伏逼故。兽等多暗痴。根生者三生。其最下故说根。中生多忧苦者。人生中忧苦为多。亦有喜暗痴。以忧多故。伏逼喜闇故。人中多忧苦。人道名中者。三道居中故。最后生者。云何说名柱。谓草木山石等。三世间由此荷持故说名柱。如是相生有生及含识生已具说此三生是自。性所作故。自性事已满。谓生世间及得解脱。外曰。三世间中人天及狩谁受苦乐。为自性受。为觉慢五唯乃至十一根等受。为是人我受。以偈答曰。

此中老死苦　　唯智人能受
体相未离时　　故略说是苦

此中老死苦唯智人能受者。三世间中有苦。是老所作。皮皱发白脱落气[口*束]扶杖亲友所轻。如是等苦并由老故。死苦者。有人得八自在。或得五微尘。或得粗尘。是人临死。为阎罗所录。此中受苦名为死苦。复有中间时三苦。智人能受此三苦。自性及粗身。无智故不能受。故说人苦非自性等苦。外曰。几时人受此苦。答曰。体相未离时。故略说是苦。大等相及细身苦未相离。是粗身于世间中轮转未相离。如是时中人我受苦。若细粗相离时。人我即解脱。若解脱时如是等苦毕竟不受。若未离细粗相。则不得解脱苦。故略说细相粗相名为苦。外曰。自性事唯此为更有耶。以偈答曰。

自性事如此　　觉等及五大
为脱三处人　　为他如自事

自性事如此觉等及五大者。此偈说何义。谓七十偈义。其相已成满。云何如此。自性两种事已显现故。一者次第起生死。令我与三世间尘相应。得次第起。初起觉从觉起慢从慢起五唯。从五唯起十一根及五大。此二十三事。身觉为初。以五大为后。二者为脱三处人为他如自事者。为解脱天道中人我及人兽道中人我。次第作八成。今见自性我中间。此两但为他不为自。譬如有人作朋友事不作自事。如是自

性但作他事无自为事。外曰。汝说自性作人我事已则得离我。此自性无知。唯人我有知。云何作意令他与尘相应。轮转三世间。后令得解脱。若有是意非谓无知。答曰。已见无知如物有合有离。如偈说言。

为增长犊子　　无知转为乳
为解脱人我　　无知性亦尔

为增长犊子无知转为乳者。如世间中无知水草牛所啖食。应长养犊子。如作如此计于。一年内能转作乳。犊子既长。能啖草已。牛复食水草。则不变为乳。为解脱人我无知性亦尔者。如是无知自性为我作事令得解脱。或合或离。离竟不更合。复次偈言。

为离不安定　　如世间作事
为令我解脱　　不了事亦尔

为离不安定如世间作事者。如世间人心不安定。往还彼此为离不安定故。为令我解脱不了事亦尔者。自性由我故如有不安定。为我应作事。一取声等尘二取三德。我中间除不安定已。最后得相离。不了者是自性别名。已过根故。故亦称为冥。云何知。有如前说有五因缘知自性是有。如前偈说。别类有量故。同性能生故。因果差别故。遍相无别故。以如此道理。故知自性是有。复次偈言。

如伎出舞堂　　现他还更隐
令我显自身　　自性离亦尔

如伎出舞堂现他还更隐者。如一伎儿作歌舞等乐现身示观者。彼人见我已。我事已究竟还隐于障中。自性亦如是。或约觉现身。或约慢现身。或约五唯五根五作五大等现身。或约喜忧闇痴三德及三世间等现身。现身已然后则远离不复受三热故。说令我显自身自性离亦尔。外曰自性显自性身有几种方便。以偈答曰。

以种种方便　　作恩于无恩
有德于无德　　为他事无用

以种种方便作恩于无恩者。声触色味香等尘。能显现于我。义说显是事。我汝更互异。我受性恩已。无一恩酬性。有德于无德为他事无用者。自性有三德。谓喜忧暗痴。我则无此德。犹如有人利亲益友不望彼恩。如是自性。从初为我作随意事乃至解脱。我无一时报彼恩事。故说为他事无用。外曰。我正遍见自性已。然后得解脱。为仿佛见耶。以偈答曰。

太极濡自性　　我计更无物
我今已被见　　因此藏不现

太极濡自性我计更无物者。如世间中见一人有女大胜德。复次见第二女其德最胜。即作计言。是女最胜无更及者。自性亦如是。二十四义中无有一物如其柔软。云何知如此。不能忍受他见故。外曰。是义不然。人我独存。不由见自性故如执自在因师说。

我痴无自性　　自安乐苦中
自在天使去　　天上及地狱

因此执故若我见自性。自性不得离。故自性柔软不得成。复次执自然因师说。见自性得解脱。是义不然。解脱自然得故。如前偈说。

能令鹅白色　　作鹦鹉青色
是因能生我　　造孔雀斑色

如是一切世间。自然为因。是故自然解脱不由自性。复有师说。若见自性得解脱。是事不然由人我解脱故。如偈中说。

四皮陀歌赞　　已有当有人
死活等自在　　行遍不重行

是故解脱不由见自性。答曰。汝言自在天为因。是义不然。云何如此。以无德故。自在天无有三德。世间有三德。因果不相似。是故自在不为因。唯有自性有三德。世间有三德故。知自性能为因。是故人我亦不为因。无有三德故。自然为世间因是义不然。非证比量境界故。证量者。见先作因。然后得果。以知者由此证见比度去来亦知如此若。汝说由圣言故是故得知。是义不然。颠倒说故。是故不成圣。外曰。又有诸说。谓时节为因。如偈所言。

时节熟众生　　及灭减众生
世眠时节觉　　谁能欺时节

一切诸事皆由时节。是故不关见自性得解脱。答曰。时节因不然。三摄中无故。自性变异我摄诸法皆尽离三无别法。此中时节不被摄故知时节无。此变异体说名时节。过去变异名过去时。现在未来亦复如是。故知时节者。是变异别名。以是义故自性为正因。若人得如此正智。是时即得正遍见自性。自性即隐离。以自性离故。故我得解脱。故说太极软自性我计更无物。外曰。自性若被见。云何得离。答曰。我今已被见。因此藏不现。譬如贵家女其性最为善。有人卒来

见。是女即羞隐。自性亦如是。若我正遍见。即离便藏隐。唯我独自存。外曰。世间及聪明同说此言。人缚人解人轮转生死。此言实不实。答曰。此言不实。云何知。如偈所说。

人无缚无脱　　无轮转生死
轮转及系缚　　解脱唯自性

人无缚无脱者。人我不被缚。云何如此。无三德故以。遍满故无变异故。无有事故。系缚者。由有三德。人我无三德。故无自性缚。以遍满者。缚义有彼此。在此不出彼。是故名为缚。人我无彼此。是故无有缚。无变异者。从觉乃至大。此变异属自性不属我。是故人我无变异缚。无有事者。我非作者故。故不能作事。施等诸事。皆属自性故。我非施缚。若非被缚。是故非被脱义得自然脱。无轮转生死者。遍满一切处。云何得轮转。行所未曾至。是乃名轮转。我无处不遍故无轮转义。若人不知此实义。得说我被缚及轮转。外曰。若尔谁被缚及轮转。答曰。轮转及系缚。解脱唯自性。自性由自性。变异及施等能自缚身。是五唯细身与十三具相应。为三缚所系。轮转三世间生。若得正遍智生能解三缚舍离轮转则便解脱。故说三世间依性能造作事。若汝说人被缚世间解脱生死。是义不然。复次偈言。

如是真实义　　数习无余故
无我及我所　　无倒净独智

如是真实义者。如前已说二十五义。数习无余故者。于六行中数数修习故。无余者。修习究竟故。智慧得生。因此智慧无执我执我所执。此三执及五疑。并得灭尽。一切事及身。皆自性所作。非无非我非我所。悉属自性故。因此修智慧得生清净独存。因此智我得解脱。外曰。我由此智何所作。以偈答曰。

由智不更生　　我意竟舍事
人我见自性　　如静住观舞

由智不更生者。由此实智故自性不更生觉慢五唯等。如偈所言。

如谷有水土　　无糠不生芽
智力制伏故　　性不生亦尔

我意竟舍事者。为我作二种事已究竟。一者受用尘。二见自性。我中间故自性离一切事。如我见自性如静住观舞者。如观伎人安坐直住。我亦如是。种种事中观此自性。我终不动。如作是计。是其二缚一切人。后时亦能解脱一切人。外曰。智于自性我中何所作。以偈答

曰。

我见已舍住　　我被见离藏
自性我虽合　　无用故不生

我见已舍住者。如世间人见诸伎女种种歌舞。作是计云我已见足直舍心住。伎女念云。我事已被见即隐离是处人我亦如是。见自性已直舍而住。自性亦如是。既被见已即舍离住。外曰。人我者遍满。自性亦遍满。是二相合恒有不可离。从此和合云何不更生身。答曰。自性我虽合无用故不生。汝说我与自性遍满故恒合义实如是。若如此云何不更生。生用无有故。生用有二种。初令我与尘相应。后令我见自性差别。此两用见究竟故不复更生。外曰。若如此是用则不定和合为因故。答曰。正遍知力故。由此智我见自性。熟厌离已见虽复和合亦不得生。譬如出债主与负债人。先为债相应。既还债已虽复和合不更相关。我与自性亦如是。外曰。若由智故得解脱。汝亦有智我亦有智。云何二人不俱解脱。以偈答曰。

由正遍知故　　法等不成因
轮转已直住　　如轮身被成

由正遍知故法等不成因者。正者如实知二十五义。遍知者二十五义不多不少。由此智力。一法二非法三非智四离欲五非离欲六自在七不自在。此七被烧坏故不能作因。譬如种子。既被火烧不复生芽。如是七种为智慧得故不成[口@方]。如是之人去来轮转故。昔时由此法等宿世因得轮转七处。今为智慧故。此因不能生依因。譬如伞无影亦随无。如是宿因无故是身亦无。如是智人宿世速行因息故直住如轮被制。外曰。若人得智慧。何时得解脱。以偈答曰。

舍身时事显　　自性远离时
决定及毕竟　　二独存得成

舍身时者。先所作法非法灭时。正舍此身时。内身有地大。还外地相应。乃至内空亦还空大。五根还五唯。乃至心根亦还五唯。事显自性远离时者。一切起生死事及解脱事。已满足故。是故自性远离我。是时中决定及毕竟二独存得成。决定独存者。由实知故。离医方及诸道异执。毕竟者离四皮陀果。及不由智离欲果是。独存者决定无二。毕竟者无复边际。此二独存二时中独存。外曰。此正遍知何用。以偈答曰。

是智为我用　　秘密大仙说
世间生住灭　　此中得思量

是智为我用者。是智者二十五义正遍知。为我用者独存解脱。秘密大仙说者秘密者。诸邪说义之所隐覆。不能得显。离正师不可得故。秘密应施五德婆罗门不施余人故名秘密。五德者。一生地好。二姓族好。三行好。四有能。五欲得。具此智慧乃堪施法。余则不与。故称秘密。大仙说者。迦毗罗仙人如次第所说。外曰。此智中何所思量。答曰。世间生住灭。此中得思量。世间初梵及后住。此中生住灭。生者从自性生觉。乃至生五大。住者由细身诸有所薰习轮转三世间中。灭者由八成永得独存。此三义智中显现故。离三无余义故。故究竟智。外曰。此智从何而得。以偈答曰。

是智胜吉祥　　牟尼依悲说
先为阿修利　　次与般尸诃

是智胜吉祥者。此智昔四皮陀未出时初得成就。由此智四皮陀及诸道。后得成故。故说一切最胜。三种苦及二十四本苦并三缚。由此智故我得远离独存解脱。故说此智最吉祥。牟尼依悲说者。谁初得此智。谓迦毗罗大仙人。如前说。迦毗罗仙人初出有四德。一法二智三离欲四自在。得此智已依大悲说。护持此智为欲度他。由慈悲故先为阿修利说。是阿修利仙人。次为般尸诃说。是般尸诃广说此论。有六十千偈。迦毗罗仙人为阿修利略说如此。最初唯闇生此暗中有智田。智田即是人有人未有智故称为田。次回转变异。此第一转生。乃至解脱。阿修利仙人为般尸诃略说亦如是。是般尸诃广说此智有六十千偈。次第乃至婆罗门姓拘式名自在黑。抄集出七十偈。故说偈言。

弟子次第来　　传受大师智
自在黑略说　　已知实义本

弟子次第来传受大师智者。是智者从迦毗罗来至阿修利。阿修利传与般尸诃。般尸诃传与褐伽。褐伽传与优楼佉。优楼佉与跋婆利。跋婆利自在黑。如是次第自在黑得此智。见大论难可受持。故略抄七十偈。如前说。三苦所逼故欲知灭苦因等。故说自在黑略说已知实义本。此中有聪明人。说偈言。

此七十偈论　　摄六万义尽
此中说缘生　　乃至五十义

彼义者不出此义。如前偈说。

生因觉为体　　疑无能成喜
思量德不平　　觉生五十分

复有十义。如偈所说。

有一意用义　　五义已独存
会离人我多　　身住是十义

有义者。因中有果义。一义者。自性一随多人用回转。意用者。令我与诸尘相应后令见中间。五义者。有五道理立自性。有五道理立人我。如前说。独存者由正遍知定极独存。和合及离者。遍满故和合。事显故相离。人我多者。生死不同故。此义如前说。身住者。由细身乃至未生智。此十义与五十义合。是六万偈所说。是故七十论与六万义等。外曰。大论与七十有何异。答曰。昔时圣传及破他执彼有此无。是异义如是。论义已究竟。

广释菩提心论四卷

广释菩提心论卷第一

归命三世一切佛　　略集大乘诸法行
建立最初胜事业　　我今广释菩提心

此中云何。若欲速证一切智者。总略标心住于三处。出生悲心。从悲发生大菩提心。所有最胜一切佛法。皆由悲心而为根本。此悲所因为观众生故。如圣法集经云。尔时观自在菩萨摩诃萨。白佛言世尊。诸菩萨不应修学多种法门。但于一法而自勤行。即于一切法如掌中得。何等一法所谓大悲。诸菩萨乘此大悲。即于一切佛法如掌中得。世尊譬如转轮圣王轮宝行处。即得一切力聚。而诸菩萨亦复如是。大悲行处。即能成就一切佛法力聚。世尊又如士夫命根坚固。即能令诸根而得转故。而诸菩萨亦复如是。大悲坚固。乃能令诸菩提行法而得转故。

如无尽意经云。复次舍利子。当知诸菩萨大悲无尽。何以故与一切法为先导故。舍利子譬如士夫所有命根与出入息而为先导。大乘法门广大普集亦复如是。菩萨大悲为先导故。如象头经云。尔时有一天子。问妙吉祥菩萨言。当云何能发起一切菩萨胜行。复云何住。妙吉祥言。天子大悲乃能发起一切菩萨胜行。菩萨缘诸众生为境界住。是故菩萨常起爱念一切众生。而于己身无所顾惜。纯一为他长养利益。于长时中难作能作。发生诸行。

如信力法门经云。彼诸菩萨悲心坚固。为救度一切众生。时而无少分苦想。若得度已亦无所度之想。不舍一切难行苦行。如是不久诸行圆满。成本所愿证一切智。得一切佛法。如是皆由悲为根本。所有佛世尊现证一切智。大悲普摄。广为世间作最胜利益。安住无住涅槃。如是佛所行。悉以大悲而为其因。诸佛因中设有苦恼。尔时乃缘众生作意。转复多作增长不退。如佛于诸经中说。一切众生于诸趣中有种种苦。如其所应极大苦恼。菩萨常为众生悲愍观察。所谓地狱趣中有种种苦。业火烧然长时无间苦恼无尽。如世盗贼种种治罚。系缚捶打铁叉驱逐。断截身分受诸苦恼。此苦亦然。饿鬼趣中有其种种极饥渴苦。身体干枯。为伺求食故互相残害。虽常伺求纵经百岁。终不能得少分残弃及不净等。又有饿鬼自力劣薄依他胜者。虽复依止而无所得。设有所得。转为强力诸鬼。欺陵逼夺捶打治罚。受如是等无量苦恼。受是苦者。是昔人中富乐自在等类。由起诸恶故堕是趣中。畜生趣中受无数苦。起恚害心互相食啖。或有穿通其鼻或破裂其身。或

打缚等极不自在。遍身楚痛。实无少分可爱乐处。如人负重尝无懈倦。虽复长时不念疲乏。又诸畜生于广野中一心肆逸。此彼奔驰曾无暂住。互相残害互起怖畏。于此趣中复有是苦。如是地狱饿鬼畜生诸趣。由起种种烦恼恶业。为其因故。彼彼趣中受诸苦恼。如人堕于崖险之处。苦恼亦然。彼人趣中有种种苦。如余处说。复次欲界诸天。欲火烧然心意散乱。欲令自心于刹那间定聚一处。竟不能得。当知欲乐坏时苦即现前。如贫苦者云何有乐。此欲天中常所堕灭。怖畏忧恼及破坏等亦非其乐。所有色界诸天。谓由诸行常所迁转。彼天报尽。或复堕于地狱等趣。如是等诸趣类中。烦恼业等常所缠缚不得自在。由是生诸苦恼。是故当知苦火炽盛。烧然世间而不休息。菩萨见是苦已即起悲心。普观一切众生。又复菩萨见诸众生受种种苦时。无怨无亲起悲愍心。平等观察而为救度。又一切众生无始已来轮回流转。菩萨未尝于一众生不起亲友之想。起是平等心故。即以是行。于十方一切众生普遍观察。若见一众生有苦恼者。菩萨爱之如子。即当代受不令众生受是苦恼。以是悲心转故。能令一切众生苦恼息灭。乃得成就大悲胜行。

如无尽意经云。此悲观行。世尊于阿毗达磨经最初演说。为欲救度一切有情故。起悲愿等力。趣求阿耨多罗三藐三菩提。若不为度众生我即不发是菩提心。

如十地经云。一切众生中。诸无救护者无归趣者。无依止者无知见者。菩萨见已即生悲念。乃发阿耨多罗三藐三菩提心。若不为他开导教示。菩萨即不发阿耨多罗三藐三菩提心。是故当知诸菩萨。勇发阿耨多罗三藐三菩提心者。谓即悲心坚固。

如如来智印三摩地胜上经云。菩提心所行能坏轮回苦。

如弥勒解脱经云。善男子譬如有人不取大金刚宝。别得一切金庄严具。而亦不舍大金刚宝。于贫穷者而能普济。善男子。菩萨亦复如是。不取一切智心大金刚宝。别得一切声闻缘觉功德金庄严具。而亦不舍彼菩萨行。所有一切轮回贫穷者而能普济。菩萨能于一切种一切学。平等而修。是为无量胜行。是故从菩提心出生方便。成就大菩提果。

如如来示教胜军王经云。佛言大王。若汝所作多种事业。于一切种一切处。应共布施波罗蜜多乃至般若波罗蜜多相应而学。是故大王汝应如是于正等觉。起欲信求愿趣向等心。若住若行若卧若立。若饮若食若诸所作。决定常时思念作意。观想一切佛菩萨缘觉声闻。诸愚夫异生及己身等。所有过去未来现在。一切善根合集一处。发胜上心自当随喜已。普于一切佛菩萨缘觉声闻众中。供养承事所有功德。与

一切众生共之。普愿众生乃至得一切智。一切佛法皆悉圆满若日日三时。回向阿耨多罗三藐三菩提。大王汝所作事皆得清净。菩提行等亦悉成就。复次大王。阿耨多罗三藐三菩提心。所生善根果报无数。若生人中或生天上。于一切处常得最胜。而汝大王亦如是作。斯为广大。又复大王大菩提心最上最胜。若复所行真实。即能成就大菩提果。

如无畏抚问经云。发菩提心所生诸福如虚空界。广大胜上无有穷尽。正使有人以殑伽沙数佛刹。满中珍宝供养世尊。若有人能合掌至诚。一发阿耨多罗三藐三菩提心者。而此福德胜前福德不可较计。

如华严经云。善男子从菩提心生一切佛法。广大胜上庄严。菩提心有其一种。一者愿心二者分位心。又彼经云。善男子一切众生极难得者。所谓阿耨多罗三藐三菩提。若广起行愿。即得阿耨多罗三藐三菩提现前安住。普尽世间能作利益。善男子我得成佛。谓由发起求菩提心乘本愿心。后以所行诸行。从先所起彼一切行。而悉普摄成分位心。是故行愿等力若悉成立。即得善知识现前摄受。舍去一切不实境相。如妙吉祥菩萨于上衣王所发菩提心。菩萨如是发菩提心已。自行布施等诸波罗蜜多相应胜行。若人自不能调伏。何能调伏他人。是故当知菩萨若不自修诸行。而何能得大菩提果。

又如象头经云。诸菩萨所行真实故得菩提。非诸所行不真实故。

如三摩地王经云。童子如我所行得真实故。而汝童子应如是学。何以故童子。若所行真实。即不难得阿耨多罗三藐三菩提。

如是菩萨诸所行行。若以十波罗蜜多四无量四摄法等。广分别者。如无尽意经宝云等经说。又学有二种。谓世间出世间。云何世间学。谓技能功巧等。云何出世间学。谓禅定等。余复云何。谓利益众生所作一切事业。此中应知诸菩萨所行。要略而言谓慧及方便。而此二法无令减少。

如维摩诘经云。菩萨无方便慧缚。有方便慧解。无慧方便缚。有慧方便解。又如象头经云。诸菩萨总略而言有二种道。于是二道若具足者。诸菩萨即能速证阿耨多罗三藐三菩提。何等为二所谓慧及方便。若离般若波罗蜜多行。诸波罗蜜多四摄法等。云何能严净佛土大富自在。成熟有情作诸化事。普摄诸法善巧方便。是故此慧与彼方便。为无颠倒性。有分别因。由此因故起正方便。如所说诸法。起无颠倒思惟分别。而能毕竟利乐自他。能令烦恼不起。犹如诸毒为咒所害。又此经云。智慧摄方便。此是有分别智。

又如信力法门经云。云何为善巧方便。谓摄一切法。云何为慧。谓于一切法无破坏善。

如是慧及方便二种。遍入诸地一切时常行。不得于中令其减少。所有十地诸菩萨。行十波罗蜜多乃至广行诸行。如十地经广说。所有八地菩萨。从佛威仪起住止息行故。彼经云。复次佛子菩萨摩诃萨。应当依先所起大愿加持善根力住。诸佛世尊亦从是法门。流出大智圆满诸所作。此即是为最上忍门。一切佛法由此而集。又善男子不应如是起止息行。如我所得十力四无所畏十八不共。诸神通等一切佛法。而汝未具当发精进。起诸愿求相应而行。是故汝于如是忍门。不应舍离。善男子汝岂不观察诸愚夫异生等。积集种种烦恼。起种种寻求相续不断。云何欲起止息之行。又善男子。当知诸法法性而自常住。以法性常住故。如来即无生。谓诸声闻缘觉。不了一切法无分别无生故。如来以善方便出现世间。又善男子。汝见我身无量智无量。佛刹无量圆光无量。智现前门无量清净无量如是等诸广大法。是故汝乘本愿行。应常思念利益众生。即得如是不思议智门。

如十地经所说行相。与维摩诘经相违故。彼经云妙吉祥若人于如来所说法起轻谤者。是人虽出谤言。如我所说亦得清净。此中理事亦不相违。

如象头经云。佛言慈氏诸菩萨为菩提故。积集六波罗蜜多。或有痴人作如是言。般若波罗蜜多是菩萨学。云何复学余波罗蜜多。或有闻已于方便等诸波罗蜜多起舍离意。慈氏于汝意云何。如迦尸王取自身肉而救于鸽。是王岂愚痴耶。慈氏白言不也世尊。佛言慈氏我修菩萨行时。广修六波罗蜜多相应善根。应无利益耶。慈氏白言不也世尊。佛言如是慈氏。如汝于六十劫中积集。布施等诸波罗蜜多。乃至六十劫中积集。般若波罗蜜多亦复如是。彼中广说行。相应知。

广释菩提心论卷第二

复次此中如毗卢遮那成佛经说。所有一切智智。悲心为根本。从悲发生大菩提心。然后起诸方便。是故诸菩萨于一切时。常行此二种。所有施等方便现身现土。眷属色相广大果报。二种摄故悉得成就。如佛世尊不住涅槃。为令一切起于正慧。普能断除诸颠倒故。又复不住生死。为由生死起颠倒故。是故世尊成就无住涅槃。又复当知慧及方便自相所行。应当远离共相毁谤二边。离二边故中间所行即得无碍。所言共相毁谤边者。谓慧离共相边。方便离毁谤边。此中如是。如圣法集经言。若诸相好色身具足。即能令观者起胜意乐。若于三昧中观法身者。即不能令起胜意乐。复有说言。慧及方便生诸如

来。能令他起清净信解。如是应知。又复有言。如世间法应当了知。法尚应舍何况非法。离取相故。彼诸颠倒取着心断。由彼断已此说。是为真胜意乐。不应于彼所作事中。而起决定实依止心。亦如有说。一切法中亦不可取亦不可舍。彼取舍法不可得故。

或有说言。施等诸行感生死果。此中云何谓离于慧而行施等。得少分善以为喜足起勇悍心。复作增上胜善根想。

如维摩诘经说。所有一切法。应与慧及方便二种俱行。施等诸行若为慧所摄。即得名波罗蜜多。名异此即非施等清净。

此中当知。若住三摩地能生起诸慧。加行专注总彼所作。谓由先起闻所成慧。以本宗义而正摄持。然后思所成慧乃得生起。于是思慧中观察如实义。彼所观察决定真实。无别邪妄不实颠倒。如是观故疑惑止息。正智出生如理正修。如佛树诸外道说无我法。是中应当思惟观察。必有正因得涅槃果。异此皆是外道常因分别。非为寂静。是故杂阿含等说。思所成慧中如理伺察已。应观诸物有实自相。而彼自相胜义谛中即无有生。如是阿含中所说决定相应。

如圣法集经说。无生真实不实谓别异法。如是等皆随顺胜义谛无生。此说真实。又胜义无生即非无生。彼一切所行皆过去性。此中又言。善男子生灭二法毕竟皆是世间取着。是故佛大悲者。为欲警悟世间舍诸所行。说生灭等毕竟无有少法可生。

又圣法集经说。云何生云何灭。答无生名生无灭名灭。此中又言。阿字门谓一切法离生灭。是即一切法无自性门。自性空所成。

圣二谛经说。若无生平等。即得一切法平等。

般若波罗蜜多经说。须菩提色色自性空。乃至识识自性空。自相空所成。象腋经说。一切性不可得生。于无生性中。愚者执有其生。

父子合集经说。彼一切法皆悉平等。三世亦平等。过去一切法自性离。乃至现在一切法亦自性离。如是总说。彼阿含中相应坚固之义应当伺察。异此有因即不能成。此中如理决定伺察已。要略说者。谓诸生性或说有因或说无因。如实当知。非彼有因非彼无因。是义云何。若舍因性。此差别性或有实显示。非彼无因。若法生时乃一切性遍一切处。云何非有。彼无性时或无差别。于生时中亦非有得。非彼有因。如是总说。彼非无因而得和合。亦非有因而得和合。如是所说若计有我即是外道常因起执。彼无性得生。能起诸行而为显示。坏诸因性何能生起诸行。不如理舍故。又非外道所执我等自有力能。于他

别法得不舍性。既执常性不能于他作义利事。若无义利背相应法。此中如是当知。所执我等一切力能。毕竟皆空如石女儿。彼无自性于所作事中。不能成就彼等。设有所作无实力能。若非所作又非和合。又如一切事随有作。生已后时决定。若有力能即彼力能。自性随转乃如前说。所起作事而得和合。或不随转亦如前说。彼无自性无常因性定不和合。是故诸无常中无有少法可得。

此中意者如世尊言。复次大慧。不实共相者。所谓虚空灭涅槃无作者。无性无取者共相。是故无常等。生此不和合而亦非无常。如过去未来二事性中。亦非有生而得和合。彼无和合因性随转。若同时生有所相应。亦非同时因所作自性事得决定。彼同时观亦无所成性。或异时观亦非异时。若于时中缘中观者。彼亦不生不实。过去若生有所和合。而亦非缘亦非有生。彼一切我而亦无缘。又非一刹那中一切刹那随入。劫与刹那分量而不和合。如诸微尘合集抟聚。是中亦无极微量我而得和合。如是一聚一分中。彼刹那蕴聚性不和合。自不得生亦无因分。若于是中取彼分性。即自我所作相违亦无二种。若有二分性即二种过失随着。如是总说。是故一切世俗所生有所得性。于胜义谛中而实无生。此说不与阿含等相违。

如佛所言。诸有生性皆谓世俗。胜义谛中生无自性。无自性中若起疑惑。彼即实起世俗之意。所说如理。是佛世尊真胜意乐。如世稻秆等。自性他性于二种中说无因生。是义当止。此中宜应如理伺察。若色无色彼之二性如瓶器等。彼极微量不坏色性。于前分位而非一性。前分位中若有所坏彼即不成。又非极微聚中有一性多性。彼一多性离云何有自性。若无自性此即胜义。如梦中所得色相色性。其义应知此即佛所说。

如楞伽经说。复次大慧。譬一大象破如微尘。于是微尘相中。如理伺察彼之色性实无自性。又如色蕴中青等诸色。彼有对碍而无自性。如是毕竟识外非色。是义应知。

如世尊言。外无诸色自心所现。彼外青等种种色相实无对碍。而取舍相亦无对碍。非一性相应。亦非多性相应。一多相违云何非一性。以一聚色性故。非一生非多性者。其义应知。此中伺察诸有色相。自体不实故无对碍。彼识亦不实。何以故识自相离。非说彼色离识而有。又复识之自相种种不实。由如是故说识不实。是故佛说识如幻士。如是总说若一性若多性是性皆空。胜义谛中一切性不实此义决定。

又如楞伽经说。譬如镜中所见之像。非一性非异性。如是观时是性非有。何以故一异性离故。一异性不着故。或有说言。智者观自性

实不可得。此中不可显说无自性故。如是等诸有所说如理伺察。是为思所成慧决定如实。是义成就由此修所成慧当得生起。若无闻等修慧不成。

如宝云经说。诸正行者有智光明。出生中间彼正不坏。由智出生诸所修作出生成就。譬如地中不净遍满。诸有所生云何能生。诸修亦然。明了智果真实性中如理出理。

如三摩地王经说。若有人起多种寻求。而所起心有著有依止。是故若欲证彼真实修慧者。应当最初修奢摩他相应胜法。令心安住犹如止水。若心有动非奢摩他。不能摄持而住。如佛所说。住等引心能如实知。若散心位非此相应。是故修奢摩他时。诸所得诸所欲。当住平等舍。体中苦等而悉除遣。安住净戒发起精进速得成就。此中如是。

如和合解脱经说。先修施等胜上之行。次复修持净戒。然后住于奢摩他行。若欲住是奢摩他者。随诸分位。于诸佛菩萨等先当归命忏悔随喜。次应起大悲心普尽世间生救度想。于安隐座中加趺而坐。直身端住现前正念。引发三摩地。现前相应。从初专注如应观察。乃至多种所缘等事。普尽收摄系心静住。复次总略。色无色二种中。应当舍离散乱过失。总彼相应所缘起胜作意。乃至蕴处界一切事等。悉不分别即得清净。所有广说诸所缘行相。如和合解脱经第十八相应分。

所有世尊摄有情事。色等分别及一切事分别。略中广行相。如阿毗达磨等说。

此中意者于彼等事。观已离过而悉收摄。令心相续胜进增修。若或心生贪等。尔时应作不净等观。得止息已。又复过前起胜进心。此不净等观思有行相。恐繁且止。若或彼心不能胜进起胜意乐。亦是散乱过失。尔时应观三摩地所有功德起胜意乐。即能止息非胜意乐。若时昏沉睡眠生起。应观佛等功德胜喜悦事。彼能止息。复次如是于所缘中。如应坚固摄持不散。即得相应。又复若时前心爱乐喜悦。随生后心高举。尔时应作无常等观。如是总说。于所缘中应使心无动作。专注静住离高下法。平等所行心得清净。彼发悟散乱等因而悉弃舍。若有真实发悟所作彼心散乱。于所缘中若无动作。如是乃得所欲所行胜定相应。尔时当知奢摩他成。如是等当知一切奢摩他共相。谓心一境性中自性。彼奢摩他所缘决定如是。此等奢摩他法。佛于般若波罗蜜多等经。

复次当知。修奢摩他有九种法。一除。二正除。三分位除。四近除。五调伏。六止。七近止。八一向所作。九知止。此等九种行相云何。谓遍此九法是即名除。于所缘中系心是为遍除。于所缘中相续而

转是分位除。散乱现前而悉摧伏是为近除。散乱离已又复胜前。遍除所缘是为调伏。若爱起时伏故名止。若散乱过失现前不起。胜意乐而能止故是为近止。若昏沉睡眠等起时。速当遣离是为一向所作。于所缘中得无动作已。然后专注得相应止。得彼止已心住于舍。是为知止。如是等义。如圣慈氏菩萨所说。

又复当知诸修一切三摩地时。有六种过失。一懈怠。二所缘忘失。三沉下。四高举。五无发悟。六发悟。此六过失生时。当起八种断行对治。何等为八。一信。二欲。三勤。四轻安。五念。六正知。七思。八舍。此等对治行相云何。谓信等四法对治懈怠。此中意者。以三摩地功德中。要具增上正信顺相。彼相应者起胜希望。于希望时发精进行。所起精进身心勇悍后得轻安。是故对治。念对治所缘忘失。是义应知。正知对治沉下高举。谓以正知起正观察。能令高下二法止息。是故对治。思对治无发悟。是义应知。舍对治发悟。由前高下得止息已。心住正直即无发悟。是故对治。如是八断行。对治六种过失已。所有最上三摩地事业即得成就神足功德由此而生。

如诸经说。若具八断行。即能发起四种神足。所有心一境性。胜上事业得正相应。乃能证入禅定解脱法门。圆满一切最胜功德。

广释菩提心论卷第三

复次此中次第应修彼诸禅定。谓若得离欲爱所有喜乐。内心清净住正相应。有寻有伺是初禅定。又复此中无寻唯伺。名中间禅。初禅地爱若得离已。所有喜乐内心清净住正相应。是二禅定。二禅地爱若得离已。乐舍正知住正相应。是三禅定。三禅地爱若得离已。舍念相应。是四禅定。所有无色定等行相应知。是中诸所缘相如应分别。于所缘中令心坚固。如理所作以慧观察。智光明生破无明种。毕竟得断即正相应。异此皆是外道所修。非正三摩地。不能断烦恼。

如诸经说。所有正修三摩地时。若我想生。是即还复发起烦恼。尔时住心当如止水。入三摩地相应观行。

如楞伽经说。总略而言。正慧观行唯心静住外无分别。若住真如所缘是心应过。心若过已彼无对碍而亦应过。无对碍中若相应住是大乘观。彼无发悟最胜寂静。即胜无我智无对碍观。

此中意者。如实观察心外必无色法分别。是即最上相应胜行。若尔识之与色云何有异。或不异者识亦应有对碍义耶不然如梦分位所见不实。是故识外如实伺察。极微量色取不可得。以不可得故如是成唯识。无复一切外义可有。唯心静住外无分别。于伺察中以离色法故有

所得相。而为得者毕竟无所得。是故于诸色法应观无色。彼若唯心无实能取亦无所取。是二取性实不可得。离取舍故即心无二。如是伺察亦无二相。于真如所缘中是心亦过。彼所取相亦复过已。二无对碍。于是无二智中住如实义。所言唯心过已二无对碍。是智于中而亦应离。是故自性他性中诸有生性而不可得。如应伺察诸众生性亦不和合。若取若舍二不实性悉应远离。当知一切物性诸有取着。于无二智中皆应舍离。于无对碍无二智中若如是住。即于一切法如实觉了无有自性。彼即能入最上实性。入无分别三摩地门。又若于是无对碍无二智中相应住者。是即最上实性中住。是大乘见。如是亦见最上实性。以见最上实性故。即于一切法慧眼观空。智光明中皆如实见。

如诸经说。云何见胜义谛。谓一切法无见。此中如是。所言无见者。是胜意乐真实无见。非如世间诸生盲者及瞑目人。缘阙故或不作意故而皆不见。彼等有性颠倒种子悉不能断。此即不然。又如入无想定。后或出时还复生起有性取着。贪等根本诸烦恼聚而不解脱。所言有性取着贪等根本烦恼行相。如圣二谛等经说。若复有言入无分别总持法门。无分别法中离色等相。以决定慧于无色中。观无所得亦无作意。是胜义乐。非如无想定等。于诸色等取着法中作意而离。是故当知如前所说。诸色等中作意离相。若无正慧即不能断疑惑种子。譬如世间火若存时诸物烧然。云何能离思之一法。若不调止所有邪。

由此当知。所有奢摩他诸所缘中。心住坚固如理所作。以慧伺察智光明生。明现暗除智生障灭。如人二目随量无差。于诸分位照明无异。智光明出亦复如是。非光明中有冥暗性。明暗二法互相违故。当知三摩地中离冥暗性亦复如是。若不尔者。云何能住心一境相。是故若于三摩呬多中如实了知。即能一向随顺正慧。此中所说悉不相违。

复次三摩呬多中。应以慧观都无色相。于一切法悉无所得。彼诸相应分位相中。无所进趣无所发悟。若自若他悉见无性。有性分别戏论相等一切息灭。如是即于正慧所观无相性中而得相应。有心分别悉不能立。即彼无性亦不可得。若于是中或谓有性而可见者。是见应止。如是止已。若于无性分别转者。此亦不然。设使有性三时相应。以慧眼观无相无得。又何止邪。如实义者。有性无性不应分别。一性异性亦不可分别。是中若离性与无性二分别者。悉能照达诸分别空。即彼能照及所照性亦无所有。如是乃得最上最胜无分别相应。此中若住如是相应。即一切分别悉能断灭。所有烦恼障智障而亦能断。于彼烦恼障不生不灭性中。而性等颠倒根本悉除。

如圣二谛等经说。如是相应行中。一切性等分别断已。普尽性等颠倒无明自性烦恼障根本即断。彼根本断已诸烦恼障而悉能断。

又如圣二谛经中。问妙吉祥菩萨言。云何能得烦恼调伏。云何而能了知烦恼。妙吉祥言。胜义谛中毕竟不生。彼一切法无生性中。世俗皆是不实颠倒。应当止息一切性等所起颠倒思惟分别。若彼思惟分别不止息者即有我共相。既有我共相即起立诸见。若见起立即烦恼转。天子若能了知胜义谛中一切法毕竟无生。即胜义谛具十种无颠倒。若胜义谛中无颠倒即无分别。若无分别得灭相应。若灭相应彼我共相即不能得。若我共相既不能得。而彼诸见不能起立。乃至胜义谛中涅槃之见亦复不起。由如是故即于无生行中一切烦恼毕竟调伏。天子当知。诸烦恼于胜义谛无碍智中。毕竟空毕竟无相毕竟无性。如是知者是为了知烦恼。天子譬如毒蛇为咒所害。彼烦恼种亦复如是。天子又问云何为烦恼种。妙吉祥言天子彼胜义谛毕竟无生性中若于一切法起分别时。此即是为诸烦恼种。由是起诸性等颠倒。于颠倒中不能照达。是故若于所断法中一切颠倒悉能断者。所有智障能正决定而悉除遣。智障断已无相续性。譬如日光出时离诸云翳。于一切处照明无碍。而彼智光清净照明。若色若心一切自性亦复如是。诸物实性决定常住。于无相续性中。真实了如一切物性如实义者。此中物性。云何能以言词宣说。是故于彼胜义世俗谛中。如如所说如实了知一切色相及诸物性已。即得一切智。如是所说断障等义。是证一切智最上胜道。非彼声闻等道。彼诸颠倒不能尽除。亦复不能正断二障。

如楞伽经说。大慧。彼声闻人起别异因有所住着。彼见法已取为涅槃自谓得佛。而不能见法无我理。大慧。此非解脱。如是声闻人自智所证未真出离。谓得出离。异见转故而彼所作非此相应。彼所行道非真解脱。世尊但说一乘之法。不说声闻等道。彼声闻人但于蕴中观察无我。而彼所得谓人无我。此中不然。应观三界一切唯识。若说识外有义得无我者。如是即于无二智无我中。而不得入。以他性得入故。若他性得入者。彼即非入唯识性故。

又如此经圣出世品中说。复次佛子当知。三界唯心所现是心。亦无中边可得。若言有边即有所生。若言有中即有所住。一切皆是分别相故。若心无中边。是故能入彼无二智。如是入者是真实入。

此中有问。若如是者诸相应分位当云何生。答由彼清净胜愿力故。菩萨发起大悲。普为众生作利益事。从彼愿力。出生胜上诸布施等明白善行。彼即真实清净所生。又复菩萨大悲。若一切众生未能尽入诸法无性清净智中。菩萨乃至随入轮回。亦复不染轮回过失。而岂住于彼无发悟寂静法中。如经颂云。

无对碍中见　　最胜无我智

是故若于无二相中说无二语。是为最胜。即胜义谛中真胜意乐。

于无二无对碍智中。毕竟无我无有自性。即得所见相应。彼所有见无别异见。一切无分别及无发悟。一切寂静。又问若尔云何能起诸相应行。答不然若或有见彼实。不能随顺胜义。何以故。是中无有主宰自在相应相故。而何有见。但以世俗法中随顺色等境界相故。若智生起。识亦随顺世间所行。是故应知此彼智者。智中冥会说有所见。且非实有主宰等相。若无二无对碍智生起时如实开晓。乃能于是智中得如实见。非谓一切法于胜义谛中无有自性。而世俗谛决定相应。若异此说。是诸异生狭劣之智。

如圣二谛经说。胜义谛中毕竟无性。世俗道中随亦应观。若异此者。彼愚夫异生声闻缘觉菩萨及佛等诸分位。当云何立。谓世俗无因故。世俗无生故。今此不然。世俗道中随应观故。于胜义谛实无所生。胜义谛中若有所得如兔角等。诸世俗法如幻如影及如响等。由如是故。世俗缘生与胜义谛。是中物性非不和合。彼审思察无改转性。此中如是。当知世间一切如幻。诸烦恼业即是幻因。诸众生生即是幻转。所有相应福智诸行亦是幻因。如是相应智即于幻中转。

如般若波罗蜜多经说。须菩提所有声闻如化缘觉如化。菩萨如化如来如化。烦恼如化业如化。须菩提以是缘故。一切法如化。此如是等差别诸行及异生等。皆如幻相。于彼幻中如所了知。皆是不实取着。若能如是知。是即相应者。若执实取着即愚夫异生。如是所说实不相违。

如圣法集经颂云。

如幻所作事　　从化起解脱
此如前了知　　非化中有着
说三有如化　　佛菩萨悉知
知已被胜铠　　作世间利益

如是等诸所行中。应观实性。如前所说奢摩他中。若沉下高举心等起时。应观一切法皆无自性。尔时应离高下作意智得成就。彼奢摩他毗钵舍那相应行者所行之道。即得具足。乃至能起信解力等。住解行地。观后欲起时还复思惟。胜义谛中无有自性。彼世俗谛亦如是住。

如宝云经说。菩萨云何得无我理。善男子。菩萨应以正智观察色受想行识。彼观察时是色生不可得。集不可得。灭不可得。如是受想行识若生若集若灭皆不可得。彼胜义谛中了知无生行已。起慧观察。不复所行而有取着。由是愚无智者。于如是等无自性中。执为有性。颠倒取着。是故生死循环无尽。现受众苦无有休息。菩萨大悲如是常

起。无间思念现前为作。悲愍利益发胜愿行。如我所行随得一切智已。于是法性如实觉了。然后于一切佛菩萨等供养称赞。成所作已。从空悲藏。发生一切施等福行。

如圣法集经说。若诸菩萨如实显示者。谓于一切众生中以大悲转。我此三摩地乐。一切法中如实显示。一切众生为作所成。由是大悲所开发时。即得增上戒定慧等。诸学圆满。成就阿耨多罗三藐三菩提。此中应知。慧及方便是诸菩萨所行相应胜道。不断世俗谛。显示胜义谛。若不断世俗即能以大悲而为先导。善为众生作利益事。远离颠倒。彼即名为善能建立出世间慧。由此乃为顺行方便。于诸方便所行时中。了如幻相亦不颠倒。以出世智。如如善修最胜方便。能于真实句义之中。发勇悍意出生胜慧。菩萨得是慧方便已。乃住相应所行胜道。

如无尽意经说。禅定无尽而能出生慧及方便。其所出生应知即是相应行者。所行胜道。

广释菩提心论卷第三。

妄分别刺等。何能拔除。复次此中云何能离疑惑种子。谓于相应定中。以慧眼观彼种子空。如先所说。于色等中若以其所得相而为得者。毕竟无得。如人迷绳谓蛇。智了无异。色中离疑其义亦然。以慧眼观诸境不实邪妄计执。如人处于暗室复还掩闭。总一暗冥都无所见。又如瓶等器中盛满诸物。以盖覆故亦无所见。此中意者。是暗室等虽无所见。然色等有性疑惑取着亦不能离。以不离故彼虽无见不断过失。如是等人诸取着心毕竟云何而能除断。是故应以三摩地。手执极微妙快利慧刀。断彼思色等。邪妄分别种子。如是真实断故。譬如拔树连根悉除。地既无根不复生长。邪思种子既得断已。一切过失悉不复生。此中如是。断障等义是奢摩他毗钵舍那相应法门。即修行者所行之道。如世尊言。此相应门是无分别正智因性。故经颂云。

先安住戒次得定　　得彼定已慧当修
清净圆明智慧成　　智净先由戒具足

广释菩提心论卷第四

复次此中如宝云经说。菩萨云何得大乘法。谓若菩萨善学一切法。彼虽有学而于学时。及所学法悉不可得。虽于学中决定无所得。亦不于彼因缘法中而起断见。

如圣法集经说。云何是诸菩萨所行。谓若菩萨于身语意诸所行

中。长时不舍一切众生。内心发起大悲增上。为欲利乐诸众生故。应作是念。若我现行及已行行。悉与一切众生。施作广大利益安乐。菩萨虽观诸蕴如幻。亦不于中而生厌舍。一切所行悉无障碍。处如空聚。亦不于中而生厌舍。一切所行悉无障碍。界如蛇毒。亦不于中而生厌舍。一切所行悉无障碍。又复虽观色如聚沫。亦不舍离如来色身相好。受如浮泡。亦不于诸如来禅定三摩地三摩钵底出生妙乐中不起方便。想如阳焰。亦不于诸如来智中不起胜想。行如芭蕉。亦不于一切佛法行中而无所行。识如幻士。亦不于如来三业智为先导中而无所行。如是一切所行。悉无障碍。

复次诸经皆说。应知慧及方便。是诸菩萨正所行行。是故诸菩萨于彼无数一切行中。常所发起慧及方便。观想修作长时无间。如是即得十二分位。是诸地位得安立已。彼彼位中胜上功德皆悉具足。所言十二分位者。谓信解行地乃至佛地。此等地中但除佛地。自余皆是异生及菩萨摄。此中信解行地者。未能证得二无我理。一向发起坚固信解。魔不能动。彼信解力亦未能观唯识实性。但于坚固信解法中。立解行地。又诸地中。随应各具无数三摩地总持解脱神通等诸功德。

如宝云经说。安立四种顺决择分。而彼四位。有软中上智光明出。此四皆观诸法无我。是中若有软品智光明生。是为暖位。彼所证定名为明得。若有中品智光明生。是为顶位。彼所证定名为明增。若有最上外无对碍智光明生。于心分位离能取相。是名忍位。彼所证定名一分入。若于能取所取相中悉无所得。以无二智。决定印彼二取相空。是为世第一位。彼所证定名为无间。从此无间入唯识性。此中总略。如是等说。皆是信解行地所摄。

复次十地即十分位。彼初地者。从前世第一法无间初心得入见道。既获圣性生大欢喜。是故说此名欢喜地。此能分证二无我理。得法无性真实智生。一切分别戏论悉离。此中能断一百一十二见所断惑。余修所断三界总有一十六惑如应而断。此位菩萨得平等智。自利利他。于施波罗蜜多而得圆满。安住三摩地。乃至未能远离微细毁犯垢染。若能分得进居二地。

彼二地者。能离一切犯戒垢染。是故说此名离垢地。此位菩萨能正远离微细犯戒垢染。于戒波罗蜜多而得圆满。乃至未能成就胜三摩地三摩钵底及闻总持。若能分得进居三地。彼三地者。能发无量胜智光明。是故说此名发光地。此位菩萨普尽获得胜三摩地及闻总持。堪忍诸苦。于忍波罗蜜多而得圆满已。于一切三摩钵底爱心中舍。乃至未能广修菩提分法。若能分得进居四地。

彼四地者。菩提分法慧焰。能烧诸烦恼薪。是故说此名焰慧地。

此位菩萨已离缺减语意分别。善修无缺减菩提分法。于精进波罗蜜多而得圆满。乃至未能作四谛观。若能分得进居五地。

彼五地者。于生死涅槃。以善方便观察平等。极难中胜是胜修习。是故说此名难胜地。此位菩萨于四圣谛中。能善观察多所修作。于定波罗蜜多而得圆满。从顺决择分出至此地中。始得无相之行。乃至未能作缘生观。若能分得进居六地。

彼六地者胜慧具已。而能随转一切佛法胜现前门。是故说此名现前地。此位菩萨能善观察缘生之法。于慧波罗蜜多而得圆满。获无相行。乃至未能圆满是行。若能分得进居七地。彼七地者。于无功用方便道中。虽未能具。以涉远故。是故说此名远行地。此位菩萨观一切相皆如化事。真实了知相用所行悉无违碍。彼能成就无相之行。于方便波罗蜜多而得圆满。乃至未具无功用行。若能分得进居八地。

彼八地者。诸相用等悉不能动。是故说此名不动地。此位菩萨善得无相功用行。于愿波罗蜜多而得圆满。乃至未能分别一切相说法自在。若能分得进居九地。

彼九地者。具最胜慧善说诸法。是故说此名善慧地。此位菩萨得彼最胜四无碍解慧力相应。于力波罗蜜多而得圆满。乃至未能于佛刹会中随应化现说法利生自在圆满。若能分得进居十地。

彼十地者。能于无边一切世界。布大法云洒甘露雨。是故说此名法云地。此位菩萨胜智相应说法利生。作诸化事悉得自在。乃至未能于一切所知一切相中获无碍智。若能分得进居佛地。

如上诸地所有建立行相。如和合解脱经说。又此诸地所有广说。蕴等清净及分位相。余处有文恐繁且止。

复次佛地即一分位。此佛地者。一切胜相皆悉具足。一切功德皆悉圆满。已能普尽一切边际。过此无别胜上分位。而佛地中所有功德。正使诸佛以妙言词。而亦不能称扬一分。是故当知。诸佛功德无量无边不可称计。唯佛世尊自然智观自证知故。如华严经中所说功德。亦即一分未能穷尽故。况复我今造此论者。敢以言词具赞说耶。又佛地中所有功德。总摄一切殊胜之义。如楞伽经说。

复次颂曰。

应当了知三身者　　普摄诸佛一切身
最上胜义法所依　　是故开显三身相

自性身及正报身　　化身等三最胜上
分别诸佛所有身　　初身与二为依止
已修难行希有行　　百种炼磨安忍心
所有一切众善门　　普能积集无遗弃
无量劫来久修习　　大乘最上妙法门
一切障碍悉蠲除　　尽灭无余得清净
因中所有微细障　　果中智力悉拔除
譬如妙宝始开函　　放净光明照一切
随顺世间现有生　　历苦勤求菩提果
说法化利百千门　　遍一切处善施作
如来高显复不动　　安住世间大圣尊
如彼须弥众山王　　观仰巍巍最高胜
大以悲心为根本　　三摩地门善出生
遍三有中现其身　　一切无不示生处
如净日轮放一光　　普遍世间悉照耀
诸佛圣智妙光明　　能知诸法亦如是
诸声闻人所证果　　出离世间为最胜
而彼声闻所得中　　又复不如缘觉地
缘觉若比菩萨地　　于诸分中不及一
菩萨较计佛如来　　倍多分中不及一
如来所证菩提果　　无量功德不思议
如其时处所应行　　随顺方便而善转
果中所证最胜上　　五根清净妙用成
十二位中功德门　　彼一切义皆能转
果中所证最胜上　　一切意道皆清净
如其所证悉应知　　一切无垢无分别
果中所证最胜上　　摄诸义利皆清净
佛刹清净如所应　　一切自在而出现
果中所证最胜上　　一切分别悉清净
所作不坏常时中　　善修一切智事业
果中所证最胜上　　一切清净善安住
已得无住大涅槃　　圆满诸佛清净句
果中所证最胜上　　一切染法已清净
不杂烦恼本无瑕　　常入诸佛妙乐行
果中所证最胜上　　想如虚空悉清净
积集广大胜义门　　离诸色相而观察
如来化相极广大　　此无量行皆清净
成所作智妙难思　　诸佛无垢胜依止

此中当知。清净法界即一切法真如。为一切法无颠倒自性正因。

而能出生诸佛及诸佛智。离诸障染。建立三摩地总持法门。及余无量福智诸行。成就一切众生利乐等事。乃至成熟一切正法闻知种子。如是等相皆得成就。所言诸佛智者。谓即四智。初大圆镜智。是智远离我我所相。及离能取所取分别。不杂一切烦恼垢染。于一切所缘所行所知相中。不忘不愚。智影相生现种依持。彼一切智所依清净。是即真如所缘无分别智。二平等性智。得胜上所缘。是智能观自他平等。已能安处无住涅槃。起大慈悲随往一切现身现上以善方便毕竟相应。三妙观察智。普摄一切三摩地三摩钵底总持法门。于一切所知分位。无碍而转及能发生胜功德宝。方便现身善断众疑。如其所应能善说法。四成所作智。能以种种不思议方便。为他成熟一切所作。如应化度一切众生。如是等相是为四智。

复次颂曰。

三身分位二二一　　二法二报一化身
诸佛清净法界中　　若一若多性不立

此中意者。清净法身犹如虚空而无形相。从是身中流出一切法。此等皆是妙无比喻最胜白法。清净真理大利乐因。出生佛地最上善乐。而能圆满无尽法海。复能具足清净妙慧。即能成就大菩提心。如上所释菩提心义。于诸经中略集要文。唯佛菩萨能尽知见。

集诸法宝最上义论二卷

集诸法宝最上义论卷上

归命一切佛。归命诸法藏。顶礼一切智。广大甚深理。我今造论名曰宝上。是诸法中最上真实决定胜义。论曰。若人若天及诸情类。从无始来痴暗为因。有语言道是恶趣根。若有乐入彼一切智清净界者。是故归命佛曰光明。此中云何所谓离我等性及一切因当知一切烦恼业生杂染等法。无初无住而无实体。虽有所生与梦幻等。如梦幻故从分别起。当知诸法皆从缘生。是故诸佛缘生义中。宣说诸法诸物性空空无自性。而亦不应于中作无实想。是故清净阿赖耶识。虽有所受而无所著。此义甚深又复广大。诸经教中皆如是说。诸有乐欲求解脱者。应当如实觉了诸法。当知诸法不离于识。若离识者是性即断。是故法中无实有性。法集经中作如是说。

若法是实若法不实。若有自性若无自性。是二不应将幻喻等。诸法非有性而亦非无性。此中所说若实无性。无性名空空即成断。若实有性是性为常。当知言空与非空异。离空非空亦无所得。又如明暗二不相合。离暗离明俱无所得。是故应知。此中所说明不现前暗云何离。智之与愚二不相合。离智离愚亦无所得。非智非愚是二中间我想皆空。彼一切法无内无外亦无中间。无法可取无法可舍。宝积经中作如是说。

若说言有此为一边。若说言无是为二边。若一若二若彼中间。皆无有相而不可见。无相见故亦不可说。无形无像不可表示。无种类法无所摄藏。亦非中边有所安立。此中所说是真实说。性与无性本来如是。作此解者真观圣谛能离贪等烦恼过失。设复烦恼有所生起。于圣谛中而无所著。若如是知如是解者。即得如来功德聚身。作师子吼转大法轮。普令一切皆悉见闻。楞伽经中作如是说。

我语无相而不可取。转识经中作如是说。

离识有法理不相应。授记经中作如是说。

当知识心遍一切法。十地经中作如是说。

色法无实不可取舍。那耨俱梨经中作如是说。

若了诸法性即非智所知。是故此中无实可得。智体无实当知如幻。诸经教中作如是说。

诸菩萨者随诸相转。是相无实义无所得。胜义谛中言不可立。宝云经中作如是说。

若本是无不可言有。识离分别名不可立。彼胜义谛真理离言。而诸物性实无所得。此如是说是决定语。佛所说意破诸无智。现爱经中作如是说。

若言有物是为空者。众生业报应有染净。若有染净即是有作。若有所作即种种相随世间转。有相转故见有所成。若能安住无颠倒想。即知物性无别实体。此如是义者慈氏菩萨问。世尊如实说。我本无边菩提亦无边。菩提无边故无菩提可得。我无边故无求菩提者。亦无少法是智所知。唯诸佛智而能照了。彼真如法即是无性。无性即是如来。如来者即是无生性。飒钵多设多经中作如是说。

彼一切法若说言有此为常语。若执为无即成断见。若非有非无又中间不立。宝星经中作如是说。

贪等烦恼一切染法。若解脱者是无尽相。若能了知烦恼自性本来清净。胜义谛中脱无所脱。若欲真实观如来者。当观如来解脱所生。不从因生不从缘生。非有相生非分别生。远离一切名言差别。非色相非色。真如乃至非识相非识。真如非晦非明。非即非离。非见非知。离诸识法非所了别。不于一切识法中住。若能如是观如来者。名为正观。若他观者。名为邪观。以邪观故彼不能见如来真实。此中所说如实义者。离有离无。非性非无性。如是名为真见如来。无垢称经中作如是说。

华严经中有一天下。问妙吉祥菩萨言。云何实语不实语。一切烦恼云何调伏。妙吉祥答言。如人梦中见彼大蛇。是人虽见非毒所害。烦恼虽生而无实性。是性清净而自调伏。此为实语非不实语。

又海慧菩萨问不思议梵天言。法本无证及无所说。云何有佛及诸佛法。不思议梵天答言。若佛如来出兴于世。及彼演说诸佛法分。若有若无本自如是。本来无说亦无所证。无说故无闻。无证故无得。但为众生烦恼业生诸果报性引生诸佛大菩提心。住诸菩萨悲心境界。若诸众生烦恼等性能自调伏。所有诸行而不常行无求无愿。彼烦恼性悉清净者。诸佛亦复无证无说。

又善财童子言。当知诸法皆悉如幻。我于幻中而求解脱。如是等义华严经说。

当知诸法如幻如梦如阳焰如聚。沫如乾闼婆城。三界一切法从识

心所生。心如幻故三界如幻。若有一物有实体者。此说幻喻理不相应。三摩地王经中作如是说。如上诸义诸经中说。

复次我今依经略释余义。如妙吉祥菩萨言。菩提者不可以身得。不可以心得。若无心即无身。身心离故无为无作。如幻如化。若如是说为菩提者。诸佛说此是为菩提。能入诸佛平等境界。是故乃可名智庄严。而不庄严彼一切智。一切智性不可得故。菩提无生亦复无灭。不一不异非此非彼。诸佛如来咸作是说。

又复譬如世间一切种子而能生。长一切芽茎。若无种子芽茎不生。释迦菩萨坐菩提场成等正觉。其义亦然。但从缘法而生起故。虽有所证而无其实。此即说为游戏神通。是故当知。无有外法。诸佛如来亦无有性。是故离识实无一法。若离识者法不生故。若心能生心即无生。若法所生法亦无生。以是义故。诸佛如来于无生心中说菩提义。佛说识心能生菩提。亦非识心而能生故。何以故。识性空故。妙吉祥所说是最上真实。于自佛境界中如实而说。又复诸法皆从缘生。而彼所生亦无自性。是故诸法皆悉如幻如幻之言。是如实说。慈氏菩萨现住如幻三摩地中。是故世尊于是三摩地中与授其记。为表示故。又复世尊于无数经中宣说诸法从识所现。离生离灭。非有相非摄藏。无起作无止息。不有不无。非常非断。当知智性皆悉如幻。况复诸法有所分别。若有执着断常语者。彼非正行佛不许可。若知诸法非断非常。彼正相应。说名真实。于自分外无法可着。亦无有法是心所对。虽于诸法说种种句。但随诸法为表了故。当知自识而非他识。于其外义而无少法所可乐欲。自识无性他识无性。于自于他亦无异性。彼真实智离有离无。当知我识亦复非有。补特伽罗蕴语所摄。是故应知一切佛一切法皆自分有。若离自分求不可得即此所说离有离无。是甚深义。诸佛皆说此微妙法。远离一切取着分别。离此亦复无别所说。诸迷谬者若着于有即有善恶界趣二种差别。若着于无即无其想刹那生起。是故著有着无俱不相应。诸佛如来悲心方便宣说此义。谓一切法离有离无。如是所说是最上句。是故此说诸法真实。法无著性非诸所观。彼无著性离有离无。若如是知。是大智者。当观虚空无增减无分量无边际。即此虚空出生一切。清净识心亦复如是。此心无心一切出生。又如净摩尼宝。彼无心故映现一切。或有问言。云何分位而无能取。应如是答。谓彼虚空无作边故即无能取。若彼虚空无作边者。量云何得。当知一切众生界如微尘聚。彼一虚空悉能容受。而诸众生等虚空界无所增减。若一切有情。及一切方分。一切种类。一切形相。一一分别。是中实无一性有所生起。以是义故非一性非多性。一多中间而亦无性。若言一性定有所得。即种种性而有差别。有差别性即分别生。是故一性多性是性平等。若于外义无所取着。于智亦复而无所得。若于外义无所取着。于智亦复无所生起。若知识心离诸有相。而

彼外法有何分量。若知识心是诸有相。而彼外法亦何分量。是故应知于彼外法实无一性而可生起。如梦等法无实作用。若言诸法是此此无自相。若言诸法是彼彼亦无实若于自心有所了知。即此自心亦复无实。若如实知者名觉了识相。若有一切粗重分别心起。当知皆是烦恼差别所生。若能了烦恼性离分别心。即生死涅盘二俱清净。此清净性即诸法性。是性亦复名为真如。名为实际。亦名为空。是诸性中若染若净。实智所观皆悉平等。或有问言。于一切法中何者是不坏。应如是答。诸法自因不坏。云何不坏。不坏因性故。若法有性。若法无性。不离自性。于二义边何能安立。若诸法因及诸作用有所坏者。于一切处理不相应。诸法实性云何随转。谓彼实性无所住故。诸法无性云何有因。离因亦复无别性故。又诸法实性而无所坏。即坏之名亦复无住。此中亦无差别因性。彼坏灭性无分位故。诸法真实是常住性。彼常住性非无常性。若离实性别义作用理不相应。然诸物性而亦不减。又非无常性是真实性。真实性中而有何义。是所作用无差别性不可分别。彼一切常遍一切处又非无常性是真实性。真实性中相云何得。诸不真实此云何立。诸别异性此云何现。是故非无常性应如是知。又复当知。无常性者于物性中自类而转。聚类所现差别因故。所欲为因而生起故。若或以彼诸无常性。而于此中为决定说。与唯识义理不相应。彼无常性无决定故若法不坏亦非不坏。有法刹那而生起故。若言不坏者。何名无常性。若非不坏者。又何名因性。过去未来法亦如是。皆无物性。定实分别诸法随转。随其分位此复何因。谓无住故。诸有为中现前事灭。即彼后事还复生起。前不可分别引生后分。后不可分别从前分生。若言诸法此有所得。即于此中起分别因。若言诸法彼有所得。即于彼中起分别因。过去未来无住亦然。是中不应有所。分别刹那法中可说有坏不坏义边非刹那法。若于彼因如是了知。前后中际不可分别。

集诸法宝最上义论卷下

复次今说生住异灭。此之四相刹那刹那有所转故。不相应相而无其实。于不相应无实相中。不可起二分别。不可说一时。不可说异时。一时异时无生起故。又不可说无时。理相违故。若说坏时。坏即不生故。是故当知。生时无住。住时亦复而无所得。彼无住性。云何有灭。彼生与住说名为异。若本无生云何有住。若法无住即云何得。以无生故及无住故。于何义中而说有灭。若法有住于住法中可说异性。法既无住何有异性。无异性中不应分别。当知异性而非住性。实无一性而可分别。是故诸相及分别心。此为二种。若无诸相即无分别。若彼诸相若分别心有分别者。二俱分别。如实义者无相无分别。生住异灭若有性者。于一切时一切处一切法初中后分不可安立。若能如是如理思惟者。佛说是人名为大智。初分中分后分诸性。于三分性

中实无一性有所生起。是故诸法非一性非多性。一多中间俱无所得。若一切法离一性离多性。即常与无常无所分别。是故非无常非非无常。不应于中起二分别。当知初分中分后分。不俱时生。不俱时有。如他人性即自所无。若自体性。他云何有此中所说自性尚无。他性何有。是故自亦无性他亦无性。当知一切法所行所作不离因性。若坏不坏非心所思。不可分别。初中后分如实思惟。皆无为相无别异相。不应分别彼彼诸法各各种子彼各各性。一一不离智种子生。刹那刹那时分转易。是故彼彼一切法性。云何心能思惟生起。一切法中差别事相。当知无因亦无差别。诸法本来无所造作。虽作用相续当何有实。是故所知诸法及能知者。是二于刹那中不能和合。彼如是性实无能取。是中无所有亦无所得。当观诸法生已即坏。若法不坏即非生法。以法坏故而无所得。彼不坏者是常住性。即常住性彼亦复离。即离之言是中亦离。若如是知。即了诸法彼差别性。是常住因。无差别性亦复如是。诸有为法即生即灭。故名无住。若有住者应有所得。以无住相无所得故。彼无住法是故相应。一切行中诸差别行。若彼彼性有所得者。于无差别行云何对治。是故差别行中无性可生。

复次当知。眼等诸识有现量性。大牟尼师亲所宣说。若离现量性别取量非量者。彼于此中当云何得。世间所有先所作事皆无所依。如诸所作无作用性。若彼如是诸现前事。如其现前亦无所成。是中若有所行及非所行。即诸作用义皆相违。是故一切无实作事皆如虚空。常与无常俱不可执。当知诸法皆从缘生。虽生亦无少法可得。缘如幻故所生如幻。即彼如是出生诸法。以是义故。诸法无性亦非无性。此如是义。正等正觉如实宣说。当知一切法无著无碍。于大乘中此真实说。如是了知。即菩提心本来平等。十方三世一切如来。如实知故出生方便。宣说一切甚深法门。如其所应名言分别。是故各各宣说表示出生诸法。所谓彼彼法是四谛法。彼彼法是唯识法。虽有所说而常真实。彼彼诸法皆悉如幻。由如幻故不可寻不可伺。不可知无表示无摄藏。若离如是等即知法真实。以知真实故而菩提心速得解脱。若菩提心如是解脱即诸佛亦然。众生亦然。生死亦然。涅盘亦然。法界亦然。是故佛与众生二俱平等。生死涅盘亦复平等。若于此中如是如实了知是义。佛说此为诸佛菩提。乃于一切所行所作悉能成办。此所说义是第一义。离此无别有第一义。此第一义摄一切法。是不思议真实语行。离有离无。非智非愚。非少非多。无相无性。无所照达。智不可知。识不可识。不即自性不离自性。无取无舍离取舍相。从如实智之所出生。随所出生。随所言说。无取相无摄藏。非心所思。不可知故。非眼所见。不可见故。何以故。心无自性故。由心无自性即一切法无自无他。以无自他二种差别。即一切法自性相应。无生无灭。无集无散。非智非愚。无有少法。有所表示。有所照达。当知彼彼菩提种子。而彼彼相为表了故。若能于彼彼相观无我者。菩提种子亦无所

生。诸菩萨摩诃萨自性真实。以善方便出现世间。起大悲心示有所证。而诸菩萨自性真实无生无灭。当知识法远离疑惑。无有少法而可生起。我我所空。而无有相显了表示。识相光明而无自性。然光明性彼性自常。是故我相性者无有光明。无光明中云何可说有光明相。如诸光明而能破暗。然暗与明不近不合。不近故明何能破。不合故暗何所破。若明暗相远又俱无所得。是故当知。明能破暗不即不离。不可于中定实分别。暗虽有破无能破法。彼能破法无别分量。何以故。破名无住故。由此应知。彼一切法因缘和合而有所生。以缘生故如幻而成。如幻法中彼痴暗等亦非烦恼。但为智障而不了故离识分别。亦非光明有所生起。是二实性俱无分别。此中见边而实无得。

复次当知。触作意受想思欲胜解念定慧。如是等心所有法。彼彼皆是菩提之相。而彼一一自性清净。若或有法非菩提相者而于自体理不相应。当如虚空自性清净。而彼智性亦然清净。若知我相实无所有。即彼识心亦复无生。若识无生者彼一切法当云何有。是故应知。诸法皆从真实所生。诸法因缘和合即生。虽生无实而无所有。诸法如幻。识心如幻。缘亦如幻。由如是故识从缘生。当知智性亦复如幻。无所分别无所了知。诸法自相非智所知。但有言说皆不相应。此中若能离诸分别。若生若灭皆悉远离。缘生如幻。所生亦如幻。云何如幻中而实有生。当知识心彼如幻故智亦如幻。智如幻故所知亦如幻。智与所知俱如幻故生法亦然。生法如幻故诸法亦然。如人见彼幻所作象。如其所生即有三事。世间诸行亦复如是。如其所生。亦有三事。若于此心有所见者。即有言说及所作事。若了无心即无所思。无心无思。法云何有。若有我相及有我所可说有见。无我我所当云何见。彼菩提相亦云何证。此无我相如是应知。一切幻法而无所有。如幻所现说名为有。有性无性彼自性性。此性无著一切处现。若法是有即不应无。此有亦复现前无体。若法是无即不应有。此无亦复现前有实。是故无生亦无摄藏。由此应知。若法言有不如是有。若不如是有即应是无。此中言有又不可定记。法界自性应如是说。若诸色法是实有体于第一义然无所有。是故此中诸所作事。皆从幻化分别起故。若法有性若法无性。本自如是。若非有性若非无性亦复如是。有性无性自性相应。性与无性非心分别。若有说言诸法是一一无自性。若有说言诸法是异异无自性。一切法中无自性性说不可得。所有诸佛随三世转。普令世间一切众生尽得解脱。而诸佛界无增长因。彼彼亦复无增长性。真实性中诸佛常有。当知一切法四种分别。所谓若有若无是二非二。世间如幻心亦如幻。云何无说而有所说。一切法空离诸所著。空亦不离彼真如性。是中不应戏论分别。以是义故诸法无性。应如是说。当知诸佛正等正觉。非性非无性。性与无性皆离着故。此即非空亦非不空。空有中间亦无所立。是故一切法无生无性。以无生无性故随诸有相处处表示。然其执相义无所得。无实取性。是即真实。诸法无生亦

复无灭。彼一切法皆同一相。此中如是同一相故。即一切法无染无净。若言诸法有生有灭。当知皆从烦恼种子虚妄生起。若说诸法为无生者。彼说名为断见增语。若说诸法为无灭者。彼说名为常见增语。是故应知诸法离言。不可说生不可说灭。一切法中若生若灭。实无少法而有所得。若能离彼二种增语。即一切法非断非常。有性无性性自真实。此中无有少法是所得相。无有一事而实可转。诸法虽生而无所有。是中亦复无实境界。智如虚空离诸有相。智与虚空皆悉平等。当知一切差别分别为烦恼网碍清净性。真如无相离诸所缘。自性清净有大光明。是故当知。诸佛世尊本真如性。是为佛宝。以清净因示清净法。开生正解自性任持。是为法宝。指真实道自体相应。是为僧宝。如是三宝皆无为相。非蕴等法。无所集无所有。无有相无分别。是故诸佛世尊住胜义谛。从如实道如实而来。故名如来。如实了知无我等法。是故现诸色相及功德法。从初发心修诸胜行得不退转。乃至最后一生补处成等正觉。此所因者。从无垢真如现诸佛身。此所现身是方便生。宣说诸法然无说相。何以故。无性无所有故。识心清净。是识即有诸所作事亦如是现。虽现无取而亦无说。以胜义谛不可取不可说故。即此无取及无说。性体自真实亦不可说。以不可说即无分别。无分别性是胜义谛。于胜义谛中随事分别所有所有诸法声。如是如是诸法说彼彼诸法无说相。诸法法性皆平等。诸法无我亦无自性。有性无性彼彼自性离有离无。而不可取亦不可说。此中如是若有若无。语义甚深离相而说。诸法无证相。此名正等觉。诸法离说相。是名真实说。无生亦无灭。诸法甚深义。各各诸境界。无我而无转。外法不可转。外法不可取。施戒等诸法虽说而无相。是故于一切法无所取相。即无所著。此中亦复无别作用。设有所作事亦说名为空。作用空故无实行相。无实行相中法无增无减。若于诸法虚妄分别。当知彼心执相中转。起彼心故。是愚痴者着烦恼性彼非解脱。若不起彼虚妄分别。诸所作事皆悉寂静。彼能如实而得解脱。无分别故心性常寂。是故诸法从缘而生。虽有所生说名为空。当观自法而无有相。正等正觉作如是说。当知诸法无集无散无自无他。无有小法取相可得。如初亦如后初后相应。而彼真如性光明照。若能照达彼真如性。诸法缘生现而无碍。如幻所生亦如是说。此所宣说大乘出生。当知一切法若生若灭。非寻伺道而能知故。何以故。诸语义边无所著故。彼真实性不可知故。是故现前无所取着。智者如实离诸言说。彼分别心说名为网。离分别故即得解脱。彼解脱心如空平等。如是所说是甚深法。若于此中如实信解。是大智者。彼信解心与三界等。是心清净离诸尘垢。复能远离一切染着。即于诸法无取无舍。一切执着愚痴皆悉远离。彼能获得十种自在。彼于自法觉了实性。无自性中亦无所住。于诸法中如实信解。如所信解如实而住。譬如虚空周遍无缺。彼一切法圆满出生亦复如是。是法平等普遍一切。是中无法若来若去。无来去故诸法现前。知是义者通达佛教。一切生法悉无所著。异此亦复无别有法。此

是大乘诸法要道。最上甚深如实而转。识心净故一切无著。与一切法理不相违。是故当知。一切执心尽处有法。彼法甚深非智所观。非所了知。有无二处俱不可立。以是义故。诸佛菩提无能证者。无所证处。菩提法中无所安立。若能如实证自佛者。与一切法而自相应。诸法无因亦无所作。诸愚痴者思惟分别。若执无因又复不能集诸福事。起染着心感恶趣报。是故智者。于此甚深微妙法中。如实信解尊重恭敬。即得无量最上福聚。是名真实修大乘者。是故若人觉了此道。是如实道。是无著道。最上最胜。而能发生清净信者。诸佛称赞。有诸无智邪见外道。不能舍彼诸执着心。此甚深法不应为说。若为说者理不相应。

我所称赞最上法　　初中后善理相应
总摄最上真实句　　甚深微妙不思议
集诸功德量无边　　普施一切众生界

金刚针论一卷

金刚针论

如婆罗门言。众典之内。四围陀正。又于此中念为其正。又此念中能所诠正。又于此中能诠为正。唯此最上无法过此。世若无此业云何作。由此能诠。若爱若恚从此而生。如一切姓婆罗门上。今此言诠亦复如是。

此理不然。所以者何。彼婆罗门何姓何命。复云何知。行业云何。如何得此婆罗门名。又此围陀。云何称正。帝释元因。云何傍生傍生云何。生于月天。日天元因。复生傍生。风天火天水天元因。展转往来。云何如是。

又彼妄执。天中死已复生天中。人中死已复生人中。傍生亦然。四围陀内作此说者。皆非正理。此命是何。何因名命。婆罗门等亦复如是。

又汝外道婆罗门言。正典所说。婆啰帝山产七禽兽。那娑啰陀及别鹿迦陵惹哩山。彼山所有鸚鹉鹭[斯/鳥]鹅鹿之类。生在人中俱噜乞晒(二合此云福地)。从彼死已生在婆罗门中。解四围论。

此等禽兽鹿鹅鸳鸯。出生人中。彼兽之命。是婆罗门非婆罗门。所以者何。彼命若是而非禽兽。彼命若非彼生婆罗。此言非理。

婆罗门执。四围陀论是万法本。亦号真如。非于余姓而许受食。

于首陀处数数受利。正违自宗。何名净行。由此亦非真婆罗门。

又四围陀婆罗门法。妄执正命及于正法婆罗门种。亦复非理。云何正法。种姓间杂。何名最上。所以者何。非最间杂。其事云何。

且如父名那洛乞叉。其子乃名兵誐罗仙。又如父名阿誐悉帝。其子亦名阿誐悉帝(二合)。又如父名布沙野(二合)左。其子乃名娇尸迦。又如其父名俱舍子。其子名为僧萨多(二合)誐。又如父名迦痴那。其子亦名迦痴那。又如父名婆左虞腊么(二合)。其子乃名娇怛么。又如父名迦罗舍(引)。其子乃名讷噜(二合)拏左哩野(二合)。又如父名底逸底哩。其子乃名底帝哩[口*女](尼所引)迦。又如父名捺啰(二合)[牟*含]。子名仙觉。又如母名野鹿采鱼人生。其子乃名嚩野(二合)僧子觉乞晒(二合引)。父首陀姓其子乃名尾湿(二合)弥怛览(二

合)。母是毡陀罗。子名嚩瑟姹(二合)。母名乌哩嚩(二合)尸。天所生女非婆罗门。如上所说。何因固执言婆罗门人间最上。又如所执戌噜(二合)底经正亦非理。是故所有婆罗门法。道理亦非。

又如所执。婆罗门法。新肉紫矿及盐等物。戌陀应受。汝婆罗门。勿宜受之今何不尔。

又如彼计。乳卖婆罗门行虚空堕落非婆罗门。食肉堕空非理亦尔。是故应知。买卖乳肉婆罗门。非戌陀之法。由此当知。一切非食肉乳等人及非买卖。皆总得名婆罗门邪。是故应知。乳肉计卖非婆罗门。妄执非法。

又世间姓妄执最上。亦非正法。如刹帝利。毗舍戌达各执最上。应皆总名婆罗门姓。

又执苦身名婆罗门。诸有苦身一切总应名婆罗门。

又彼妄执杀婆罗门而获罪重。害彼眷属获罪亦尔。复执彼从净天口生。刹帝利姓彼天身上。毗舍首陀身足而生。若杀于彼故获重罪。

彼执非理。所以者何。应杀余姓其罪非有。害余眷属非有亦然。由是妄执不契正理。

又彼所执。破坏彼行。破坏檀行。及彼受施。若智若身皆获重罪。

此不应然。所以者何。身智之中何者得名号婆罗门。应首陀等皆有身智。悉应得名婆罗门邪。

又彼妄执。解四围陀及弥[牟*含]婆。并僧佉论尾世史迦。乃至诸论皆悉了达。名婆罗门。

此理亦非。如首陀等。亦解彼论晓了彼义。应皆得名婆罗门邪。

若修苦行名婆罗门。彼首陀等亦能行之。应亦得名婆罗门邪。

解诸术数名婆罗门。彼采鱼人及诸乐人。了解术数种种差别。亦可得名婆罗门邪。

是故应知。行非婆罗门。业非婆罗门。檀行受者非婆罗门。

彼刹帝利毗舍首陀。亦能行之。应皆得名婆罗门邪。是故应知。

非族非业非行非生。乃至于德名婆罗门。

彼因何立日如军那花。亦似白月。离一切染善修胜行。威仪无缺戒行具足。善伏诸根除断烦恼。无我无人离诸执着。及贪嗔痴悉皆远离。如是乃名真婆罗门。

又离爱染乃至畜生。不生贪着修清净行。名婆罗门。

是故得知此速骨噜(二合)大仙所说。此婆罗门非姓非业非德非行。亦非工巧。如旃陀罗。善四围陀工巧艺能德行具足。应可得名婆罗门邪。是故应知。非命非姓非智非身。亦非业行名婆罗门。

又如首陀。苦行修学解四围陀。获五通仙。汝婆罗门云何奉事此下种姓。又彼仙道四姓皆得。云何余姓名非最上。

又如帝释。往修善业得生彼天。本下种姓。彼经正文作如是说。此婆伽晚及于帝释。彼下种姓。如是征诘。一准于前。又彼所说。大自在天。及于天后口中。生彼帝释诸天及器世间。非从世间生大自在及生天后。本能生末非末生本。是故此言违彼正说。本下种姓。云何妄执从彼而生。故知非理。又如首陀命终生彼大自在天。汝婆罗门。云何奉事彼下种姓。

又如汝说。婆罗门法。服气饵药苦行绝食。名婆罗门。

彼首陀等亦能行之。此应得名婆罗门邪。

又彼所执。于首陀处手中受食经于一月。现身变为首陀之身。后报生中决定作狗。

又婆罗门娶首陀女以为其妻。父母家神皆悉远离。死入地狱。

此执非理。婆罗门姓与彼首陀有何差别。

如迦痴那大仙。从于鹿胎而生。苦行修学乃证仙道。此仙岂可从婆罗门而乃生邪。

如嚩野(二合)娑大仙。从采鱼女之所生故。苦行修学而成仙道。此仙岂是婆罗门姓。是故妄执不契正理。

又如嚩斯瑟吒(二合)大仙。从于乌哩嚩(二合)尸天女所生。苦行修学乃获仙道。此仙岂是婆罗门生。

又如鹿角大仙。生于鹿胎。修习苦行而成仙道。此仙岂是婆罗门邪。

又如尾湿嚩(二合)弥怛噜(二合)大仙。从于旃陀罗家女之所生。此仙岂是婆罗门耶。是故应知。调伏诸根不执我人。勤修梵行远离染欲。永息诸惑。由此方名真婆罗门。而非从彼族姓而生。如何妄执。婆罗门姓世间最上。戒行清洁族姓无杂。以此妄执非最为最。是故当知。彼婆罗门。非姓非命非族非行非业非生名婆罗门。

又如多人本下种姓。持戒修福而得生天。何因族姓乃生天邪。

又如汝宗迦痴曩大仙。尾野(二合)娑大仙。嚩尸瑟吒(二合)大仙。觉善大仙。尾湿嚩(二合)大仙。弥怛啰(二合)大仙。曩啰那大仙。此等大仙皆从下姓种族而生。苦行修因乃获仙道。何故妄执种姓非杂世间最上。是故虚言应非信受。

又如彼执。婆罗门姓梵王口生。刹帝利姓梵天臂生。毗舍种姓梵天髀生。从于梵足乃生首陀。是故虚妄多作是执。又执苦行坚守其志名婆罗门。应采鱼人染师皮作及首陀等。坚志苦行。应皆总名婆罗门邪。

又执彼形编其髻发。腰带索系手执木杖。衣素俭食名婆罗门。余戍陀等亦能行之。应此总名婆罗门邪。又执四姓皆从梵生。如何父一子姓乃别。应可首陀乃至余族一父所生子姓应殊。此既不尔。彼云何然。

又婆罗门从一梵天口中而生。姊妹兄弟自相交契。世所呵厌。汝能行之。云何清净。是故妄执非净称净。如一父母而生四子非可别姓。如何妄执。此婆罗门。此刹帝利。此是毗舍。此是首陀。云何一父子姓各别。是故四姓妄执差别。

非如象马牛羊驼鹿师子虎狼形足各异。此是牛迹乃至象迹可分差别。又如一树出生花果。可无有异。非余花卉。生处不同非可令同。汝今四姓道理亦然。若婆罗门若刹帝利乃至首陀。皆从一父之所生故。云何妄执四姓差别。

复有天王名喻地瑟致(二合)啰。虔恭合掌来诣仙人吠娑波洒头面礼足而白大仙。云何得名婆罗门德。复云何名婆罗门相。差别之相复有几种愿今演说令我了解。

时彼仙人吠娑波洒。乃告王言。忍辱精进静虑般若。此乃名为婆

罗门德。远离贪嗔及诸杀害一切有情。是名第一婆罗门相。于他所有一切财物而非贪受。是名第二婆罗门相。远离暴恶性行温和。不封我人。舍离系缚及诸欲染。是名第三婆罗门相。于人天女乃至傍生恒离染着。是名第四婆罗门相。又复成熟一切有情恒起悲愍。调伏诸根清净最胜。是名第五婆罗门相。如是五种悉皆具足。名婆罗门。若封彼我非具五相。皆名首陀。仙人复告喻地瑟耻(二合)啰言。非族非姓及修苦行成婆罗门。彼旃陀等具足五相。亦得名为真婆罗门。由如是理。彼婆罗门亦名首陀。首陀亦名真婆罗门。

彼喻地瑟耻(二合)啰白仙人言。彼婆罗门行不杀行获果清净。此乃少分名婆罗门。

仙人复告喻地瑟耻(二合)啰言。此四姓别。皆由过去宿业因缘。犹如世间胎生有情。一切皆从秽处根生。有何差别。是故戒行复修德业。名婆罗门。乃至首陀修于德行。成婆罗门。

若婆罗门不修德业。此亦得名下劣首陀。

又此五根能起恶业。恒应调伏。犹如大海沉溺有情。应求济度令超彼岸。尔时喻地瑟耻(二合)啰王。闻仙所说。了解踊跃。以此所闻回施一切无边有情。悉令晓悟。非为自身及贪己命。我今日夜修习忍辱。远离眷属及于嫉妒。一切欲境更不耽着。趣求解脱恒修净行。

仙人复告喻地瑟耻(二合)啰言。不杀有情远离贪嗔清净无比。如是名为婆罗门行。调伏诸根。布施忍辱。真实梵行。悲念愍护一切有情。修习智慧。如是名为婆罗门行。离邪苦行。应有情机所有众苦。如是名为婆罗门行。

又婆罗门誐野怛哩(二合)经咒中说。苦行离执调伏诸根。四时行施爱念有情。舍离睡眠。恒修净行经于千劫。方得名为真婆罗门。

仙人复告喻地瑟耻(二合)啰言。若人解了四围陀论。名婆罗门。称姓最上。余首陀姓亦能了解。何非最上。

譬如四姓同游圣境。所有踪迹。不可分别此人之踪非彼人迹。一姓四姓亦复如是。由假施设本无差别。

又如世间牛马等形。相状虽异。男女二根同类不殊。彼婆罗门与刹帝利毗舍首陀。一姓四姓相望亦然。

又如一人血肉屎尿手足诸根。与众多人所有血肉同类亦然。

又如莲花刹怛哩花月螺光色可分差别。于余四姓色相无异。如何差别。又如牛马乃至象鹿行于染欲。而非交契可分差别。今婆罗门与刹帝利毗舍首陀。互相交契而行染欲。皆同胎生有何差别。

又如婆罗门所生之女。对余婆罗门同姓姊妹。云何交契。姊妹兄弟夫妻乃尔。世间首陀非行此法。

譬如世间忧昙钵树。花果枝叶虽复众多根身无异。非能分别此彼之花。汝婆罗门亦复如是。非可交会同姓姊妹。世所呵厌非可行之。

又如舍离身语不善恒修净业名婆罗门。破毗舍等亦能行之。得彼大仙名嚩私瑟姹(二合)

又如世间之火能烧柴薪而无分别。今婆罗门对余诸姓无异亦然。

又如彼宗弥野(二合)娑大仙。本是采鱼父之所生。亦非是彼婆罗门生。

又如半拏嚩王。兄弟五人同一母生父乃各别。此由宿业同母别父非由于姓。而妄执别。

又如世间盐处于水。形虽可隐盐味非无。宿业随身隐显亦然。如是妄执。诸有智人。应当审悉非可依信。

菩提心离相论一卷

菩提心离相论

归命一切佛。我今略说菩提心义。至诚顶礼彼菩提心。如勇健军执胜器仗。其义亦然。而彼大菩提心。所有诸佛世尊诸菩萨摩诃萨。皆因发是菩提心故。我发菩提心亦如是。所成乃至坐菩提场成正觉果是心坚固。又此菩提心。是诸菩萨总持行门。如是观想如是发生。我今赞说菩提心者。为令一切众生息轮回苦。未得度者普令得度。未解脱者令得解脱。未安隐者令得安隐。未涅盘者令得涅槃。为欲圆满如是胜愿故。安立自相正体因故。入第一义真实观故。彼菩提心无生自相。是故今说。所言菩提心者。离一切性。问曰。此中云何离一切性。答谓蕴处界离诸取舍法无我平等。自心本来不生。自性空故。此中云何谓我蕴等有所表了。而分别心现前无体。是故若常觉了菩提心者。即能安住诸法空相。又复常所觉了彼菩提心。以悲心观大悲为体。由如是故。于诸蕴中无我相可得。有诸外道。起非相应行。执相分别谓诸蕴有非无常法。而实非彼我相可得。诸法任持真实性中。不可执常亦非无常。于我蕴中名尚无实。况复有作及诸分别。若言有一法乃至有诸法。作此说者。世间心转随世间行。彼非相应为常行相。此义不然。是故当知诸法无性。若内若外不可分别。彼能执心而有何因。谓不能离随世间相。若因若相是二无别。此即非常亦非能执。当知心性不可执常。是故彼性无常是常。若知彼性是无常者。当何所作从何所生取我等相。若离世间即于蕴中无有障碍。若处若界觉了亦然。取舍二法即不可得。

此中言蕴者。谓色受想行识。此说为五蕴诸声闻人于是中学复次当知。色如聚沫。受如浮泡。想如阳焰行如芭蕉。识如幻士。此五蕴义。佛二足尊为诸菩萨如应宣说。

所言色蕴者。今略示其相。谓四大种及彼所造。说为色蕴彼非色者。谓即所余受想行三。诸教应知识蕴行想如下当说。

此中言处者。谓内眼等处。外色等处。此说为十二处。

此中言界者。谓眼根等界。眼识等界。色等境界。此说为十八界。如是蕴处界离诸取舍。无方无分不可分别。分别见者是义不然。随起分别即有所著。彼复云何而得相应。若有一相见外义者。当知此为破智所转。意长养色是义云何。应知如是非一非异。有诸外道波哩没啰惹迦等。随诸异见起三分别。是义不然。如人梦中造杀害事。而

彼所作无实行相。又如人梦居最上处。而彼亦非殊胜行相。此义云何。谓识光明破取舍相故。识法如是外义何有。是故诸法无有外义。当知一切色相所表。自识光明色相照耀。如人见彼幻化阳焰乾闼婆城取以为实。诸无智人以愚执心。观色等实亦复如是由此我执是心随转。如先所说蕴处界义。应知离彼诸分差别。唯心分位所施设故。而种种相唯心所现。此义成就如成唯识说。此中问言。前说五蕴识云何自相答如说心义识亦如是。如佛世尊常作是说。应知一切唯心所现。此义甚深。诸愚痴者不能了故。不见真实。是故若能空其我相。即于是心不生分别。起分别者谓邪教故。彼所建立是义不成。如实义者见法无我。是大乘中法无我义。自心本来而不生故。随有所生亦复平等。自心增上入真实义。瑜伽行门所出生故。此中应知。彼后所依而无实体。此即名为净心现行。若过去法过去无实。若未来法未来未至。若现在法现在不住。于三世中当云何住。如军林等多法成故。应知识者是无我相。彼识亦非为所依故。若于诸法如是见已。犹如赤云速疾散灭。是故当知。若法有者从思所现。阿赖耶识亦复如是。诸有情类若来若去。法尔如是。譬如大海众流所归。阿赖耶识所依亦然。若有如是观彼识者。即不可有分别心生。若彼各各如实知者。而彼彼名复云何说。若彼各各知诸物性。即彼各各不能称说。作此说者是决定语。是故诸法亦决定生。于一切事随转成就。能知所知是二差别。所知若无能知何立。二俱无实法云何得。是故应知。所言心者而但有名。彼名亦复无别可得。但以表了故。彼名自性亦不可得。以是义故。智者应当观菩提心自性如幻。若内若外及二中间求不可得。无法可取无法可舍。非形色可见非显色可表。非男女相非黄门相。不于一切色相中住。无法可见非眼境界。唯一切佛观察平等。若心自性若无自性。平等法中云何得见。所言性者名分别故。若离分别心性俱空。若有分别可见心者。此中云何说名为空。是故应知。无能觉无所觉。若能如是观菩提心。即见如来。若有能觉及有所觉。而菩提心不可成立。是故无相亦复无生。非语言道而能称赞。又菩提心者犹如虚空。心与虚空俱无二相。此说心空空智平等。佛佛神通佛佛无异。所有诸佛三世事业。一切皆住菩提界中之所摄藏。虽所摄藏彼一切法而常寂静。亦复观察。是无常法犹如幻化。非所摄藏调伏三有。住空法故。一切无生此说为空。一切无我亦说为空。若以无生及彼无我观为空者。是观不成。若染若净二种分别。即成断常二种见相。若言以智观彼空者。是空亦复无别有体是故菩提心离诸所缘住虚空相。若观虚空为所住者。是中即应有空有性。二名差别故知空者。犹如世间师子一吼群兽皆怖。如空一言。众语皆寂。故知处处常寂彼彼皆空。又复识法是无常法从无常生。彼无常性即菩提心。此说空义亦不相违。若无常性即菩提心者。若爱乐菩提是心平等。而亦不说爱乐彼空。取空之心当云何得。当知本来自性真实一切成就菩提心义。又复应知物无自性。无自性性。是此说义。此所说者是心云何。若离我法即心不住。

此非一法亦非诸法。各各自性而自性离。如世糖蜜甜为自性。又如火者热为自性。彼诸法空。自性亦然。彼诸法性非常非断非得非离。以是义故。无明为初老死为后。诸缘生法之所成立。犹如梦幻体亦无实。由此说为十二支法。即此亦名十二支轮。循环转彼生死门中。而实无我无别众生。无三业行果报差别。若于是中了缘生法。即能出离诸境界门。彼非行相不坏正因蕴所生故。轮回后边非行相故。一切无持空空生故。法法平等造因受果。是佛所说。所有诸法聚类所生。如击鼓有声。如殖麦生芽。诸法聚类其义亦然。如幻如梦缘生所现。诸法因生而亦无生。因因自空而何所生。是故应知诸法无生。即此无生说名为空。如说五蕴蕴性平等。彼一切法亦如是念。若有说空如真实说。而所说空体亦非断。非断体中实亦不可得。说体为空空亦无体。若了无实作者无常。诸烦恼业积集为体。是业亦复从心所生。心若无住业云何得。如快乐心是寂静性。彼寂静心而不可取。诸有智者能实观察。彼见实故而得解脱。又菩提心者最上真实。此真实义说名为空。亦名真如亦名实际。是即无相第一义谛。若不了知如是空义。当知彼非解脱分者。于轮回中是大愚痴。轮回行人六趣流转。若有智者能如实观彼菩提心与空相应。如是观已乃能成就利他智慧无碍无著。是即知恩报佛恩者。常以悲心普观众生父母眷属有种种相。烦恼猛火常所烧燃。使诸众生轮回生死。如所受苦念当代受。如和合乐念当普施。复观世间爱非爱果。善趣恶趣。饶益不饶益。随众生转。而诸众生本来无得。随智差别起种种相。所有梵王帝释护世天等。若天若人一切不离世间相故。又复观察所有地狱饿鬼畜生。是诸趣中一切众生。无量无数种类色相。不饶益苦常所随转。饥渴所逼。互相杀害互相食啖。因如是故不坏苦果。诸佛菩萨如实能观善趣恶趣一切众生诸业报事自相如是。如所观已起方便心。善护众生令离诸垢。诸菩萨由此以大悲心而为根本。以彼众生为所缘境。是故诸菩萨不着一切禅定乐味。不求自利所得果报。过声闻地不舍众生。修利他行发大菩提心。生大菩提芽求佛菩提果。以大悲心观众生苦。阿鼻地狱广阔无边。随诸业因苦报轮转。此种种罪受种种苦。菩萨悲心念欲代受。此种种苦有种种相。说无有实亦非无实。若了知空即知此法。随诸业果如是顺行。是故诸菩萨为欲救度诸众生故。起勇猛心入生死泥。虽处生死而无染着。犹如莲华清净无染。大悲为体不舍众生。空智所观不离烦恼。是故菩萨以方便力示生王宫。踰城出家苦行修道。坐菩提场成等正觉。现神通力破诸魔军。为度众生转大法轮。现三道宝阶从天下降起诸化相。随顺世间入大涅盘。于其中间现诸色相。或作梵王或为帝释。若天若人随诸相转。如是种种示现诸相。是故得名救世导师。此等皆是诸佛菩萨大悲愿力。调伏世间悉令安住相应胜行。是故于轮回中不生退倦。从一乘中说二乘法。一乘二乘皆真实义。若声闻菩提。若佛菩提。智身一相。三摩地一体。虽有所说是说非说。或有说为种种相者。但为引导诸众生故。若众生得利。而佛菩提福智平

等。而实无有二相可住。若有住相即为种子。彼种子相聚类所生。是故增长生死芽茎。如佛世尊常所宣说。破彼世间种种行相。但为众生作诸方便。而实非破。若离分别比义甚深。甚深义中无有二相。虽说有破此亦非破。于空法中无有二相。诸法任持自性真实。智波罗蜜多是即菩提心。菩提心者除一切见。是故当知。诸身语心是无常法。但为众生作利益故。此中言空空而非断。此中说有有亦不常。是故无有生死亦无涅盘。而悉安住无住涅盘。诸佛世尊咸作是说。悲心所生无量福聚。彼即最上真实空理。诸佛威神之所出生。自利利他二行成就。我今顶礼彼一切性。我常尊敬彼菩提心。愿所称赞佛种不断。诸佛世尊常住世间。而菩提心者大乘中最胜。我于此心安住正念。又菩提心者。住等引心从方便生。若了是心生死平等。自利利他二行成就。又菩提心者。离诸见相。无分别智真实而转。诸有智者发菩提心。彼获福聚无量无边。又复若人于一刹那间。观想菩提心。彼获福聚不可称量。以菩提心非称量故。又菩提心宝清净无染。最大最胜最上第一。不能坏非所坏真实坚固。能破烦恼等一切魔。满诸菩萨普贤行愿。又菩提心者。是一切法之所归趣。所说真实离诸戏论。是即清净普贤行门。离一切相。此如是说。

我所称赞菩提心　　如二足尊正所说
而菩提心最尊胜　　所获福聚亦无量
我以此福施众生　　普愿速超三有海
如理如实所称扬　　智者应当如是学

大乘破有论一卷

大乘破有论

归命一切佛诸有智者。应当如实了知诸法。此中云何。谓一切性从无性生。亦非无性生。一切性若有生者。彼性是常。是性无实。犹如空华。当知诸法与虚空等。彼诸法生亦与空等。一切缘法皆如虚空。彼无实故。当云何有。诸法无因而复无果。亦无诸业自性可得。此中一切而无有实。无世间故无出世间。一切无生亦无有性。云何诸法而有所生。世间亲爱父子眷属。虽有所生而无其实。不从先世之所生故。亦非现世有其相故。此于世间无义可转。犹如月中见诸影像。世间无实从分别起。此分别故分别心生。由此心为因即有身生。是故有身行于世间。蕴所成故名之为身。诸蕴皆空无有自性。蕴无自性而亦无心。以无心故是故无身。当知自性离诸分别。若无其心亦无有法。若无其身亦无有界。此中所说是无二道。此所说者是真实说。此中一切离诸所缘。此中所说离诸所缘。此中所作离诸所缘。此中所得离诸所缘。所有布施持戒忍辱精进禅定智慧诸法如是常行。不久时中即能证得无上菩提。以慧方便安住实际。起悲愍行广度众生。虽复如是有所得相。一切智性而不可说得。彼一切法但有名字。一切但于有想中住。现前无实差别所生。差别生法而无所有。彼一切法本无有名。但以假名而表了故。当知诸法而无实体。一切皆从分别所生。此中若无分别者。即同虚空离诸分别。如说眼者能见于色。作此说者是真实语。世间有诸邪执心者。执此所说如实而转。彼一切法聚类所现。当知此说是佛所说。是故应知。此中义者眼不见色。乃至意不知法。若如是知是为智者。即能通达第一义谛。如是乃名最上真实。我今依经。如是略说。

集大乘相论二卷

集大乘相论卷上

归命妙吉祥菩萨摩诃萨。我今略释诸大乘相。从菩提心出生大悲相应。所谓一切法。即当了知一切法无我。此所知相。是故今说。

此中何名一切法。所谓蕴处界缘生波罗蜜多地空菩提分圣谛静虑无量行无色等至解脱三摩钵底先行解脱门神通陀罗尼力无所畏无碍解大慈大悲佛不共法诸声闻果。了知一切相真如实际无相法界等法。是谓一切法。

所言蕴者。谓即五蕴。何等为五。色受想行识。此中色者五根五境。根谓眼耳鼻舌身。境谓色声香味触。彼眼识所依。谓清净眼根。耳识所依清净耳根。鼻识所依清净鼻根。舌识所依清净舌根。身识所依清净身根。色有二种。显色形色。显谓青等。形谓长等。声有三种。谓执受大种。不执受大种。俱大种。香有二种。谓好香恶香。味有六种。谓苦醋甘辛咸淡。触有十一种。谓坚强流润温燥轻动重轻滑涩软饥渴等如是诸触总略而说。有其三种。谓可意不可意及二中间。此如是等由眼等所生。若界趣等分别三世。分别有无边分微细差别行相。应知此如是等。略说色蕴。受蕴云何。受有三种。谓苦受乐受非苦乐受。而此三受若依眼等分别者。有其六分。彼如是分别。受有十八。如下界中别明行相。此受蕴者。若界趣等分别有无边分行相。应知此如是等。略说受蕴。想蕴云何。想有六种。此之行相。谓依眼等分别彼所取境相。有其六种。所取相者谓即色等。然所依性即不可分别。若分别若不分别。谓即色受二法。此如是等皆从我蕴自类所起。此想蕴者。若界趣等分别有无边分行相。应知此如是等略说想蕴。行蕴云何谓心所有法信等善分。贪嗔痴等诸烦恼分。如是心所法。心诸分位所有行相依眼等转。此行蕴者。若界趣等分别有无边分行相。应知此如是等略说行蕴。识蕴云何。谓六识身。此识蕴者。若依眼等根色等境分别及彼识相。乃至善不善无记等。分别有无边分行相。应知此如是等略说识蕴。如前总说名为五蕴。

所言处者。即十二处谓内六处。眼耳鼻舌身意。外六处。色声香味触法。此中应知。眼等五根色等五境为十色处。彼意处者。谓即诸识所余诸法。是为法处。

所言界者。即十八界谓六根界六境界六识界。此中眼等识分别有六。即有六触。谓眼触乃至意触。彼色等识有三种相。谓善不善及彼

中间。此之行相。眼等触为三受所生因性。即彼三受。从眼等触所生有六。彼六各各三种分别。谓苦乐非苦乐。如是总说触受。各有十八。如前受蕴所指。行相亦然。

复次地水火风空识等相。名为六界。所言缘生者云何行相。即十二缘生。何等十二。所谓无明乃至老死。此中无明者。谓于业果谛宝法中不正行故。由此无明起诸烦恼。是故于无我中计我蕴等。而有所得。无明缘行。行有三种。福行罪行不动行。福行谓十善业道。罪行谓十不善业道。不动行谓无色等至。彼如是行。以其无明为因诸行得生。行缘于识是故眼等诸识爱非爱果种子生长。识缘名色。此名色者谓由识故施设彼名。名有生处。是故受等四蕴为名色。即如应依名而立。名色缘六处。彼六处者。谓由如是名色眼等六处建立六处缘触。触谓眼等色等。如前已说。触缘受。受有三种。亦如前说。此中触受行相应知。受缘爱。爱由无明。爱缘取。取谓色等所取所生乐行。取缘有。有行相者谓即如前所说行识等相。有缘生。谓即名色有所生起。由彼无明故有生法。即此无明自性亦无分位。生缘老死。老谓诸蕴衰变。死谓诸蕴灭坏。生法后边而无其实先所得身而悉舍离。然彼无明于后蕴中还复随转。增长一切烦恼过失。彼等皆由无明自类烦恼业等而为其因。是故烦恼业生。此三不断。以是轮回相续流转。如是知者。当于实法而起对治。了无明等自性无我。如是等略说十二缘生。所言波罗蜜多者云何行相。其数有十。此中施有三种。谓法施无妄施慈施。戒有三种。谓摄律仪戒摄善法戒饶益有情戒。忍辱三种。谓谛察法忍耐怨害忍安受苦忍。精进三种。谓被甲精进加行精进毕竟成就精进。定有三种。谓离过失定引发定办事定。慧有三种。谓闻所成慧思所成慧修所成慧。方便三种。谓离过方便拯济方便速证乐方便。愿有三种。谓自行成就愿解众生缚愿清净佛土愿。力有三种。谓成办事业力灭除烦恼力降伏魔怨力。智有三种。谓无分别智分别平等觉了智灭众生罪智。如是施等诸波罗蜜多。以菩提心为先。于一切众生起慈心观。而此诸波罗蜜多。于诸世间所行无有行相亦无所得。于出世蕴等是即无我解脱相。真实所证如理而观。

所言地者。即彼十地。所谓欢喜地修施波罗蜜多。离垢地修戒波罗蜜多发光地修忍辱波罗蜜多。焰慧地修精进波罗蜜多。难胜地修定波罗蜜多。现前地修慧波罗蜜多。远行地修方便波罗蜜多。不动地修愿波罗蜜多。善慧地修力波罗蜜多。法云地修智波罗蜜多。如是诸地所得法无我理。皆慈心所证悉无差别。而彼所修施等诸波罗蜜多。安住清净胜上所得。广大愿力普遍成就。不共一切声闻等故。是诸波罗蜜多。于所缘相而无差别。若人若法离相空故。

所言空者。即十八空。谓眼等空是名内空。色等空是名外空。眼

等色等智观平等名内外空。方等诸分器世间相。各各观察一一皆空。是名大空。于诸分别离取舍性。说名为空。此空复空。是名空空。于胜义谛观不可得。名胜义空。于施等行诸有为法皆悉平等。名有为空。诸无为法无发悟相。名无为空。于空法中无有少法而实可转。散而无集。是名散空。彼一切法无有边际。名无际空。一切法中毕竟无余一法不空。名毕竟空。蕴等诸法自性如是。无所生起离自取舍相。名自相空彼一切法空无差别。名一切法空。于我蕴中取舍不可得。名不可得空。此不可得。谓色等相不可得故。但有诸业性。是名无相空。若人若法彼自性空。是名自性空。于诸性中离取舍性。名无性空。彼无性者谓离蕴等无别性故。若离蕴等自性起空分别者。是对碍相即名无性自性空。若彼如是分别尽处。即能解脱色等系缚。无复分别有无边分。离蕴等取舍。是即一相。而彼一相性无有二。彼如是故即于波罗蜜多安住一境。自性空理离戏论相。是即无我真实所观。

所言菩提分者。即三十七菩提分。谓四念处乃至八正道。四念处者身受心法。此中身念处者观身无有种种积集而无所著。离取舍相等。是名身念处。彼受念处心念处法念处亦如是观。又复即此法念处中。若于内外中间而分别者别有三种。谓精进定正念此。三相应即能观察诸菩萨最胜菩提心及施等善行。于一切法中得无我相应。此念最胜。如是略说名四念处。所余诸法亦如是知。

四正断者。谓是所对治非菩提分。即已生令断未生令不生。此名勤断二不善非所对治。是菩提分未生令生已生令增长。此名勤修二善。如是略说名四正断。

四神足者。谓欲精进三摩地慧。如是相应行增上所得果。以其所得而观欲等所缘。谓四种三摩地。而彼身心离诸所依住离贪想。依止寂灭无所作行。如是略说名四神足。

五根五力者。即了知一切相果。谓信精进念定慧等增上相应根力。如是略说名五根五力。

复次此中如是等所修即二觉了分。谓暖顶位。暖位修四念处。顶位修四正断。又复有二胜觉了分谓忍世第一法。忍位修四神足。世第一位修五根五力。彼如是等无所作行。最上真实。信等根力为见道缘行相。应知彼见道所修谓七觉支。

七觉支者即念觉支乃至舍觉支。此中念觉支者。谓利众生证菩提愿。现前正念无忘失相。择法觉支者。谓于我法自性决择为相。喜觉支者。谓自所修道得无漏因生喜乐故轻安觉支者。谓如其所证真实法性。非菩提分种子而舍离故。身业心业得轻安故。定觉支者。谓四无

量及菩提愿。入真如智纯一境相。精进觉支者。谓虽观寂静胜上功德门而不味着。进修诸行复无懈息。舍觉支者。谓念利众生如应调伏。随其所行。波罗蜜多等诸功德法。平等分别观无来去。住平等故。如是略说名七觉支。即如是等七觉支行名正智分。彼能对治烦恼障及所知障行相。应知修道所修即八正道。

　　八正道者。谓正见乃至正定。此中正见者。谓了一切法无我相。住于平等苦等颠倒。彼之二分是微妙相胜慧所观。正思惟者。谓起思惟不断所作因如愿而证果。正语者。谓诸语言离妄分别如实而说。正业者。谓诸所作而无颠倒。不害众生救拔众生等。离妄而修。正命者。谓于净命离诸邪妄。自行所修自行而证。正勤者。谓虽至最上地而亦增进。身无疲倦心生勇悍。正念者。谓念处等如实而观。慈心庄严自愿方便。于一切法无所忘失。正定者。谓身等业而常依止最胜功德。安住无分别智。即诸静虑相平等相应。如是等略说名三十七菩提分法。随应行相总略摄故。

集大乘相论卷下

　　复次所言圣谛者。即四圣谛。谓苦集灭道。此中苦圣谛者。谓蕴等颠倒相背圣法为性。集圣谛者。谓如所说苦。由此无明行等烦恼业集为缘。与生等苦而为因性。灭圣谛者。谓于一切法如实无分别无生相为性。世间痴暗对治灭如所证。道圣谛者。谓趣向菩提慈心等法及法念处。总略摄故此诸圣谛于一切法平等所缘。如是略说名四圣谛。

　　所言静虑者。即四静虑。谓离生喜乐名初静虑。定生喜乐名第二静虑。离喜妙乐名第三静虑。舍念清净名第四静虑。如是等四皆寂止相。欲界等贪心不流动。是名静虑。然诸菩萨亦不味着诸静虑乐。毕竟不舍众生。圆满菩萨道法。成就无量行。如是略说名四静虑。

　　所言无量行者。即四无量行。谓慈悲喜舍。此四皆缘无量众生为境界故。此中慈无量行者。谓与一切众生毕竟利乐。所修诸行而悉离相。远离颠倒顺菩萨道。悲无量行者。谓不令众生而有一苦。此悲谓能对治恼害不起为性。喜无量行者。谓证一切法无我平等。所有施等诸善住菩提心。广为利乐一切众生。方便所行如所生喜为喜受相。舍无量行者。谓于三有分别平等起广大行拯救众生。于自所得三摩地乐而不味着。此能对治放逸过失心住实相。如应调伏世间一切执相等心已能安住静虑。于诸色想对治实法。复于无量法门得法平等。住法无我如理而证。所获一切平等乐法。是名自在最胜所得。如是略说名四无量行。

　　所言无色等至者。此有其四。谓空无边处乃至非想非非想处。此

中空无边处等至者。谓离种种色对碍想。观无边空而为相应。舍诸有相心住一境。复次识无边处等至。无所有处等至。非想非非想处等至。此如是等皆寂静行如初相应。观无贪相而为所缘。余复观察无著无碍。如应最上无相出生。如是略说名四无色等至。

所言解脱者。即八解脱。谓内有色观外色解脱乃至灭受想解脱。此中初解脱者。谓内有色想离外色贪。是名内有色观外色解脱。复次如其行相内无色想离外色贪。是名内无色观外色解脱。复次于色等清净住无贪行。是名净解脱。复次空无边处解脱。识无边处解脱。无所有处解脱。非想非非想处解脱。如是四无色处解脱。皆如其行相住如实观。复次灭受想解脱行相。应知如是略说名八解脱。

所言三摩钵底先行者。谓欲住彼空无边处等诸三摩钵底。先当如应灭诸行相。住法自性平等寂静后当安住诸三摩钵底。此名先行。又复当知。此四无色等至及灭尽等至而诸菩萨于冒哩喏多位入师子游戏三摩地。现前而观。不为非三摩呬多心之所间断。亦复不为初静虑等之所间断。此灭尽等至是无动相。此中诸三摩钵底。何故次第如是。谓成熟众生如应所观次第如是。又复当知。此即最上乐门。获是乐者了我无实。我无实故自心寂静。所应修习诸神通波罗蜜多等。皆胜慧所观如实出生。此即略摄一切法相。

所言解脱门者。即三解脱门。谓空无相无愿。此中空解脱门者。谓若人若法诸蕴等事离分别相。而彼蕴等若染若净。于分别相中毕竟无性。于空法中离取舍相。而无染智如实对治。无相解脱门者。谓于蕴等毕竟无相。由无相故取不可得。彼无染智如实对治不着诸相。无愿解脱门者。谓于一切清净解脱门蕴处界等及波罗蜜多圆满胜行最上一切相皆如实知。如实出生现前平等。离诸所取愿乐心故。如是略说名三解脱门。

所言神通者。有其六种。谓天眼通乃至漏尽通。此中天眼通者。谓于诸色相正观无碍最胜清净。天耳通者。谓于一切音声能闻清净。他心通者。谓于他心一切行相能如实知。宿住通者。谓自他过去诸差别事悉能记念。神境通者。此复有三。谓隐显自在。随诸世界种种现身。于虚空中往来无碍。随所作转如应现身。如其所应不现身相作神通事。漏尽通者。谓诸无明贪等烦恼。此名为漏。智断无余。名为漏尽。如是等最胜六通。安住菩提心离戏论智。是诸菩萨胜上所修。不共一切声闻道等。圆满无相无发悟性。是诸波罗蜜多平等道行。总摄一切白所修法一切愿力一切相故。勇猛精进而为先导。安住最上清净心一境性。初静虑等。如名如义随应差别。无边行相总略摄故。三摩陀耶所住持故。如是略说名为六通。

所言陀罗尼者。谓即彼一切相及一切法。一切法性随应总摄。声名句文为诸义相。所有无量念无边辩才及诸三摩地门。彼无相智悉能证入。对治有相有碍心故。是即无上菩提最胜所得陀罗尼门。而彼一切三摩地陀罗尼等。金刚喻定现前证入。即一切相普遍平等。入无相智真实而证。一切种习皆悉舍离。智观平等大悲相应。坚固所作于诸法性如实解脱。胜报现前平等安住。大圆镜智如实出生。一切愿力皆悉圆满。如是略说名陀罗尼。

所言力者。即佛十力。谓处非处智力乃至漏尽智力。此中处非处智力者。谓于一切处因果决定不决定智如实知。若佛若梵王若转轮圣王。彼彼所得胜报决定。名之为处。彼非处者。谓因果不决定行相应知。业报智力者。谓诸众生。作善业恶业。生善趣恶趣。此等业报智如实知种种界智力者。谓诸众生界趣差别智如实知。种种胜解智力者。谓诸声闻等于诸法中起种种胜解。离诸染法趣寂静相。此如是等智如实知。了别诸根智力者。谓诸众生信等诸根种种差别智如实知。种种定智力者。谓初静虑等诸三摩地三摩钵底。如名如义无边行相智如实知。至处道智力者。道有二种。谓非爱乐道。即无明等。可爱乐道。谓寂灭等。而彼灭者谓声闻缘觉及诸菩萨所证差别智如实知。生灭智力者。谓诸众生种种生灭智如实知。宿住随念智力者。谓于过去事如实记念。漏尽智力者。谓佛世尊大圆镜智自性观察。离诸障染分别平等。如是处非处等诸力如来游戏神通所证。此力具足故。即一切法增上所观。如是略说名为十力。

所言无畏者。即四所畏。谓一切智无畏。漏尽无畏。说障道无畏。出苦道无畏。此如是等若异若非异。有所言说悉无所得无畏自在。此四皆以平等性智而观。如如意宝随众生意普遍平等。此法亦然。我相清净离诸有着。如是略说四无所畏。

所言无碍解者。谓义法乐说辩才等。此中义无碍解者。谓于一切众生无我相。以微妙智平等而观。法无碍解者。谓随诸相了知诸法智观平等。乐说无碍解者。谓随所乐说能说所说不离自性。辩才无碍解者。谓于无边法门随应分别通达无相。此如是等与一切法增上相应。皆为摄彼诸愚痴者令悉调伏安住诸法离相平等故。此四皆以妙观察智而观。如是略说四无碍解。

所言大慈大悲者。此中慈谓与众生乐。住寂静心无发悟相。广大最胜离相平等。悲谓拔苦。调伏难调不舍众生离诸有相。此二皆成所作智而观。如是略说大慈大悲。

所言佛不共法者。即十八不共法。谓如来身无失乃至现在知见无著无碍。此中初者谓如来身无失。无有疲倦离身诸过。如来语无失

者。无非爱语离语诸过。如来意无失者。无有失念离意诸过。如是三业为令愚痴者生净信故。无异想心者。于一切众生住平等心。无不定心者。为令愚痴众生除散乱相。无不知舍心者。谓诸众生事无有不知而舍者。此等六法。是彼增上戒学所出生故。与无住涅槃而为因故。信无减者。谓于无住涅槃中不坏信故。欲无减者。谓于无住涅槃不爱着故。精进无减者。谓于利于命于行悉无住故。慧无减者。谓毕竟于诸世间长养众生无不通达故。解脱无减者。谓不取声闻等涅槃相故。解脱知见无减者。为利众生智破戏论相。令诸众生各各平等证得无上涅槃。此等六法是彼增上定学所出生故。与无住涅槃而为缘故。身业随智慧行者。谓于一切处若动若止经行等相。常与智慧而共相应。是故智慧而为先导。语业随智慧行者。谓一切语言离妄分别。常与智慧而共相应。是故智慧而为先导。意业随智慧行者。谓于众生住平等心。随所利益无有差别。常与智慧而共相应。是故智慧而为先导。过去知见无著无碍者。谓内无有性名为无著。外离诸缚名为无碍。于过去一切法。平等悉知破戏论相。未来知见无著无碍者。谓于未来一切法。平等悉知破戏论相。现在知见无著无碍者。谓于现在一切法。平等悉知破戏论相。此等六法。是彼增上慧学所出生故。此等诸法唯佛如来圆满成就无上胜智。为利众生随众生转。不共一切声闻有故。法界清净智所出生。如是略说名十八不共法。

所言声闻果者。即四声闻果。谓须陀洹乃至阿罗汉。此中须陀洹者。厌苦欣乐。随应断除所有烦恼。七返生死见苦等谛。悟人无我趣向涅槃。斯陀含者。厌苦欣乐。随应断除所有烦恼。一来此界见苦等谛。悟人无我趣向涅槃。阿那含者厌苦欣乐。无余欲界烦恼可断。不还欲界于色无色界。随应解脱见苦等谛。悟人无我趣向涅槃。阿罗汉者。悉断三界所有烦恼。尽苦边际悟无我理。随应解脱趣证涅槃。如是略说四声闻果。

所言了知一切相者。谓诸佛如来于一切相如实了知现前平等。一切相者。即一切法。诸佛如来为利世间。一切所向随应方便。得无妄失法。住坚固相。

此中应知。三身亦名一切相。法身自性无我智相。无差别故。报身最胜相。即一切相智所依性故。化身所作事相。于一切处如应现化而施设故。又复一切相者。虽所了知而无分别。为利众生随应所作。是相寂静无缘自性一切平等。所有蕴等一切相亦复无边。若在三界若出三界。应如实了知诸相不可得。如是名为了知一切相。

所言真如者。即一切法自性离取舍。若智若愚若色若心。住平等性离妄无分别。是即名真如。

所言实际者。即菩提性一切如量如实离诸分别。此中应知。如佛所说于我蕴等性毕竟无所得。复于他量而不可言说。如是名为实际。

所言无相者。即彼真如说名无相。而真如者。但以名字假分别故。于名字中性不可得。当知我等性即诸法自性。是故此中若人若法。悉离诸相而同一相。此一相者。即一切法无对碍相。离诸分别。于第一义自性无动。是名无相。

所言法界者。即十力等果法及诸因法。乃至一切法自性所依。是即法界。此法界中远离一切虚妄颠倒分别相等。明慧现前如实照了。是名法界。

复次当知。此中真如等大圆镜智等。即一切法无所作门。彼真如无所作门。即诸法自相门。

复次当知。此中真如及彼十力。皆以大圆镜智而观。彼实际所证及四无所畏皆以平等性智而观。彼无相微妙清净及四无碍解性。皆以妙观察智而观。彼法界一切法真实所证所依性及大慈大悲。皆以成所作智而观。所有一切处增上所观法。皆悉安住法界清净智。

如是等一切法。当知皆悉如量正语与菩提心相应。大慈随顺一切众生。是一切法平等同一所缘。相应无相最上法门。总摄波罗蜜多等一切法故。随其所行如量相应。此相应故。是名一切法无我。智者当知。佛所说法从解脱门如实出生。

诸佛智慧无有上　　所说因性亦无边
于彼无边如实知　　一切相应而表示
诸相应门显诸性　　随宜方便而出生
大慧所作悉圆成　　我为利乐故称说

六十颂如理论

归命三世寂默主　宣说缘生正法语
若了诸法离缘生　所作法行如是离

离有无二边　智者无所依
甚深无所缘　缘生义成立
若谓法无性　即生诸过失
智者应如理　伺察法有性
若有性实得　如愚者分别
无性即无因　解脱义何立
不可说有性　不可说无性
了知性无性　大智如理说
涅盘与生死　勿观别异性
非涅槃生死　二性有差别
生死及涅槃　二俱无所有
若了知生死　此即是涅槃
破彼生有性　分别灭亦然
如幻所作事　灭现前无实
若灭有所坏　知彼是有为
现法尚无得　复何知坏法
彼诸蕴不灭　染尽即涅槃
若了知灭性　彼即得解脱
若生法灭法　二俱不可得
正智所观察　从无明缘生
若见法寂静　诸所作亦然
知此最胜法　获法智无边
缘生性可见　是义非无见
此中微妙性　非缘生分别
佛正觉所说　有说非无因
若尽烦恼源　即破轮回相
诸法决定行　见有作有取
前后际云何　从缘所安立
云何前已生　彼后复别转
故前后边际　如世幻所见
云何幻可生　云何有所著
痴者于幻中　求幻而为实

前际非后际　执见故不舍
智观性无性　如幻焰影像
若谓生非灭　是有为分别
而彼缘生轮　随转无所现
若已生未生　彼自性无生
若自性无生　生名云何得
因寂即法尽　此尽不可得
若自性无尽　尽名云何立
无少法可生　无少法可灭
彼生灭二道　随事随义现
知生即知灭　知灭知无常
无常性若知　不得诸法底
诸法从缘生　虽生即离灭
如到彼岸者　即见大海事
若自心不了　异生执我性
性无性颠倒　即生诸过失
诸法是无常　苦空及无我
此中见法离　智观性无性
无住无所缘　无根亦不立
从无明种生　离初中后际
痴闇大恶城　如芭蕉不实
如乾闼婆城　皆世幻所见
此界梵王初　佛如实正说
后诸圣无妄　说亦无差别
世间痴所闇　爱相续流转
智者了诸爱　而平等善说
初说诸法有　于有求实性
后求性亦无　即无著性离
若不知离义　随闻即有着
而所作福业　凡愚者自破
如先平等说　彼诸业真实
自性若了知　此说即无生
我如是所说　皆依佛言教
如其所宣扬　即蕴处界法
大种等及识　所说皆平等
彼智现证时　无妄无分别
此一若如实　佛说为涅槃
此最胜无妄　无智即分别
若心有散乱　与诸魔作便
若如实离过　此即无所生

如是无明缘　　佛为世间说
若世无分别　　此云何无生
若无明可灭　　灭已即非生
生灭名乖违　　无智起分别
有因即有生　　无缘即无住
离缘若有性　　此有亦何得
若有性可取　　即说有生住
此中疑复多　　谓有法可住
若菩提可证　　即处处常语
若住性可取　　此说还有生
若谓法有实　　无智作是说
若谓法有处　　取亦不可得
法无生无我　　智悟入实性
常无常等相　　皆由心起见
若成立多性　　即成欲实性
彼云何非此　　常得生过失
若成立一性　　所欲如水月
非实非无实　　皆由心起见
贪嗔法极重　　由是生见执
诤论故安立　　离性而执实
彼因起诸见　　见故生烦恼
若此正了知　　见烦恼俱尽
当知法无常　　从缘生故现
缘生亦无生　　此最上实语
众生邪妄智　　无实谓实想
于他诤论兴　　自行颠倒转
自分不可立　　他分云何有
自他分俱无　　智了无诤论
有少法可依　　烦恼如毒蛇
若无寂无动　　心即无所依
烦恼如毒蛇　　生极重过失
烦恼毒所覆　　云何见诸心
如愚见影像　　彼妄生实想
世间缚亦然　　慧为痴所网
性喻如影像　　非智眼境界
大智本不生　　微细境界想
着色谓凡夫　　离贪即小圣
了知色自性　　是为最上智
若着诸善法　　如离贪颠倒
犹见幻人已　　离所作求体

知此义为失　　不观性无性
烦恼不可得　　性光破邪智
智离染清净　　亦无净可依
有依即有染　　彼净还生过
极恶烦恼法　　若见自性离
即心无动乱　　得渡生死海
此善法甘露　　从大悲所生
依如来言宣　　无分限分别

此中如是难可说　　随智者见即成就
智者随观随顺门　　如是皆从大悲转
一切法中真实性　　智者随应如理观
所向由是信得生　　拔彼众生离诸苦
此义甚深复广大　　我为胜利故赞说
如大智言今已宣　　自他痴闇皆能破
破彼痴闇烦恼已　　如如所作离魔障
由是能开善趣门　　诸解脱事而何失
持净戒者得生天　　此即决定真实句
设破戒者住正心　　虽坏戒而不坏见
种子生长非无义　　见义利故广施作
不以大悲为正因　　智者何能生法欲

大乘二十颂论

归命不可思议性　诸佛无著真实智
诸法非言非无言　佛悲愍故善宣说

第一义无生　随转而无性
佛众生一相　如虚空平等
此彼岸无生　自性缘所生
彼诸行皆空　一切智智行
无染真如性　无二等寂静
诸法性自性　如影像无异
凡夫分别心　无实我计我
故起诸烦性　及苦乐舍等
世间老病死　为苦不可爱
随诸业坠堕　此实无有乐
天趣胜妙乐　地狱极大苦
皆不实境界　六趣常轮转
众生妄分别　烦恼火烧燃
堕地狱等趣　如野火烧林
众生本如幻　复取幻境界
履幻所成道　不了从缘生
如世间画师　画作夜叉相
自画己自怖　此名无智者
众生自起染　造彼轮回因
造已怖坠堕　无智不解脱
众生虚妄心　起疑惑垢染
无性计有性　受苦中极苦
佛见彼无救　乃起悲愍意
故发菩提心　广修菩提行
得无上智果　即观察世间
分别所缠缚　故为作利益
从生及生已　悉示正真义
后观世间空　离初中后际
观生死涅盘　是二俱无我
无染亦无坏　本清净常寂
梦中诸境界　觉已悉无见
智者寤痴睡　亦不见生死

愚痴闇蔽者　　坠堕生死海
无生计有生　　起世间分别
若分别有生　　众生不如理
于生死法中　　起常乐我想
此一切唯心　　安立幻化相
作善不善业　　感善不善生
若灭于心轮　　即灭一切法
是诸法无我　　诸法悉清净

佛广宣说世间法　　当知即是无明缘
若能不起分别心　　一切众生何所生
于彼诸法法性中　　实求少法不可得
如世幻师作幻事　　智者应当如是知
生死轮回大海中　　众生烦恼水充满
若不运载以大乘　　毕竟何能到彼岸

佛母般若波罗蜜多圆集要义论一卷

佛母般若波罗蜜多圆集要义论

归命妙吉祥童真菩萨摩诃萨等。

般若等成就　无二智如来
彼中义相应　彼声教道二
依止及作用　事业同起修
分别相及罪　称赞如次说
具信以为体　师资互证说
说时说处等　得自量成就
说法者应知　世间时处二
说者有同证　然后得如量
一切如是集　我闻等所说
和合如是义　最上三十二
分别十六相　空如其次第
八千颂中说　了异方便说
今此八千颂　如说义无减
随所乐颂略　如是义如说
菩萨我不见　此说实寂默
能受内诸事　彼说即为空
色及色自性　此说亦复空
此等外诸处　所受分皆止
色等相彼身　安住及相离
向义若彼见　彼内即无实
彼诸内空性　自性亦复空
所有识相种　即起我悲智
不生亦不灭　有情此等明
有情生死欲　彼说即为空
佛法不可见　菩萨法亦然
此等如所说　空彼十力等
别别所有法　此说遍计性
彼胜义非有　诸法如是说
彼我等见断　大士毕竟作
而彼人无我　佛一切处说
一切法不生　此所说亦然
宣说法无我　一切处实说
有罪及无罪　不增亦不减

诸有为无为　　所有诸善止
诸善空性中　　彼出亦无尽
此遍计分别　　彼普摄为空
十种心散乱　　心散乱异处
愚不得相应　　无二智不成
彼止息互相　　为能所对治
于般若教中　　彼圆集所说
若有菩萨有　　此无相分别
散乱止息师　　说彼世俗蕴
此八千颂等　　从初语次第
至了毕皆止　　说无相分别
因言不如是　　此唯说事相
梵网等经中　　知一切如理
菩萨我不见　　而此等广大
世尊此止遣　　有相分别乱
若不见彼名　　境界行亦然
彼蕴一切处　　皆不见菩萨
此止遣遍计　　普摄此所说
乘一切智因　　慧分别诸相
般若波罗蜜　　说三种依止
谓遍计依他　　及圆成实性
无此等说句　　一切遍计止
幻喻等见边　　此说依他性
有四种清净　　说圆成实性
般若波罗蜜　　佛无别异说
十分别散乱　　对治如次说
此三种知已　　若即若离说
如初语圆成　　依他及遍计
无相分别色　　彼散乱止遣
彼佛亦菩提　　不见说者等
至了毕此知　　止遣遍计性
自性空彼色　　俱相何所有
此别异语中　　了知已彼止
此不空故空　　如是语所说
诸毁谤分别　　一切说皆止
如幻亦然佛　　彼如梦亦然
如是如次知　　智语边决定
诸同等所作　　此说佛如幻
幻喻等言等　　此说依他性
若诸异生智　　彼自性清净

故说彼佛言　　菩萨亦如佛
自性自色覆　　彼无明因作
如幻别异现　　果如梦弃舍
无二别异说　　果等定毁谤
毁谤诸分别　　彼毁谤此说
色空非和合　　彼互相违碍
无色无空名　　色相自和合
此一性分别　　对治种种性
空不异彼色　　彼空何所有
此无实所现　　彼无明所起
此无实能表　　彼说无明故
此如是说色　　般若波罗蜜
无二二如是　　二分别对治
如理言净性　　亦然不可得
性无性违等　　种种性定见
说此色唯名　　真实无自性
彼自性分别　　容受即当止
色及色自性　　空如先所说
彼自性俱相　　分别此止遣
不生不灭等　　所有诸法观
佛言若散异　　彼差别分别
虚假名言等　　彼法若分别
声义二非合　　彼非自性意
般若波罗蜜　　佛菩萨亦然
此所说唯名　　离实义分别
所有声义止　　此非事止遣
如是余亦知　　语中义决定
此无所得正　　一切名实知
如义性如是　　不止遣彼声
须菩提二离　　声声义如是
菩萨无有名　　我见此有说
般若波罗蜜　　语无决定生
伺察唯智者　　此义微妙慧
相续义除遣　　若别义分别
般若波罗蜜　　彼言说如响
总略如是义　　般若等依止
如是义循环　　复别义依止
般若波罗蜜　　正摄八千颂
彼所得福蕴　　皆从般若生

佛母般若波罗蜜多圆集要义释论四卷

佛母般若波罗蜜多圆集要义释论卷第一

三宝尊菩萨造大域龙菩萨造本论

归命般若波罗蜜　　出生一切诸佛母
而彼般若胜所依　　毕竟无著涤诸垢
为诸佛趣自性离　　令众生喜胜相应
能取所取二俱亡　　此中常性不可立
由彼二取解脱故　　断见常见悉遣除
从一切智所出生　　稽首智能到彼岸

我今于彼大域龙菩萨所造。佛母般若波罗蜜多圆集要义中。略释行相为令诸小智者思念是义。可略知故。如彼颂言。

胜慧等成就　　无二智如来
彼中义相应　　彼声教道二

此言胜慧等者。即慧彼岸到胜慧谓闻思等慧。岸者。边岸。到者。往而得到。谓由清净妙慧能到彼岸。此中应问。何人能到。答谓诸菩萨。彼何所成就邪。即般若波罗蜜多成就。成就者。成办义。如是果性增上意乐所成办故。如八千颂般若教等。开示演说。是谓般若波罗蜜多成就。非于般若波罗蜜多声中有所成故。若尔当以何义说彼成就。所以颂言。无二智无二者。无有二相名为无二。是智无二名无二智。如是所说。此中意者。般若波罗蜜多离能取所取。即无二智。菩萨成就如是智故。若或于彼色等境中着所取相。彼能取心。于无二智即有对碍。问若诸菩萨如是成就般若波罗蜜多。何故今此不言如来。谓以如来于一切处勤修诸行得成佛故。论自答言如来。如来者。谓彼如来。彼者。即是般若波罗蜜多。如来者如实而说故名如来。以彼如是普离一切分别网故。般若波罗蜜多即是如来。此中无二亦无分别。无二者。如来不离般若波罗蜜多。亦不即般若波罗蜜多。何名无分别。谓如灯光此如是义。是故应当如实了知。如诸智者。所说颂言。

非智离于空　　有少法可得
此意言离者　　性离非远离
彼二空异识　　无少法可着
二无实可转　　二我性不立

由此证知。于如实相中。世尊如是说。是故能知所知若有性者。诸分别等有所依止。此应问云。若般若波罗蜜多成就无二智者。何故颂说教道二邪。颂自答言。彼中义相应彼声教道。二彼中者。于彼声中含教道。二义相应者。次第今说。谓彼所有教道二种。与般若波罗蜜多义和合相应。彼声教道二者。彼声之言如前已释。教道二者。即是般若波罗蜜多方便。于彼声中所含藏故。犹如种子。在含藏位其义亦然。如是当知。般若波罗蜜多声说二种义。一者胜上。二者种类。彼胜上者。谓无二智相。其种类者。有二种类。即教道自性。由是二种和合施设。当知乃有宣说表示。复由依止如是等故。此般若波罗蜜多中所有语义。开演三十二品无增无减。此中所说为遣。十种分别散乱。又复显示十六种空。复次颂曰。

依止及作用　　事业同起修
分别相及罪　　称赞如次说

如彼颂中。有其六种。所谓依止作用事业相罪称赞等。此中云何次第今说。

所言依止者。谓佛世尊最初说智。由彼如是所依止故。所有甚深法门而能相续演说。非须菩提等彼能说者。能为如是和合依止。问佛所说智其相云何。答如佛于八千颂般若经初作如是言。须菩提随汝乐说。诸菩萨摩诃萨般若波罗蜜多。应当发起如菩萨摩诃萨般若波罗蜜多。出生等为由如是佛威神力所建立故。彼须菩提。乃能如是宣说般若波罗蜜多而无障碍。此中如是所说诸义。说彼经中第一品故。

所言作用者。即增上作用。谓佛说智为增上故。为说此法起说作用。即菩萨等众作用次第。由如是故。乃能发起宣说此法。

所言事业者。谓即所作事业。如是发起由此般若波罗蜜多教。如是安住。是故勤勇起修。除遣十种分别散乱法。及次第分别十六种空。如是应知。所言相者。标表为义。又相即形相。此中云何。谓若菩萨于此般若波罗蜜多法门。若书时若读时。或有人等起疑心者。当知皆是魔事等相。若不退转。是菩萨相。

所言罪者。谓于此法作障难事。及谤正法等。或于般若波罗蜜多而生毒想。此等皆是感招罪报。

所言称赞者。谓称赞果如经云。若有人以满三千大千世界七宝持用布施。若人于此般若波罗蜜多受持等者。其福胜彼。此中复说何义而为依止。故有颂言。

具信以为体　　师资互证说
说时说处等　　得自量成就

此中云何。所言具信等者。信谓信心清净。谓诸菩萨由彼信故。于甚深教能生胜解。彼信有故。名为具信。彼信具故。而能为体。体谓身体。譬如有身为因。乃能相续修作诸行信义亦然。所言师资互证说者。谓世尊大师宣说此法。菩萨等资亦各宣说。如是说已。如应表示。所言说时说处等者。时者。所谓和合所作表示说时。各别决定印持所得处义。应知问彼说法者。当得何义。颂自答言。得自量成就。其义云何。自者。己义。量谓自量自所得量无相违故成就者。成办义。谓说法者。诸所说事悉成办故。如彼颂言。

说法者应知　　世间时处二
说者有同证　　然后得如量

此中云何。所言说法者。谓说法人世间时处。二者。谓于世间相中先当了知。说时说处。然后依智如理而说。问此何等说。颂自答言。说者。有同证。谓有同证和合说故。问云何得如量。答所谓得此真实言量。非今所说时处等义。此中复以何义印可三十二品。故有颂言。

一切如是集　　我闻等所说
和合如是义　　最上三十二

此言一切如是等者。一切者。普尽义。何等普尽。谓如是聚集我闻等聚集。如是者。谓如是所作如是此法。所言我闻等者。我者。自相所成闻。谓听闻即听闻此法。此中总意。若如是若我若闻等总聚而成。故云如是我闻等。问所云等者。等取何义。答等者。等摄时处。所言说者。说谓说示。是故此中说彼如是我闻等。所言和合如是义者。谓彼说者。若作若非作。彼等和合从初次第宣说。如是最上义故。最上者。最极胜上。彼言说体者。谓言诠故。问此何所说。颂自答言。最上三十二。三十二者。数量决定。谓说如是数中义故。是故当知此中所说亦无减少。问十万颂般若波罗蜜多经中说多种空。此八千颂般若波罗蜜多经中。说十六空。与彼所说如何齐等。为有此疑。故颂止言。

分别十六相　　空如其次第
八千颂中说　　了异方便说

此言分别等者。重重分类所区别故。名为分别。又分别者。即种类义。彼种类者。种种性义。此中何所分别。谓分别空分别何等空。

即十六空。十六者。数之分限。此说十六空与彼十万颂般若经中所说义。自齐等。颂云。八千颂中说者。是即八千颂。般若经中所说。彼如何说。是故颂言。如其次第如次者。不过越义。何法不过越。谓说空之声。故下颂言。了异方便说。其义云何。异者。谓别异法。于彼别异法中取其方便。是故说者。异方便说。了者了知应当如是分别了知。所谓了知此异方便。分别说空。复次颂言。

今此八千颂　　如说义无减
随所乐颂略　　如是义如说

此言今此八千颂者。指法应知言无减者。谓无缺减。何等无减。谓如说义。即如其所说义自圆满。或有问云。此中所说何故颂略。颂自答言。随所乐颂略今此但说八千颂者。为彼听者最胜意乐所宜闻故。是故颂略。略谓少略。所言如是义如说者。谓即如是所说之义。彼复云何。颂言如说如说者。谓如其言说。如是所说如理成就。非般若波罗蜜多法中义有差别。但为软中上品所有根性随欲摄受。是故世尊由此因故。少略说此般若波罗蜜多。如其次第以异方便说十六空。如是所说显明开示。复次颂言。

菩萨我不见　　此说实寂默
能受内诸事　　彼说即为空

此言菩提萨埵等者。菩提及萨埵。此即是菩提萨埵。菩提者。谓无二智。萨埵即求菩提者。而此萨埵名菩提萨埵。即彼菩提萨埵我不可见亦不可得。我者己义。所言此说实寂默者此者如是义。说谓言说。实者真实即胜义谛。寂默者。即是世尊。谓佛世尊身语意业皆相应寂默故。如是等说由佛威神所加持故。令须菩提能于此中说是语义。所言彼说即为空等者。彼者。即彼世尊。说谓说示。谓佛世尊。说此为空。说何法为空。所以颂言能受内诸事等内诸事者。所谓眼等内六根处名内诸事。以彼愚夫执实。能受世尊说。彼内事皆空。又新发意菩萨于中分别有实自性。如是等言说内空竟。复次颂言。

色及色自性　　此说亦复空
此等外诸处　　所受分皆止

此言色及色自性等者。谓色声等外六境处。又色者。即是色处。所言色自性者。色谓自色。如所有相彼相不生。以不生故即自性空。然彼自性亦不可坏。譬如人角其义应知。所言此说者。谓此如是说如是等言。复次此中世尊皆止止者。不作义。问止何法邪。颂自答言。此等外诸处此复云何。外诸处者。谓色等境。外诸分位皆悉无实。而彼异生执有如是实所受性。是故此中止此语义。如是等言说外空竟。

复说后空。如彼颂言。

色等相彼身　　安住及相离
向义若彼见　　彼内即无实

此言色等相彼身者。此中云何。是彼身。所谓内外二色处。是即彼身。所言安住者。即是器世间各别依止安住故。名安住。所言相者。谓三十二大士表相。所言离者。彼如上说皆悉离故。离即空义。所言向义者。向谓已往。已往之义名为向义。何等法是向义。如上颂言色等相。此复云何。谓若如是内外色处皆悉无相。即彼如是了知空义。如是声义。是故应知。今此颂中先说三种空。所谓内外空大空相空。次说空空。如颂所言。若彼见彼内即无实。若者即若所有义。谓所有空智。彼者即彼身等。见者知义。知即了知。此中意者谓知空智。了境空已。即此空智于内无实而无所有。何况余法有依止性。此句如是说空空竟。此中复说自性空。如彼颂言。

彼诸内空性　　自性亦复空
所有识相种　　即起我悲智

此言彼诸内空性等者。谓即所有内诸处空性相续此说。所言自性亦复空者。自性者。种性义。由彼如是显明识相等。所言所有识相种者。所有谓若所有义。此中若识相若识性。彼等种性即我悲智生。悲者欲令他苦得离散故。智者即择法相。若悲等若智等。是谓悲智。我者自相义。即自所有悲智二种。此意总说内识处等自性空故。复次后说二种空义。如彼颂言。

不生亦不灭　　有情此等明
有情生死欲　　彼说即为空

此言不生亦不灭等四句颂文。此中合释二种空义。所言不生者。彼八千颂般若经中说不生。言此止其生此中意者。谓本来不生性。生若无性灭亦无性。彼前性不生后性亦不灭。问此等云何。故颂答言。有情有情者。即五蕴身命。有谓有彼物性。情谓自所作性和合而言。故曰有情。明谓显明。此中意说。若有情若生死。彼二皆空。是义显明。而诸有情无有边际。死此生彼六趣循环。无有穷尽轮转生死。此生死者。即是轮回。如是行相。有情即生死释义应知。问此何人说邪。颂答言彼。彼者。即彼如来真实说故。彼何所说。所谓说空即有情生死。二种空故。然彼无性此中亦离如执。彼无性此亦不然。若尔何故颂言欲邪。欲者。乐欲义。谓即有情生死二欲。若如是所欲毕竟。彼如是真实。如是等言说二种空义。谓毕竟空无际空。问何名无际。无际者。谓无有初际及无初分。此无际说空故名无际空。如佛所

言生死先际不可表示。故复说后空。如彼颂言。

佛法不可见　　菩萨法亦然
此等如所说　　空彼十力等

此言佛法不可见等者。佛法者。即诸佛法。所谓十八不共十力等法。如是之法。以清净妙慧观不可见。亦不可得。彼如是故所有分别。而为对碍。所言菩萨法亦然者。即诸菩萨法。所谓布施等诸波罗蜜多种种行相。入真实智如理而观。亦无所见。所言此等如所说。空彼十力等者。此等者。谓此如是等教。如所说者。即如其所说。问此说何等法。颂自答言。彼十力等指上所明十力等法。所言等者。等摄十八不共法。又问。此法何所说邪。答所谓说空。空者自相离故。此中如是等说一切法空竟。复说后空。如彼颂言。

别别所有法　　此说遍计性
彼胜义非有　　诸法如是说

此言别别所有法此说遍计性等者。此破遍计性。别别者。即各各义。谓此所有遍计性故。遍计者。取着义。取着何法。即色等法。此者如是义。说谓言说。此中总意。谓各别诸法胜义谛中。彼非有故。是故颂言。彼胜义非有诸法。如是说胜义非有者。即胜义谛中无自性故。问何法无自性。答谓色等诸法。如是说者。即此如是说。问何人如是说。答佛作如是说。观彼所有胜义相空。彼相即是遍计性。空非唯能取相。于胜义谛中说彼空故。如是等说胜义空竟。

此如是说义自明显然。造释者。别说颂曰。

彼彼遍计性　　处处皆执着
此如是遍计　　自性无所有

佛母般若波罗蜜多圆集要义释论卷第二

复说后空如彼颂言。

彼我等见断　　大士毕竟作
而彼人无我　　佛一切处说

此言我等见者。即说我等见断。我者。谓遍计所执。所有蕴等。等者。等摄人及众生寿者。此中行相等。谓所等是我所有等释义应知。见者谓取着之见。此中总意。于我等境。界中彼我等见断。断者坏义。作者谓毕竟作故。问何人作邪。答言。菩萨。又问。若菩萨

者。何故言大士。答大士者。即大有情。此大有情普遍轮回相续而作此。即是菩萨若此中如是复何所说。所以颂言。而彼人无我佛一切处说。谓佛于一切处如是决定说人无我。如是等说无性空竟复说后空。如彼颂言。

一切法不生　　此所说亦然
宣说法无我　　一切处实说

此言一切法不生等者。一切者。普尽义。法即是色等法。一切即法释义。应知彼一切法悉不生故。此言不生者。即止其生此中意者。即本来不生性。非如彼相聚集。所得有其实性。颂言此所说亦然者。此谓如是说者。表示义亦然者。亦复说故。颂言宣说法无我者。法谓色等诸法。无我即无自性。问若尔将何表示。颂自答言。一切处实说。一切处者。即遍一切种。实谓真实。即法无我真如说。谓了知了知者。遮防为义。此说真如遮余法故。又问。何人实说邪。答谓佛世尊。如是等说不同外道所说空故。如是等说无性自性空竟。复次后说二种空义。如彼颂言。

有罪及无罪　　不增亦不减
诸有为无为　　所有诸善止

此言有罪及无罪等者。罪谓过失过随罪转故名有罪。离罪及过。即名无罪。若罪无罪所有诸法不增亦不减。此言不增者。虽有所得而无增长。亦不减者。谓得无尽法出生无减。是故菩萨如实知彼无尽法故。所言有为者。谓诸有所作故。名有为。行相云何。谓即因缘所生诸行。无为者。简非有为行相。云何谓择灭等。颂言所有诸善者。问而彼有为无为所有诸善。复云何说。答此中当知。有为诸善无为诸善。若如次修若不如次修悉得无增减。此中意者。但于胜义谛中无实取法。所言止者。止谓止遣。止彼所有无相之言。如是等说有为空无为空竟。复说后空。如彼颂言。

诸善空性中　　彼出亦无尽
此遍计分别　　彼普摄为空

此言诸善空性等者。诸善者。即诸善法。谓空性中有诸善法而非无性。何以故。颂言。彼出亦无尽。彼谓于彼声中含诸善法故。出谓出生。亦者。相续说义。此中总意由诸善法如理出生性无尽故。彼即无减。诸菩萨事亦不间断。颂言此遍计分别者。谓智者应当如实了知。如是所说遣遍计性。颂言彼普摄为空者。普谓普尽。摄谓总摄。谓此八千颂般若经中分别广说诸空种类。此中如是相续所说。普遍圆集而总摄故。故名普摄。如是此中总摄空故。问如是空行相此云何和

合。答此所说空但遣遍计所热法相。此如是言即毕竟义。于是言中理自和合总集。如是所说空已。后复无空语义可说。复次当知。此中如是所说诸空。但为止遣有情取着。分别非说实性。何以故。而彼实性中说二种空故。所谓人空一切法空。如是等说无散空竟。问何名无散。答散谓离散。此散不散故名无散。无散体者。谓诸菩萨所有善法乃至无余依涅槃界中。彼亦不散彼亦无尽故。名无散。如是总说十六空竟。

如辩中边论慈氏菩萨说如是义。显明开示故。彼颂言。

内外受彼身　　安住物皆空
彼等智如见　　所有义彼空
获得二种善　　常利益有情
处生死作利　　彼善法无尽
种性等清净　　获得诸相好
清净诸佛法　　菩萨亦成就
人及一切法　　此中无性空
无性中有性　　彼性亦复空

复次此中今说除遣十种分别散乱法。当知此即起修行相。问何等是彼十种分别散乱。复云何止。所以颂言。

十种心散乱　　心散乱异处
愚不得相应　　无二智不成

此言十种心散乱等者。谓新发意菩萨等有十种分别散乱。所谓无相分别散乱。有相分别散乱。俱相分别散乱。毁谤分别散乱。一性分别散乱。种种性分别散乱。自性分别散乱。差别分别散乱。如名于义分别散乱。如义于名分别散乱。此如是等十种。分别令心散乱。此心心所散乱。异处散乱者。谓散异动乱故名散乱。所言异处者。谓别异处有分位等。动乱所引。是故彼心不得相应。问何人不得相应邪。颂自答言。愚不得相应。愚即愚夫。异生愚者。谓若损若益及真实法悉不知故。问不得何法相应。颂自答言。无二智。无二者。无有二相名为无二。不着二之智名无二智。成就者。所谓成办即决定成办。此中如是所有理义。如颂所言不成者。谓诸愚夫异生心有散乱。于彼色声香味触等诸境中。心生取着。是故于彼清净妙智不得成就。即不相应。问若无二智不相应者。此中复说何义。所以颂言。

彼止息互相　　为能所对治
于般若教中　　彼圆集所说

此言彼止息等者。彼者即彼十种分别散乱。止息谓止遣。问何处止耶。颂自答言。般若教中。谓十万颂般若波罗蜜多等教中。一切皆说如是止言。问止彼何法。颂自答言。互相为能所对治。互相者。此彼更互义。能所对治者。谓有相无相互。为能所对治行相。云何谓如所有有相为能对治。即无相为所对治。若无相为能对治。即有相为所对治。此如是等是为行相。问彼般若教中当如何说。颂自答言。彼圆集所说。谓此佛母般若波罗蜜多教中。如是圆集总聚要略。摄此十种分别散乱。说谓言说。此如是说是即如来如是最上真实了知。圆集普摄。于佛母般若波罗蜜多中。如是宣说。问所说云何。是故颂言。

若有菩萨有　　此无相分别
散乱止息师　　说彼世俗蕴

此言菩萨有此无相分别等者。菩提及萨埵是即菩提萨埵。有谓不无。此如是说谓即有此无相分别。无相分别者。谓色无相分别。彼如是散乱即痴所作性。问有此散乱。其复云何。颂答言止息。问何人能止邪。颂答言师。师者。谓如来大师。善能调伏诸烦恼冤。又能救度恶趣等怖。故名为师。颂言说彼世俗蕴者。世俗谓世间。其世俗蕴谓色受等。说彼蕴者。谓令了知。有此蕴故除遣无相分别散乱。如是所说意者。世尊悲愍新发意菩萨等。是故为说世俗诸蕴。使令了知为除断见。止彼无相分别非说实性。此八千颂般若波罗蜜多教中。说如是义。即诸般若波罗蜜多本母义理相应。复次颂言。

此八千颂等　　从初语次第
至了毕皆止　　说无相分别

此言八千颂等者。此者如是义。如是八千颂本母所说故。等者等摄十万颂。所言从初语次等者。即初语所成。谓从经初所起语言行相云何。如经言。须菩提随汝乐说。诸菩萨摩诃萨般若波罗蜜多。应当发起如菩萨摩诃萨般若波罗蜜多出生等。颂言至了毕皆止者。谓从经初乃至经末。于中所说悉周竟故。颂言皆止者。止谓止遣。即于其中止彼无相分别毁谤之言。颂言说无相分别者。谓色无相分别。以彼分别色无相故。而堕于空。以断有色故。所言说者。其义云何。说谓依法而说。此依法说。说事相故。行相云何。谓由初语言而为发起。乃至了毕其中所说多种语言。于彼言中成立别异发起行相。谓诸菩萨及帝释天主上首等。此如是等当知皆是止其断见。问若此等所说语言分位有所发起者。复有何等道理。依法而说。遣除无相分别毁谤之言。故颂破言。

因言不如是　　此唯说事相
梵网等经中　　知一切如理

此云因言不如是等者。因者道理义。不如是者。此道理言非成就言。何所以邪。颂自释言。此唯说事相。事者谓有所作事。有所修事。说谓言说。此中如是义唯说事相故。若尔即今和合道理义不成就。云何能令诸有智者于中观察生欢喜邪。故颂通言梵网等经中知一切如理。此中云何。即梵网等所有诸经。且言等者。等摄云轮等经。彼诸经中皆如理说。何人所说。谓佛世尊。于一切处依如实理。自如是说。如是说者。自义成就。所言知者。知谓了知。了知此说如理如量。若如是说真实语义。是决定义。此复云何。若如前言道理说者。虽能除遣无相分别。彼有相分别旋即生起。是故今当如应开示彼相违门。如其颂言。

菩萨我不见　　而此等广大
世尊此止遣　　有相分别乱

此言菩萨我不见而此等广大者。谓由最初起遍计性。于菩萨相而生取着。彼所取相于实性中。我不可见亦不可得。我者己义。此等广大者。广大即包广义。此菩萨者。其义广大。是故菩萨我不可见亦不可得。般若波罗蜜多亦不可见不可得。如是等所说为令止遣有相分别散乱。颂言有相分别乱者。相谓色等相。乱即动乱。分别者。谓于色等相中有所分别。于不如义中取着如义性。此如是等疑惑动乱。于胜义谛中无有实性。问何人止遣邪。颂自答言。世尊。此止遣问何所止邪。所以颂言。

若不见彼名　　境界行亦然
彼蕴一切处　　皆不见菩萨

此言若不见彼名等者。若谓若有不见即不可得。问何法不见邪。答此菩萨名而不可见。若说如是名彼说不可得。且止此说。颂言境界者。如实当知非唯菩萨名不可得。诸境界等亦不可得。境界者。谓所行境界。是诸菩萨所行般若波罗蜜多。如是道相行亦然者。行谓普遍。诸行即所修所行。而此诸行亦不可得。所言彼蕴一切处者。蕴谓色受等。一切处者。谓遍一切处及一切种。此中意者。如实当知。以清净妙慧于是一切处求菩萨相。了不可得。以是因故。菩萨不可见。是故颂言。皆不见菩萨。此中如是所说意者。但遣愚者。于佛世尊无染智中执有实名及境界等。彼不可得。非正了知而菩萨相。于圆成实性中亦不可舍离。若取舍离相者。彼无相分别还复生起。此义略说故有问言。若今如是于实性中无菩萨者。岂非前言有相违邪。颂自通言。

此止遣遍计　　普摄此所说
乘一切智因　　慧分别诸相

此言止遣遍计等者。遍计者。谓诸有情所起颠倒之见。行相云何。谓于蕴处界中执有实性。今止彼故。不于清净妙智中而有所止。颂言普摄此所说者。此者如是义。普摄说者。即作者。普摄而说。此普摄说是胜意乐。当知此等般若波罗蜜多义。如是普摄而说是为决定。即彼如是获得究竟。问以何义故而作此说。颂自答言。乘一切智。因此如是义如理显示。乘谓乘驭。一切者普尽义。智因者。以了别智而为因故。问何人乘驭邪。颂答言慧。慧者。大慧即是佛故。问何所说邪。颂自答言。分别诸相。相者所谓普集作用。故名为相。是相无对碍。问是何等相。颂言分别。即分别显示诸行相故。非说实性。此如是等所说之义。如实观察。乃至无有极微尘量外义。自性可得成立。是故世尊乘彼智聚。开示分别所有一切作用行相。问得何义故。乃能如是。所以颂言。

般若波罗蜜　　说三种依止
谓遍计依他　　及圆成实性

此言般若波罗蜜等者。当知般若波罗蜜多有二种法。一者胜上。二者所行。胜上者。谓离烦恼所知二障之智。所行者。谓名句文言说之相。彼胜上者。即般若波罗蜜多。自性所说。彼所行者。即说法言义。是自性作用。问其所作用。此中云何。颂自答言。说三种依止。三种依止者。此复云何。如颂所言。谓遍计依他及圆成实性。遍计者。谓诸愚夫于无二清净智中。遍计诸相执着对碍。此说名为遍计性。依他性者。谓无二智自性安住。无明种子二有对碍。而彼无明依他起故。此即说为依他起性。圆成实性者。谓即无二之智。即是圆成实性。问云何说为三种依止。所以颂言。

无此等说句　　一切遍计止
幻喻等见边　　此说依他性

此言无此等说句一切遍计止等者。无谓无所有。此句者。谓如是等诸所说句。等谓等其说法者。彼止言无。问此中行相其复云何。故颂答言。一切遍计止。一切者即普尽义。遍计者。谓虚妄巧异执着造作。止谓止遣。此如是等所说意者。谓若有闻一切说者。说止遣言。智者应当毕竟了知。一切皆是止遣。遍计有相执着。颂言幻喻等见边此说依他性等者幻谓帝网。等者等摄乾闼婆城等诸幻法。幻者由他假法有所成故。今取彼幻喻此法故。乃名幻喻。见边者。谓由彼喻晓如是法故。名见边。此中意者。谓若有闻说幻喻等诸见边义。智者当知。此即是说依他起性。此中当知。由彼幻等已见边故。是故世尊有所宣说。问彼依他自性云何了知。圆成自性云何说事。所以颂言。

有四种清净　　说圆成实性

般若波罗蜜　　佛无别异说

此言有四种清净说圆成实性等者。说谓表示。谓以四种清净表示所有圆成自性。四种者。即有四种类。清净者。无染义。谓由得彼四种净故。乃名清净。

佛母般若波罗蜜多圆集要义释论卷第三

所言四种清净者。一自性清净。二离垢清净。三所缘清净。四平等清净。初自性清净者。即是无差别无二之智。行相云何自性者。谓本性不虚假。即真我性。于自性中有如是相。如摩尼宝映现和合。如佛所言一切众生即如来藏。彼一切法与善逝等而无自性。此如是说即自性清净。二离垢清净者离垢者。即离诸垢染。清净之义。已如前释。行相云何。谓所行对治诸有。观力随生相应无二之智。此所作已所有世尊增上意乐事等。即彼实际真如法界。此如是说。即离垢清净。三所缘清净者。所缘者。谓即所有普尽般若波罗蜜多义等一切所缘境界作用。又彼所得性或所成性。亦是所缘。于是所缘中而得清净。清净之义已如前释。此如是说。即所缘清净。四平等清净者。平等者。齐等无差义。即是平等微妙清净法界大法光明。彼平等性乃名平等。于是平等中而得清净。清净之义已如前释。此如是说。即平等清净。如是总说四种清净。即圆成自性。是故说此般若波罗蜜多诸有行相。如是言义此如是等和合作已。离虚假法。所以颂言。般若波罗蜜。此中云何。谓即所有般若波罗蜜多诸有所说言义。自性谓佛世尊一切如是。当知皆依三种相说。非离依他等自性别有所成义。此中所说行相云何。谓若幻喻等见边说已。即是说彼依他起性。而无别异。若依他起性说者。即是幻喻等见边。何以故。无复有法故。如是余处亦然应知。复次此中若说止门所有行相。即是说彼遍计之性而无别异。若遍计性说者。即是所说止门。何以故。此法无故。间圆成实性中。云何可有彼言说门。以彼法中无有性故。如是随其所生分位。即彼如是所说分位而亦无实。所以颂言。

十分别散乱　　对治如次说
此三种知已　　若即若离说

此言十分别散乱对治如次说等者。谓即所有十种分别散乱。今此次第说彼对治。即相违对治及能所对治。所言三种者。谓遍计依他圆成实性。如是三种如其次第知已者。谓了知已所言。若即若离说者。谓般若波罗蜜多教中。有即有离故。此中总意。若如是了知已。彼遍计依他等所有诸事相。或即或离。彼一一相如其所说。显明开示。问此中云何若即若离说遍计等。所以颂言。

如初语圆成　　依他及遍计
无相分别色　　彼散乱止遣

此言如初语等者。如者指法。谓此如是八千颂般若教中最初语言。如彼经云。须菩提。随汝乐说诸菩萨摩诃萨般若波罗蜜多。应当发起如菩萨摩诃萨般若波罗蜜多出生等。此如是语。即最初语。此语依彼圆成依他遍计三性而说。如所说相即圆成性等自色相非无。若于如是自色相中。起色无相分别散乱者。世尊于此皆悉止遣。问复次此义云何了知。答如彼最初语中依三种义说。所有彼语今于此中略指其义。如彼经云。如菩萨摩诃萨般若波罗蜜多出生等。出者即出离义。又出生义。或得无上道义。以要言之。或为种种义界。此如是说。由此出生一切义故。此中复能出生称赞等事。谓佛菩萨等所有称赞。彼称赞相如前已说。又如经言。须菩提。随汝乐说诸菩萨摩诃萨般若波罗蜜多。应当发起诸境界事。所言乐说者。谓得乐说慧及得乐说光明。故名乐说。此如是等一段经文。即依他起性所说事相。若如彼经从须菩提乃至出生等全段经文。其中若有说彼实义。即是依彼遍计性说。又如经言。如菩萨摩诃萨般若波罗蜜多出生等。此一段经文。即圆成实性所说事相。此中总意由此因故。依三种义宣说般若波罗蜜多。是故所说有即有离。复次颂言。

彼佛亦菩提　　不见说者等
至了毕此知　　止遣遍计性

此言彼者。谓即彼因。此中云何。谓诸愚者于般若波罗蜜多教中。取着句义执实。能知所知起诸遍计故此止遣。问何法能止邪。答止法应知。问何人是说者。颂自答言。彼佛亦菩提不见说者等。此中云何。谓如所应安立句义。能觉了者即是佛故。菩提者。谓离烦恼所知二障之智。等即等摄菩萨声闻。所言说者。即是佛等。谓若有于蕴等自性中。颠倒遍计者。佛为说彼止遣法故。此中如是即有彼说者。颂言不见者。如理应知。问而彼所说何等是其分限。颂自答言至了毕。谓此般若波罗蜜多教中。自初至末而悉周毕。是为分限。颂言止遣遍计性者。谓此所说佛及菩提不见等义。皆是止遣有相分别遍计性故。问云何此中但止遍计性。不止圆成邪。颂自通言。

自性空彼色　　俱相何所有
此别异语中　　了知已彼止

此言自性等者。自性者。即本性义。空彼色者。谓色自性空。若彼智相见有色故。即有所取。如是一切计色有实彼为对碍。于俱相中而有增相。还成分别。所分别相其云何有所以。颂言。俱相何所有。俱相者。即二俱相。谓色自性于胜义谛中无所取分位。譬如人角。其

义应知。是故但止遍计不止圆成。何以故。胜义谛中非有性故。颂言。此别异语中了知已彼止者。此者。因义。了知者。解了义。谓由于彼别异语中。善了知已。即能远离。所言彼止者。止谓止遣。谓即止彼所有遍计。此如是等当知。皆是止遣俱相分别散乱后。当止遣毁谤分别散乱。如彼颂言。

此不空故空　　如是语所说
诸毁谤分别　　一切说皆止

所言此不空故空等者。谓佛世尊于般若波罗蜜多本母中。宣说如是不空故空。所言如是语所说者。谓即说此如是语故。所说云何。所谓不空故空。空性离故。所言诸毁谤分别者。若有于此不空故空中。取空自性者。是即毁谤分别。今悉止遣。所言一切说皆止者。一切者。谓一切处一切种类。说谓言说。谓佛世尊不但此中止遣遍计分别。于一切处执空之言。皆悉止遣。复次颂言。

如幻亦然佛　　彼如梦亦然
如是如次知　　智语边决定

此言如幻亦然佛彼如梦亦然等者。当知此说亦是止遣毁谤分别。如幻者。以幻喻法故。名如幻何者如幻。谓即佛故。亦然者。相续说义。如梦亦然者。谓即彼佛亦复如梦。此中若有说佛之言。当知皆是说无二智。而彼自性与异生等相续有故。但为无明幻等之所覆故。而诸愚者乃于自相隐而不现。颂言如是如次知智语边决定者。谓如是所说如其次第如理而知。知谓了知。问何人能知。颂答言智。智即智者。问何等是语边决定。答所谓一切法如幻。问此中止遣毁谤分别。如是知已。后复云何有所开示。所以颂言。

诸同等所作　　此说佛如幻
幻喻等言等　　此说依他性

此言诸同等所作此说佛如幻等者。同所作者。谓同其幻。此中意者。若一切处无二智中无所生者。彼诸同等所作说不相应。何所以邪。以诸幻等皆有性故。此中如是佛亦有性。是故颂言。说佛如幻。颂言。幻喻等言等此说依他性者。上言等者等摄梦等。复言等者。即是因义。说谓言说。若说幻喻等言即是说彼依他起性。此依他性佛所说故。依他者谓依属于他故。名依他。此依他者。即无明自体。此等分位有所依止。即此如幻说。佛亦然。是故应知非一切种一切无性。以自性清净故。彼等幻喻佛等所说。一切皆然。如是等说若有毁谤分别者。彼非如来藏一切众生非无二智。何以故。于一切有中毁谤分别故。由如是故。于所成义而悉不成。亦不和合。问若胜义谛中无二之

智。即是如来者。云何此中说异生智邪。为破此疑。所以颂言。

若诸异生智　　彼自性清净
故说彼佛言　　菩萨亦如佛

此言若诸异生智彼自性清净者。即诸异生本性清净体即自性清净之智。所云说彼佛言者。谓说彼佛如实无二智故。此说异生智。亦复同等。问若以所行相中如是说者。其复何如。颂自答言。菩萨亦如佛以无二智所生如是义故。是故菩萨亦即如佛。由此因故。佛及菩萨说无别异。问若异生若诸佛于如实智中有所生者。云何前言无所得邪。颂自通言。

自性自色覆　　彼无明因作
如幻别异现　　果如梦弃舍

此言自性自色覆彼无明因作者。谓诸异生和合自识自性无二。由彼无明为因所作起我我所。我谓自性。我所谓自色。以自色覆故。别异所现故。起二相。是相无二亦无有实。此复何如。颂言。如幻。于是如幻无自性中。取实物性。而彼所取与无二智而为对碍。问若此无二智自性与异生智。自性平等说者。何故异生识中无所出现。答以能取所取颠倒之性所隐覆故。然如来识中于一切时。常所出现以清净性故。问若诸异生清净性中而无有果。真实出现者。即一切时无明坚着。其复云何。是故颂文破此疑言。果如梦弃舍。弃舍者。即不取着义。此中意者。所有自性清净智中非无果性。但为无明所隐覆故。如闻思等慧和合所作。其所得果而无实义。此中亦然。如梦中果觉无实义。无相可表。虽和合而作。似有所得得已弃舍。此说决定是为正理。复次颂言。

无二别异说　　果等定毁谤
毁谤诸分别　　彼毁谤此说

此言无二别异说等者。谓诸愚夫于无二智中。别异所现起颠倒见。着于二种境界之相。颂言果等定毁谤者。果等者。谓于果等境界真如相中。决定毁谤。今此止遣。颂言毁谤诸分别等者。谓毁谤故起诸分别。而彼毁谤诸分别等今悉止遣。颂言此说者。为止遣故。今此说言不空故空为令弃舍彼虚假说。应知此中色即是空。复次此中一性分别有所起现。此复云何。谓般若波罗蜜多本母中说。若色空即非色。作此如是和合所说。为令止遣。一性分别决定语义。所以颂言。

色空非和合　　彼互相违碍
无色无空名　　色相自和合

此言色空非和合者。谓色与空不和合故。不和合者。不相应义。问何故不和合。颂自答言。彼互相违碍。谓色空二互相害故。相违行相此中云何。颂言无色无空名。谓若无色即无空。以无自性故。譬如虚空莲华。其义应知。颂言名者。即印可义。印可此说无自性故。颂言色相自和合者。谓青黄赤白众色之相。而自和合。此中总意彼有自性及无自性。应知二种决定相违。复次颂言。

此一性分别　　对治种种性
空不异彼色　　彼空何所有

所言此一性分别等者。此者。因义。由是因故。谓即表示对治止遣一性分别。是故此般若波罗蜜多教中所说。若色空即非色。此中如是为令止遣一性分别故。所以颂言。空不异彼色彼空何所有。如上颂言。对治种种性者。谓即止遣种种性中有所分别。是故此般若波罗蜜多本母中。作如是说。所谓空不异色。此如是语云何所作。以空碍色故。问何所止邪。答止遣种种性分别。此复何因。所谓彼空不异色蕴之相。色何所有。是故此说色即是空。离空无有少色可得。以无所有故。如是所说悉为止遣种种性分别散乱。问此复何因离空无色。所以颂言。

此无实所现　　彼无明所起
此无实能表　　彼说无明故

所言此无实所现等者。无实者。谓无所有。此所出现而为对碍。颂言彼无明所起者。谓所有色彼色自性有所执着。无明所起。执著者。盖障义。若于如是不实所现中。取著有性者。是为盖障。是故此中增上意说。空不异色。问所有诸异生自性清净智。云何彼中说无明言。是故颂文破此疑言。此无实能表彼说无明故。无实者。谓不实句义。表即表了。能谓力能。为无实故。非所能表。此中总意说无明故非胜义谛。复次颂言。

此如是说色　　般若波罗蜜
无二二如是　　二分别对治

所言此如是说色般若波罗蜜等者。谓此般若波罗蜜多所说色义。即自性清净智。而能遣除能取所取隐覆性故。般若中所说者。即慧力故。问若无明相分别起现。彼以何对治。颂自答言。无二二如是二分别对治。此中意者。若彼如是二有所现。即以胜义相中无二自性清净之智。而为对治。即对治彼有性无性二分别相。复由闻思修慧和合对治。如是对治彼二相已。此如是义是即真实如理对治。如旷野中见其阳焰妄生水想。其义应知。此中如是如来最上真实了知故。于般若波

罗蜜多本母中。如实而说。复次当知。此般若波罗蜜多中所说十种分别散乱。皆以无分别智而为对治。问若如是者。何故总摄但说二种分别对治。岂非过失邪答此亦无过。谓即如是于此二中。而能隐摄。亦能止遣余诸分别。是故此意总摄二种。又问。若此二种已能隐摄余分别者。何故世尊复说多种分别散乱邪。答此中意者。但为众生意差别故。义自和合。且止斯论。

佛母般若波罗蜜多圆集要义释论卷第四

复次此中显示世尊所说正理。如彼颂言。

如理言净性　　亦然不可得
性无性违等　　种种性定见

此云如理言等者。谓随染分别。以智对治诸有散乱。是故如理之言。世尊于般若波罗蜜多中正说。颂言净性者。谓即如理自性。清净光明。而能对治彼不清净诸有散乱。颂言亦然者。即聚集义。此一性等性所有聚集量不可得。如理之言即如量义。体即无二之智。彼能对治此为决定。问此复何等量不可得。答此说比量不可得故。所有自受非他相所增。如乐等自受。若言论安立。即如实智自性所得相违。他相有增自受不成对治量故。此中非彼所知青等相。一多性异有分别故。是故决定观察。自受成就所行悲愍。即非外门所照现性。不为他相有增动乱。何以故。所有青等诸相胜义谛中无实性故。此唯有智如实了知。此无过失。若于外事如其自受。以如是义有所安立。即不如义。此有过失。而非决定见边成就。何以故。以乐等受于外诸处无有性故。亦非异处有所伺察。此中乐等受。即乐等自性受。非乐等相受。此等所说即离能取所取二相之智。此非别异所有。问若今无彼能取所取识者。云何于后有彼识性。答此中但离能取所取相。彼后识相虽有而非语言表示。彼有之性真实表示。如理和合。是故此说彼一切识。若比量智而非此中和合所成。何以故以彼无二之相。非有二相领受所行。若有二相彼量不成。以彼二相而为对碍。如执兔角岂非过失。何以故非能取声中说有智相。以彼决定无有性故。然以彼识于外青等诸相而有对碍。彼一多伺察有堪任性。非真实意而亦非识离胜义谛有所取故。彼无性等乐取决定所有智相体性。此为能取。此为所取。此说无彼能取之相。以体及业互相乐取决定性故非智相。自受中说能取声。亦无智相。互相乐取决定自理。如是如所生性故。彼如是智相自受中而正安立。如其所说离能取所取之性。此说为无二即智相。自受现量成就。非一切真实显示和合。若复执彼决定无分位性。即无二智相中有所动乱。种子随生不随智相。无二对现所生。若执决定无二之相。此中还成执着分别。非此智相。同法之中而得成就。是

故所有一切义中而成毁谤。当知世俗及胜义性。决定如是无所有义。此中显明义者。如佛所说智即是明。世俗即无明。若明若无明智。如实知别异种类。亦无所生。是故彼等如实不颠倒相。即智明相而为对治。当知决定。若彼胜义谛中决定无自性者。如虚空云彼非对治。以彼所有如理对治。真实所行得相应故。如热自性冷物对治。此不实义。表示无明亦然。以如实义说者。此无二智自性因中有其多种。若此中决定彼世俗相。计有性者。此不可说。于所行中即有二相。智实无二。问若如前言智即是明世俗即无明者。如是所说岂非此中自语相违邪。以明自性异世俗有性故。答明之无二相即是胜义性。此如是说正理成就。若世俗所欲领受。古师仙人于此语中亦有异义。如余处说此不复引。此中如后正理。颂言。性无性违等所言等者。即摄集义。非唯如前所说。正理离分别智。对治散乱。此有性无性相违。当知彼亦决定对治。谓如所有种种性等。无性自性离分别智。即是对治。当知此中若性若相。由智力能显示正义。彼复云何。胜义谛中。无有诸色。一性等生。若复无所有即种种性定见。所言定者。是决定义。即一性决定。以明力故作如是说。云何此中作如是说。所以颂言。

说此色唯名　　真实无自性
彼自性分别　　容受即当止

此言唯名等者。谓即此般若波罗蜜多中。世尊所说此色唯名。唯名者。此即唯想。是故真实胜义谛中有所安立。然色蕴相无自性空。谓由如是因故。即自性分别。于此容受。所分别者。谓坚强性等境果自性。是故有此分别增相。乃起如是自性分别。如是所有自性分别容受多种故。此皆止止谓止遣。如是等说皆止自性分别散乱。此般若波罗蜜多本母中。复为前义遣除过失。故说颂言。

色及色自性　　空如先所说
彼自性俱相　　分别此止遣

此言如先说等者。说谓言说。谓即如先所有。彼说何所说邪。故上颂言。色及色自性。此中空故。彼如是说遣彼自性俱相分别。上言色者。即是色之自共二相。此自共相及色自性是等皆空。于大种等俱相之中。起分别增相。彼自性俱相分别对治。问此与前第三止遣俱相分别行相云何。答若前所说俱相分别散乱者彼中色及色自性二俱有故。此中止遣俱相者。但为止其自共相故。行相云何。所谓此中坚强性等相差别而有。是谓此中俱相故此止遣。此亦非唯止遣。如是分别。余诸分别散乱亦复止遣。复次颂言。

不生不灭等　　所有诸法观
佛言若散异　　彼差别分别

此言不生等者。谓即如是世尊于般若波罗蜜多中。作如是说。观于诸法不生不灭。是故如是言。若有散异安处。此即差别分别。若见色等差别生灭之相。即此如是色之自性差别分别。此中当离。是即止遣差别分别散乱。此如是说。亦复止遣后诸散乱。所以颂言。

虚假名言等　　彼法若分别
声义二非合　　彼非自性意

此言虚假等者。即般若波罗蜜多本母教中。和合表示。谓虚假名即想分别说。如后般若波罗蜜多本母教中。和会别别。如是法此分别之声。所有语言法句义等。彼分别俱相。是故声义二种非自性和合。而非世尊最胜意乐。亦非他意乐。若于分别工巧造作。彼复外义取着。即诸愚者安立动乱。如是所行而非此中有少义可得。以外义执着非语义安立。开诸愚者动乱之门。此中止遣是相所行随转。即于声义无少可得。以彼如是如名分别不实有故。若于所说事相如名分别。即非意乐。由彼因故。此中一切如名如想分别和合不实。有彼所说事相故。非世尊最胜意乐。何以故。若如名于义分别。即于名义有所增广。于外事中无实能说所说性故。如是止遣如名于义分别散乱。问何等分别邪。答谓名分别。彼名亦复无有说者。是故颂言。

般若波罗蜜　　佛菩萨亦然
此所说唯名　　离实义分别

此言般若波罗蜜等者。谓名离于义。如是名之实义。自性分别。世尊说言故此止遣。何所说邪。是故颂言。般若波罗蜜佛菩萨亦然。此既唯名般若波罗蜜多中。何处容说有实自性。谓由如来如是言故。说名之声亦无自性。此中所有各别表示佛菩萨名。当知于无二智中。非此止遣。此复何因。是故颂言。

所有声义止　　此非事止遣
如是余亦知　　语中义决定

此言所有等者。谓即所有声义二种。此说止遣。颂言此非事止遣者。谓无二智不止此中事相作用。然彼无言之性不可说故。问今所说义是为正理。余处云何。颂自答言。如是余亦知如是者。谓即如是从初所说是义决定。余谓所余种类语中亦然。了知所谓了知此义决定。此中意者。谓于般若波罗蜜多中。如实宣说不颠倒义成就。真实了知一切名性。正不可得。以此语义施设表示。复次颂言。

此无所得正　　一切名实知
如义性如是　　不止遣彼声

此言此无所得等者。谓如义之性。彼无所有不可得故。此说为正。此何所说邪。颂自指言。一切名。问何人能实知。答即一切智实者。不颠倒义。知谓了知。即真实知故。颂言不止遣彼声者。谓若声义二种。彼实义性说不可得。以是因故。不止彼声。谓以闻智所取之声不可止故。如是当知决定最胜意乐悲愍所行悉无障碍。如是止遣如义于名分别散乱。如是等义真实意乐说已如顺。有论颂言。

所有所有一切名　　彼彼诸法有所说
而彼所说非实有　　即一切法同法性
所有彼名名性空　　能名之名无所有
而一切法本无名　　立以强名而表示
一切唯名此当知　　一切想中假安立
彼所聚名差别性　　当知彼名无所有

如尊者须菩提所问般若波罗蜜多中。决定止遣声义二邪。故颂释言。

须菩提二离　　声声义如是
菩萨无有名　　我见此有说

此言须菩提等者。谓须菩提了知声义二种。离其安立。此中意者。声谓说者之声。声义谓所说之义。云何菩萨无有名。以菩萨名无所有不可见故。须菩提于般若波罗蜜多中。乃有所说。此中意者。决定二种分别性最胜意乐中。远离虚假声别异之性此中决定语言向义表示是故颂言。

般若波罗蜜　　语无决定生
伺察唯智者　　此义微妙慧

此言般若波罗蜜等者。无谓无所有。即般若波罗蜜多中。彼和合语决定无所有。无所说无戏论。如是应知。一切语言中所说决定向义。云何是向义。谓即如前如所说义。彼解释门颂言伺察唯智者。此义微妙慧者。伺察者。谓细伺审察此义者。即三十二品诸有声中。总说决定。颂言智者。即智者之智。能知语义微妙慧者。即毕竟微妙清净之智。行相云何。谓即此智于一切境界中无著无坏。而般若波罗蜜多于响声中有所闻故。为表示此义。所以颂言。

若别义分别　　相续义除遣
般若波罗蜜　　彼言说如响

此言相续义者。谓若往若现相续造作之义。除遣者。弃舍义。谓

于如是义弃舍执着。何以故。以般若波罗蜜多若见若闻。彼有所说皆如响声又如金光对现色相。以是义故。若往若现相续造作。有所分别有所执着。皆应弃舍。由此般若波罗蜜多中。一切所说皆如响声。是义总略。复次为欲显明斯义。如有颂云。

所有诸教勿厌舍　　亦复不应生毁谤
见如实已住真实　　以彼真实而表说

今此义中总略所成表示。颂言。

总略如是义　　般若等依止
如是义循环　　复别义依止

此言总略如是等者。所有十万颂般若波罗蜜多总略一切如是等义。皆依止此般若波罗蜜多。相续三十二品总略摄故。如是当知。后无增广。颂言如是义循环者。谓于如是义一向重复循环研核。问研核何等义邪。颂自答言。别义依止。此中所说别义之言。即问难别义。问谓分别差别。问难有所依据。谓菩提分法佛功德蕴。于此法中。如是重复循环研核。若如是总略所说所成别义。有依据故。即三十二品各别自性收摄循环。今此所释八千颂般若波罗蜜多。一切文义普尽所释。所生福聚毕竟广大。悉用回向。故颂说言。

般若波罗蜜　　正摄八千颂
彼所得福蕴　　皆从般若生

此言般若波罗蜜正摄八千颂者。谓此八千颂般若波罗蜜多中所说自性。八千者。此之数量普摄。如是数量中义总聚已释。颂言正者。不颠倒义。彼正教中何所生邪。颂自答言。彼所得福蕴。得者获义。如是清净所成福聚。皆从般若波罗蜜多出生。以般若波罗蜜多出生故。所得福聚甚深广大。以是所得深广福聚。普用回向一切世间。悉令获得般若波罗蜜多毕竟胜妙清净之智。于是无虚妄胜第一义诸正句中。如理伺察。我此所造解释之文。所生福聚今此说意者。普令一切世间悉得清净。颂曰。

释迦师子诸苾刍　　所有如是福高胜
此所说意利世间　　由胜福故住真实

大乘宝要义论十卷

大乘宝要义论卷第一

归命十方无边际　　所住一切世界中
过未现在诸如来　　菩萨声闻缘觉等

智者当知。人身难得。于刹那间。成诸胜行亦复为难。若于此中不起思惟作利益事。此生虚来。云何能于如来清净言教。发勤勇心领纳听受。此有二事。谓人身难得。正法难闻。值佛出世复甚为难。

问此中以何而为印证值佛甚难。答无数经中皆作是说。斯为定量。且依妙法莲华经云。佛言。诸苾刍。如来应供正等正觉。经于百千俱胝那庾多劫。如是等旷远世时。或有或无。如来出世斯为甚难。如优昙华时一现尔。决定王经云。佛言。阿难。诸佛出世。彼优昙华。俱时而现。其华如金有净妙光。开敷异香遍由旬内。是华光明能破冥暗。能令念者即得清净。能息病苦。能作明照。能去恶香。能施妙香。彼香能息四界增损。其华亦非随转轮王遍处皆出。唯金轮王乃可应现。况复破戒诸有情类。唯佛出世是华俱出。此中云何能知彼优昙华于旷远时或有或无。如有缘起中说。无热恼大池北面有山名五峰。而彼山上有优昙华林。若佛世尊从兜率天宫没降生人间入母胎时。彼优昙华而方含蕊。若佛世尊出母胎时。是华增长有开敷相。若佛世尊成阿耨多罗三藐三菩提果时。彼优昙华开敷茂盛。若佛世尊弃舍寿命及缘行时。是华萎瘁。若佛世尊入涅槃时。是华枝叶及以华果。皆悉凋落。其华分量大若车轮。觉智方广经云。大名称仙王谓诸仙众言。诸仁者。若菩萨暂时得值如来出世说法化利。是即相应。华严经云。于俱胝劫中值佛出世。听受正法尊重信奉。此真实见甚为难得。贤劫经云。此贤劫后六十五劫无佛出世。其后有劫号大名称。彼一劫中有十千佛出现于世。大名称劫后八十千劫无佛出世。其后有劫号曰星喻。彼一劫中有八十千佛出现于世。星喻劫后经三百劫无佛出世。其后有劫名功德庄严。彼一劫中有八万四千佛出现于世。

此中问言。云何能知人身难得。答诸契经中皆作是说。如杂阿含经云。佛言。诸苾刍。譬如大地流水充满有人取木开一孔穴置于水中。是木轻浮随风飘流。东风西向西风东向。南北所吹亦复如是。有一眼龟居其水内寿命无数百岁。凡经百岁自水一浮投木孔中。诸苾刍。于汝意云何。彼一眼龟如是寿极长远。百岁一浮可能得值浮木孔邪。诸苾刍言。不也世尊。佛言。诸苾刍。值佛出世说法化度觉了正道得至涅槃亦复如是。斯极为难。或得人身时分具足又复为难。

此中问言。云何能知时分具足而难得邪。答诸契经中作如是说。如增一阿含经云。佛言。诸苾刍。有八种难。不知时人不应修梵行。何等为八。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情在地狱中。此为第一修梵行者时分之难。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情在畜生中。此为第二修梵行者时分之难。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情在饿鬼中。此为第三修梵行者时分之难。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情在长寿天。此为第四修梵行者时分之难。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情在于边恶恚害之处。此为第五修梵行者时分之难。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情虽生中国。或聋或哑根不完具。善说恶说不知其义。此为第六修梵行者时分之难。若佛出世时宣说法要。化度有情使至涅槃。而一类有情生于中国。不聋不哑六根完具。善说恶说而悉能知。然起邪见颠倒计执。谓无施无利亦无事火。无善作恶作诸业果报。无此世无他世。无父无母。无世间沙门婆罗门。无正趣正道。无阿罗汉智解于此世他世以自通力而证圣果。此为第七修梵行者时分之难。或复一类有情生于中国。不聋不哑六根完具。善说恶说而悉能知。又复正见无颠倒计执。谓有施有利乃至有阿罗汉取证圣果。然佛不出世不说法要。此为第八修梵行者时分之难。诸苾刍。当知有一种时分和合应修梵行。谓佛出世宣说法要。初善中善后善。文义深远纯一无杂。具足清白梵行之相。而一类有情生于中国。不聋不哑六根完具。善说恶说而悉能知。正见具足不起颠倒计执。谓有施有利亦有事火。有善作恶作诸业果报。有此世有他世。有父有母。有世间沙门婆罗门。有正趣正道。有阿罗汉智解于此世他世以自通力而证圣果。是为一种时分和合。大集经月藏品云。诸仁者。时分和合如应时香树。极为难得。

此中应问。彼作是说。得人身者云何能得清净平等清净所说。答有十种功德。若能圆满。彼得人身清净平等。何等为十。如超越下族经云。一者若善男子善女人内发菩提心已即生净信。二者广多清净欲见圣贤。三者乐闻正法。四者不生悭嫉普行大施。五者端身系念乐涅槃道。六者以无碍心善心广施。七者信有诸业及诸业报。八者不起分别。九者无求无疑亦无染慧。十者不坏善恶业果。如是十种若了知已。于此命缘诸恶莫作。此中应问。何名为信。答信者谓顺向圣贤诸恶莫作。如破染慧经云。诸善法中信为先导。是中信者何义。谓信顺义。此能具足如来无障碍智。而能宣说难见难知甚深正法。永断爱缠。谓无眼无眼灭。无耳鼻舌身意无耳鼻舌身意灭。无住非无住。无意乐非无意乐。具六十种音声文句。次第语业清净洁白。其身极净。其心现种种色相。而佛如来无所不知无所不见。无不成证无不觉了。如来以清净眼及如来普眼。永断过失远离贪爱。破诸痴瞑过于肉眼。而能观照甚深顶相。宣说无上第一义谛。一切佛法虽复分别。如是佛

法而不谤缘起。此名为信。信力入印法门经云。佛言。妙吉祥。何名信力。谓于一切佛法现前印顺。信解无疑亦无异求。决定实信业及业报。信心无杂。于空无相无愿所作诸行及一切法皆生净信。谓布施有布施果。持戒持戒果。忍辱忍辱果。精进精进果。禅定禅定果。智慧智慧果。彼如是说是清净相。于大乘胜解中能生净信。此说名为信力。若复觉了诸着。是名信根。若根若力。总说名信。又复此中何名信力。信谓印顺。能信他声。云何修菩萨者信他声邪。所谓闻他教示发菩提心修菩萨行。菩萨依止波罗蜜多。善巧方便及四摄法。一切佛法菩萨法等声。从他闻已极生净信。此说名为信力。菩萨藏经云。佛言。舍利子。此修菩萨行者。内发菩提心已即生净信。广多清净欲见圣贤乐闻正法。决定信有诸业及业果报。断十不善业修十善业。信有沙门婆罗门及正趣正道而复多闻。所闻相应心意和合。超越疑惑不受后有。于诸佛菩萨及声闻等真善知识。常所亲近起爱重心。信彼善知识所说诸业及业果报。知其器已如应为说甚深言论。谓空无相无愿无行无生无起之论。无我无人无有情无寿者之论。及缘生论。是诸言论闻已无疑。亦复无执。随入一切法蕴处界等。悉应无著。信一切法自性皆空。以佛智推求纯一不放逸。何名不放逸。谓若诸根起散乱时。应自心调伏他心随护。月光菩萨经云。若诸有情于三宝中起净信心。而实难得。譬彼如意珠宝求得亦难。入如来功德智不思议境界经云。圣除盖障菩萨白妙吉祥菩萨言。有五种法。诸菩萨摩诃萨当生胜解。若此若彼阿僧祇最胜功德而悉获得。何等为五。一者一切法空。二者一切法无对治。三者一切法无生。四者一切法无灭。五者一切法不可记说。如是五种当生胜解。如阎浮提地过微尘等数诸威仪道及作用处。如来悉无发悟亦无分别。然随众生心意。若时非时一切常转。诸菩萨摩诃萨于此当生胜解。星贺骚那儞缘起经云。世尊释迦牟尼如来。为化度有情作利益故。于殑伽沙数劫中历修诸行现成正觉。诸菩萨摩诃萨于此应生信解。又世尊释迦牟尼如来。于燃灯佛所得授记别。于其中间历修胜行。遍入诸佛境界。经无边际劫。乃至于今现成正觉。于此应生信解。又世尊释迦牟尼如来。见杀释种因缘为化度有情作利益故。经无边际劫历修胜行现成正觉。于此应生信解。是故当知。一切有情若发菩提心。此为难得。

问发菩提心实为难得。此复云何得发起邪。答多有经说。且依华严经云。世间有情若发阿耨多罗三藐三菩提心。实为难得。当知菩提心如世间种子。以世间一切善法悉种植故。如一切佛法境界。一切恶作能尽烧故。犹如劫火。一切不善法能销坏故。犹如大地。一切义能成就故。如摩尼宝王。一切意乐悉圆满故。犹如贤瓶。拔出生死流故。如胜钩饵。一切世间天人阿修罗乃至一切佛法一切佛功德。皆悉称赞彼菩提心功德故。如佛塔庙。何以故。此中具有诸菩萨行胜境界故。又复此菩提心出生过去未来现在一切诸佛。善男子。譬如有药名

铁金光。是药一两能化铁千两悉使成金。非彼千两铁而能坏此一两圣药。发菩提心者亦复如是。若能一发。一切智心微妙圣药善根回向智所摄受。能令一切业烦恼障悉成一切法一切智金。非彼一切业烦恼障而能染污一切智心。善男子。又如秉一灯炬入于暗室。随入室中彼百千年积集暗瞑。皆悉破灭洞然明照。发菩提心亦复如是。秉一切智心大光明炬。入于有情心意暗室。随入其中彼不可说百千劫已来积集一切业烦恼障。无明黑暗皆悉销除。以大智光出生明照。善男子。又如大龙王顶大如意妙宝王冠。不为他怨敢来侵怖。诸菩萨摩诃萨亦复如是。顶菩提心及大悲心妙宝王冠。不为一切恶趣诸恶敢来侵怖。又如日月净圆光中极所照曜。是中应现所有一切金银珍宝华鬘衣服胜妙乐具。总集彼等一切所有。皆不能与如意宝王等其价直。发菩提心亦复如是。极尽三世一切智智法界道场随所照曜。是中应现一切有情一切天人及彼一切声闻缘觉。若有漏若无漏。一切善根。皆不能与发菩提心自在宝王等其价直。又如牛羊之乳满大海中。若师子乳足迹之滴堕海中时。牛羊诸乳不能凝结亦不和合。菩提心亦复如是。不可说百千劫积集诸业烦恼。其犹大海。如来大丈夫师子发一切智心一滴之乳堕海中时。诸业烦恼永尽无余。所有一切声闻缘觉解脱亦不和合。又如亲近勇猛之人一切怨恶不能侵害。发菩提心者亦复如是。若亲近勇猛菩萨一切恶作之怨不能侵害。又如残缺金刚之宝。虽有所损于众宝中亦复最胜。而能出过诸庄严具。彼金刚宝名亦不殒灭。普能拯济诸有贫乏。少分菩提心亦复如是。其犹残缺金刚之宝。虽未圆具。而亦出过一切声闻缘觉功德庄严。彼菩萨名亦不殒灭。能济贫乏无圣财者。胜军王问经云。佛言。大王。善哉善哉。汝能于佛法中爱乐希求。如汝大王。现今治化憍萨罗国。利益安乐一切人民。救拔济度安慰接引使归正道。而汝若能广利一切有情。令发一切智心圆满一切佛法趣证阿耨多罗三藐三菩提道。斯复大利。又复大王。彼只陀林常有无数百千圣贤。隐居其中生尊重想。大王。彼诸圣贤于正等觉有所乐欲有信有求有愿有称赞生随喜心。是诸圣贤若身语意极生信重。何以故。大王。而彼地方有无数百佛出现。无数百转法轮。无数百圣众相续得度。如是乃至无数百千俱胝那庾多殑伽沙数诸佛出现。转正法轮化度圣众。如是彼诸圣贤。皆悉发生菩提乐欲信求愿等。

大乘宝要义论卷第二

阿阇世王经云。尊者大迦葉白妙吉祥菩萨言譬如初生师子随生即有力势。凡所向诣或有群鹿。才闻师子之香。皆悉奔窜。设使大力龙象若闻师子香时。逼恼惊怖。掣拽锁缚。锁缚断已奔驰四向。山岩地穴遍求隐匿。水族飞禽闻师子香亦悉惊怖。妙吉祥。若诸菩萨具慧力者亦复如是。彼初发心菩萨才发大菩提心。即能胜过一切声闻缘觉。魔宫震动。一切天魔咸生恐栗。以恐栗故而悉不能安止其宫。宝积经

云。佛言。阿难。于汝意云何。譬若有人双断手足。能活命不。阿难答言。手足虽断其命尚活。佛言。阿难。若或有人剖裂其心。是人能活命不。阿难答言。不也世尊。佛言。阿难汝应当知。我之弟子大目干连及舍利子犹如手足。而诸菩萨其犹我心。阿难。若有菩萨。御大宝车。以五欲功德作神通游戏。而无有人为其驾御。如来尔时为彼菩萨。力御其车以进前道。若舍利子及目干连修三解脱门。若经一劫若过一劫。如来不复与其勤力而为策进。父子合集经云。诸苾刍。所有殑伽沙数等诸如来。于殑伽沙数等劫中。称赞彼发一切智相应心者诸功德藏。说不能尽。何以故。如来往昔修菩萨行。曾无暂时不发是心。一切有情悉皆摄受。随摄受已于诸有情亦复不起所化度想。所有无量诸有情界。如来遍是有情界中。历修菩萨广大胜行。一一发心集诸福蕴。所以者何。诸苾刍。有情界无尽。以有情界无尽故。如来广修菩萨胜行。一一发心集诸福蕴亦复无尽。如来秘密经云。若诸菩萨发菩提心修胜行者。令三宝种不断不绝。又云。菩萨菩提心所生福蕴。悉用回向一切有情。如是回向功德满虚空界。而复过上。彼一切有情福蕴所摄。悉由菩萨菩提心转。法集经云。菩萨发菩提心觉悟一切法。知一切法与法界等。而一切法无所从来。及无所止。亦不可知。然以如量智知法性空。令一切有情亦如是觉了。菩萨若如是发心。此说是为菩萨。菩提心。利乐一切有情心。无上心。大慈柔软心。大悲无倦心。大喜不退心。大舍无垢心。空无异作心。无相寂静心。无愿无住心。

此中应问。云何以少善根回向一切智。乃至坐菩提场。于其中间而不尽邪。答如无尽意经云。佛告尊者舍利子言。譬如一滴水入大海中乃至穷劫。于其中间而不能尽。菩萨以少善根回向一切智亦复如是。乃至坐菩提场。于其中间亦不能尽。善巧方便经云。或有菩萨见贫穷者。起悲愍心施以少饭。如佛所说。此心广大名最上施。何况诸所施法。其施虽少而。一切智心功德无量。贤劫经云。星王如来于声授如来所。初发菩提心。彼星王如来昔为牧牛人。以末俱罗华供施因缘从是发心。名称如来于电光如来所。初发菩提心。彼名称如来昔为织师。以妙氎边缕供施因缘从是发心。明焰如来于无边光如来所。初发菩提心。彼明焰如来昔为守城人。以一草灯供施因缘从是发心。难胜如来于坚固步如来所。初发菩提心。彼难胜如来昔为樵人。以齿木供施因缘从是发心。功德幢如来于妙称如来所。初发菩提心。彼功德幢如来昔为汲水人。以盛水器供施因缘从是发心。力军如来于大臂如来所。初发菩提心。彼力军如来昔为医王。以一庵摩勒果供施因缘从是发心。宝积经云。若或有人为求阿罗汉果故。以摩尼宝充满无边世界而行布施。有菩萨乘人见已发一切智相应随喜心。而此相应随喜所有福蕴。比前布施福蕴。百分不及一。乃至乌波尼杀昙分亦不及一。

问云何菩萨而能胜出彼前布施。答以回向一切智故。如般若波罗蜜多经云。佛言。舍利子。菩萨摩诃萨若欲胜出一切声闻缘觉所修布施持戒忍辱精进禅定智慧者。应当一发一切智相应随喜心。修学般若波罗蜜多。以大悲心而为先导。而诸菩萨然后发菩提心。是故当知。大菩提心者大悲为先导。此何能知邪。如菩萨藏经云。若诸菩萨欲求菩提应以大悲而为先导。譬如士夫所有命根以出入息而为先导。诸菩萨摩诃萨亦复如是。于所集大乘法中以大悲心而为先导。又如转轮圣王于诸宝中以其轮宝而为先导。菩萨摩诃萨亦复如是。于一切佛法中以大悲心而为先导。又云。诸菩萨于己过失常行伺察。于他过失悲心护念。无畏授所问大乘经云。佛言。长者。若诸菩萨为欲成就大菩提者。当于一切有情起大悲心。于自身命不生爱着。乃至一切财谷舍宅妻子饮食衣服乘舆床座香华涂香等一切乐具。悉不应着。何以故。长者。多诸有情于身命等皆生爱着。以爱着故广造罪业堕恶趣中。若复有情起大悲已。于身命等不生爱着。以不着故生于善趣。复能于彼一切有情。运心广行布施等行。一切善法相应而作。修菩萨者以大悲心而成其身。此云何知。如宝云经云。佛言。善男子。若诸菩萨具十法者。是为大悲所成其身。何等为十。一者见一切有情为苦逼迫无救无依无归趣者。见已应发大菩提心为作依怙。二者发菩提心已令彼有情得法成就。三者随所得法为诸有情作大利益。四者慳吝有情令住布施。五者若毁禁戒令修净戒。六者若多忿恚令住忍辱。七者若多懈怠令发精进。八者若多散乱令修静虑。九者诸无智慧令得胜慧。十者一切有情极苦所逼。菩萨普为息除令于菩提不为障难。如是名为十法。总持自在王问经云。菩萨或见一类有情贪爱所缠。于自妻子眷属而生耽染。以爱缠故不得自在。菩萨如应为说法要。令解爱缠使得自在。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情起忿恚心互相违损生多过失。菩萨如应为说法要。使令断除忿恚过失。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情为恶友摄故远离善友常造罪业。菩萨如应为说法要。使令常得亲近善友远离恶友。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情最极贪爱不知厌足远离胜慧。菩萨如应为说法要。令断贪爱发生胜慧。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情谓无业报执断执常。菩萨如应为说法要。令入甚深缘起知诸业行。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情以其无明痴暗所覆取着我人有情寿者。菩萨如应为说法要。使令慧眼清净断诸见执。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情耽味生死执着五蕴如杀害者。菩萨如应为说法要。使令出离一切三界。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情为彼魔索之所缠缚若爱若恶皆生住着。菩萨如应为说法要。使令解脱魔索缠缚断除爱恶所住着心。菩萨为诸有情起大悲心故。或见一类有情扃涅槃门辟恶趣户。菩萨如应为说法要。使令彼等辟涅槃门扃恶趣户。菩萨为诸有情起大悲心故发菩提心。若于菩萨忍法有毁谤者。彼生欺慢心于法障难。欲令菩萨远离忍法。菩萨当知是魔事起。信力入印法门经云。

佛言。妙吉祥。假使有人于一切世界极微尘等一切有情所有善根悉为障难。若复于一优婆塞无异师尊具修十善业者彼少善根。而为障难。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。假使有人于极微尘等一切世界诸优婆塞所有善根。悉为障难。若复有人于一苾刍所彼少善根。而为障难。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。如是次第。若于随信行人随法行人。须陀洹斯陀含。阿那含阿罗汉。八人地及缘觉人。羊车行菩萨人。象车行菩萨人。日月神通行菩萨人。声闻神通行菩萨人等。若或有人于是极微尘等一切世界诸声闻神通行菩萨人所诸有善根悉为障难。若复有人于一如来神通行菩萨所。彼一善根而为障难。起欺慢心生忿恚者。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。假使有人于十方一切世界极微尘等一切有情挑取其眼。而复劫夺一切所有资生财物。若复有人于一菩萨所。起欺慢心而生忿恚。骂辱毁呰加复触娆。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。若或有人于菩萨所。随以何缘起欺慢心生忿恚者。由是罪业堕大号叫地狱。身量五百由旬有五百头。其一一头有五百舌。而一一舌有五百犁以耕其舌。有大炽焰。假使有人于三千大千世界一切有情所。皆以刀杖而打斫之。加复侵夺所有一切资生财物。若复有人于菩萨所起欺慢心。而生忿恚及怀损恼。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。假使有人发极恶心。一切有情不利益心。于殑伽沙数等世界。一一世界中有殑伽沙数诸阿罗汉而悉杀害。复以殑伽沙数等诸佛塔庙诸宝所成及宝栏楯竖立幢幡殊妙严饰皆悉破坏。若复有人于信解大乘菩萨所同植大乘种已。随以何缘起欺慢心而生忿恚。骂辱毁呰加复触娆。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。何以故。以菩萨能生诸如来故。使令佛种不断绝故。若有毁谤菩萨者。是即毁谤正法。若毁谤菩萨者。彼无别法可摄受故。唯菩萨法而能摄受。假使有人于十方一切世界诸有情所悉生忿恚。若复有人于菩萨所生忿恚已。舍而背之不乐瞻视。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。假使有人于阎浮提一切有情而悉杀害。加复侵夺一切所有。若复有人随于一菩萨所而生毁谤。如是之罪倍胜于前阿僧祇数。慈氏师子吼经云。若菩萨于满三千大千世界一切有情所。悉生忿恚骂辱捶打。而彼菩萨亦复不为坏失损恼。若此菩萨或于一菩萨所一起忿恚心虽极少分。而此菩萨是为陷失损恼。何以故。彼一菩萨经尔所劫被忍辱铠。常不舍离一切智心。是故此菩萨不应于彼暂生忿恚。妙吉祥神通游戏经云。佛言。妙吉祥。汝今当知。诸言损害者。谓百劫中积修善根别别坏失。此名损害。修菩萨行者应如是知。若于佛世尊所作不饶益得大罪报。作诸饶益者获大福蕴。

大乘宝要义论卷第三

入定不定印经云。佛言。妙吉祥。假使有人于十方一切世界一切有情悉挑其目至满一劫。若有善男子善女人。于彼如上诸有情所起慈愍心。悉使其目平复如故。至满一劫。妙吉祥。若复有人。于信解大

乘菩萨所发清净心。暂一观视者。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。假使有人遍往十方一切有情诸牢狱中。悉为解除牢狱系缚。而复令得转轮圣王或帝释天主上妙快乐。妙吉祥。若复有人。于信解大乘菩萨所发清净心瞻仰赞叹。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。信力入印法门经云。佛言。妙吉祥。若有善男子善女人。于一切世界极微尘等诸有情所。日日常以天百味饮食及天妙衣。于殑伽沙数等劫中普行布施。若复有人。于一优婆塞无异师尊具修十善业者。当起是念。此是学佛戒行人。于一日中以一食施。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。如是次第。若一苾刍。若随信行人。若随法行人。乃至若缘觉。倍倍供施。若复有人但见一画佛形像或经夹中画如来像者。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。何况合掌尊重。或以华香涂香灯明净心供养。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。复次若有于殑伽沙数等诸佛世尊及声闻众。日日常以天百味饮食及天妙衣。于殑伽沙数等劫中布施供养。若复有人。于一羊车行菩萨人所。随于何佛种植善根。净心具足者摄取是人。于一日中以一食施。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。若有人于一切世界极微尘等诸羊车行菩萨人所。日日常以天百味饮食及天妙衣。于殑伽沙数等劫中布施供养。若复有人。于一象车行菩萨人所。一日之中以一食施。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。若有人于一切世界极微尘等诸象车行菩萨人所。日日常以天百味饮食及天妙衣。于殑伽沙数等劫中布施供养。若复有人。于一日月神通行菩萨人所。一日之中以一食施。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。若有人于一切世界极微尘等诸日月神通行菩萨人所。日日常以天百味饮食及天妙衣。于殑伽沙数等劫中布施供养。若复有人。于一声闻神通行菩萨人所。一日之中以一食施。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。若有人于一切世界极微尘等诸声闻神通行菩萨人所。日日常以天百味饮食及天妙衣。于殑伽沙数等劫中布施供养。若复有人。于一如来神通行菩萨人所。一日之中以一食施。如是福蕴倍胜于前阿僧祇数。

此中应问。何名羊车行菩萨人乃至如来神通行菩萨人邪。答如入定不定印经云。佛言。妙吉祥。菩萨有五种行。所谓羊车行。象车行。日月神通行。声闻神通行。如来神通行。此中羊车行象车行二菩萨人。于阿耨多罗三藐三菩提有所退转。其日月神通行声闻神通行如来神通行三菩萨人。于阿耨多罗三藐三菩提不复退转。彼羊车行菩萨人。其复云何。譬如有人欲过五佛刹微尘数世界。乃自思念我当乘其羊车。念已即乘随路而去。时极长久历受勤苦行百由旬。忽为大风所吹退八十由旬。妙吉祥。于汝意云何。是人乘彼羊车。若经一劫。乃至不可说不可说劫。能过尔所世界或一世界不。妙吉祥言。不也世尊。若能过者无有是处。佛言。妙吉祥。如是如是。或有菩萨先发大菩提心已。后于大乘法中不持不诵。返于声闻法中爱乐修习同其称赞。受持读诵解释其义。复令他人持习解了。由是缘故智慧钝劣。于

无上智道有所退转。是菩萨虽先修习大菩提心慧根慧眼。以其智慧成钝劣故有所坏失。此名羊车行菩萨人。

何名象车行菩萨人。譬如有人欲过如前佛刹微尘数世界。乃自思念。我当乘其八支具足妙好象车。念已即乘随路而去。经于百年行二千由旬。忽为大风所吹退千由旬。妙吉祥。于汝意云何。乃至是人能过一世界不。妙吉祥言。不也世尊。若能过者无有是处。佛言。妙吉祥。如是如是。或有菩萨先发大菩提心已。后于大乘法中不持不诵。返于声闻法中爱乐修习乃至持读解了。此名象车行菩萨人。何名日月神通行菩萨人。譬如有人欲过如前佛刹微尘数世界。乃至其人作日月神通行随路而去。妙吉祥。于汝意云何。是人能过尔所世界不。妙吉祥白佛言。世尊。是人能过。时极长久历受勤苦。佛言。妙吉祥。如是如是。或有菩萨先发大菩提心已。不于声闻法中爱乐修习。乃至一四句偈亦不持读。唯于大乘法中爱乐读诵解释解了。此名日月神通行菩萨人。何名声闻神通行菩萨人。譬如有人欲过如前佛刹微尘数世界。乃至其人作声闻神通行随路而去。妙吉祥。于汝意云何。是人能过尔所世界不。妙吉祥白佛言。世尊。是人能过。佛言。妙吉祥。如是如是。或有菩萨发大菩提心已。于大乘法中爱乐修习。而复于他修大乘者信解大乘者持诵大乘者摄受大乘者诸菩萨所。信奉归向亲近于彼。希求大乘受持读诵。乃至值遇失命因缘。亦不暂时舍离大乘。而复于他修大乘者。以香华等尊重供养。于未学菩萨亦不起慢心。此名声闻神通行菩萨人。

何名如来神通行菩萨人。譬如有人欲过如前佛刹微尘数世界。乃至其人求佛神通行随路而去。妙吉祥。于汝意云何。是人速能过尔所世界不。妙吉祥白佛言。世尊是人一刹那间发是心时。即能速过尔所世界。佛言。妙吉祥。如是如是。或有菩萨发大菩提心已。乃至善解大乘最上甚深广大义理。常为救度一切有情。发大菩提心慈悲摄受。于六波罗蜜多四摄法等发勤勇心已。复令他人亦如是安住。此名如来神通行菩萨人。

此中应言。若有毁谤正法者。是即于法作其障难。斯极大罪。如般若波罗蜜多经云。或有修菩萨乘者。虽曾得见百千俱胝那庾多诸佛如来。于诸佛所广行布施。乃至修习智慧。而起有所得心。虽往诸佛会中听受宣说般。若波罗蜜多不生尊重。若身若心悉不清净起染污慧成大罪业。即于甚深般若波罗蜜多而生毁谤。由谤此甚深般若波罗蜜多故。是即毁谤过去未来现在诸佛世尊及佛一切智。以是缘故是谓于法作大障难。此业相续堕大地狱。经俱胝那庾多百千岁。从一地狱出复入一地狱。如是展转数数成坏。地狱出已复堕饿鬼及畜生趣。舍利子白佛言。世尊。此障正法罪业相续当堕五无间地狱。今可说是校量

罪业为不可说邪。佛言。止舍利子。汝不应说。

复次诸修菩萨行者有多种魔事。如般若波罗蜜多经云。复次须菩提。若有建立诸名字者。菩萨当知。是为魔事。若有魔来诣菩萨所作如是说。汝此菩萨现成正觉建立是名。菩萨尔时随起伺察。若住不退转相。即彼魔异不得其便。若起解心谓我得记。即生慢意。于余菩萨所乃起欺慢。此是恶魔巧以方便欲令菩萨远离般若。善友不摄恶友随逐。或堕声闻地。或堕缘觉地。起欺慢相应心者。获罪甚重过四根本。菩萨当知。此为魔事。妙吉祥神通游戏经云。妙吉祥言。天子。随有事业成此。皆是魔事。若其所求若有所取若有所舍。皆是魔事。若有所欲若有想像若有领纳若有计度。皆是魔事。又复天子。若于菩提心有所取着。皆是魔事。于布施持戒忍辱精进禅定智慧诸心有所取着。皆是魔事。又施起慢心戒住分别忍生忿恚精进戏论禅定取相智慧作意。此等皆是魔事。若起厌舍心乐居寂静。此是魔事。若于少欲知足头陀功德起领解意。此是魔事。若行于空若行无相若行无愿若行无戏论若行远离。于如来言教所行起我慢意有所分别。皆是魔事。天子。乃至若有分别若无分别见闻觉知想念生时。皆是魔事。天子问言。妙吉祥。是诸魔事何因所起。妙吉祥言。天子。诸魔事者。皆从增上相应所起。何以故。而诸魔事于增上相应法中伺求其便。若非相应胜法魔何所作。天子言。妙吉祥。何等是菩萨增上相应。何等是不相应。妙吉祥言。天子。若二法相应是即增上相应。何以故。以二法相应是为世间和合依止。此增上相应即是正相应增语。此正相应即是不相应增语。此不相应即是无戏论增语。此无戏论即是正相应增语。若相应若不相应。是中建立。是故天子。无眼相应无色相应。乃至无意相应无法相应。此说名为菩萨正相应。

复次天子。当知诸菩萨有二十种法随起魔事令魔勇悍。何等二十。一者于修解脱事业者。于怖畏生死者。于修相应胜行者。方便亲近承事供养。此等皆是菩萨魔事。二者若但观空弃舍有情。是菩萨魔事。三者但观无为于有为善根而生懈倦。是菩萨魔事。四者虽起定意而不修定行。是菩萨魔事。五者说法者乐说听者不起大悲。是菩萨魔事。六者于有戒有德人所求行布施。于破戒人所而生毁谤。是菩萨魔事。七者乐说声闻缘觉言论隐覆大乘言论。是菩萨魔事。八者隐覆甚深言论乐说种类言论。是菩萨魔事。九者虽知菩萨道。而不求修波罗蜜多道。是菩萨魔事。十者以称赞增上相应语言。与不相应诸有情类而为教示。是菩萨魔事。十一者虽种植善根而背菩提心。是菩萨魔事。十二者虽于相应观行相续所行。而不为诸有情如应教示。是菩萨魔事。十三者虽求尽彼无余烦恼。于生死相续烦恼厌弃。是菩萨魔事。十四者虽复伺察胜慧。而不取大悲所缘之境。是菩萨魔事。十五者于一切善行若不具方便。是菩萨魔事。十六者虽复希求菩萨藏法。

而乐受持路伽邪陀外道典籍。是菩萨魔事。十七者虽复多闻于所闻法。而常秘惜不令他知。是菩萨魔事。十八者虽复多闻以世间缘为他说授。贸取其财为无义利。是菩萨魔事。十九者于住大乘诸法师所而不亲近尊重承事。返于住彼声闻缘觉乘人非同分者同其称赞。是菩萨魔事。二十者若时菩萨恃有财宝威德富盛。若天帝释。若梵王。若护世。若王及长者。皆不亲近尊重承事。以威德富盛故。是菩萨魔事。此等是为菩萨二十种法随起魔事令魔勇悍。海意经云。若有菩萨具大名称。富盛自在种族高胜。眷属广多具有福行。由如是故而生懈怠。不以智求相应胜行。骄倨放逸。或见菩萨出家圆满常以智行求相应法。悍劳忍苦大风大热。悉能甘受。血肉销瘦容貌丑恶。而前菩萨如是见彼胜功能已生欺慢意。彼有善说而不听受。而复增起骄倨痴慢。此为菩萨魔力钩制。

又云。有四种法能于大乘而为障难。一者显露己德。二者隐覆他德。三者我慢炽盛。四者忿恚坚固。又诸菩萨勿应以发菩提心便为喜足。然当广修相应胜行。

此中应问。在家菩萨云何所行。答如勇授长者问经云。佛言。长者。在家菩萨虽处其家。常修正士所行诸业。非正士所行而实不作。依法受用不以非法。艰苦希求正命自资。不以邪命而活。不恼他人。自所得利虽常受用起无常观。广以实法而行布施大舍无吝。尊事父母。于妻子奴婢及作事人乃至朋友知识。常以正法而相教示。又复何等是在家菩萨不正所行。如出家障难经云。佛告尊者大名言。汝今当知。诸生盲者。聋者哑者。及旋陀罗不知乐者。多毁谤者。谄曲者。不男者。常为仆使者。转女人身者。驼驴猪狗乃至毒蛇。如是等类。世世生生于佛教中不生爱乐。又复大名。在家菩萨若有四种法者。是为难事。一者于先佛所曾种善根诸有情类。及求出离心者。乐圣道心者。于彼若作障难。此为在家菩萨第一难事。二者贪着财宝子息眷属不信业报。若男若女若妻子等诸亲眷属。于富贵中舍欲出家者。若于彼等作障难者。此为在家菩萨第二难事。三者在家菩萨毁谤正法。未闻之法虽复听受。闻已不信返生毁谤。此为在家菩萨第三难事。四者于具戒德沙门婆罗门所起损害心。及多种过失心。此为在家菩萨第四难事。如是四种及别别起诸障难法。皆是在家菩萨乃至世世所生而为难事。如有一人堕秽污井。乃谓余人言。快哉此井。有清洁水。余人闻已于秽水中起清水想。不以秽污为不清净。诸染欲有情亦复如是。自染欲泥。而复教令他人亦染。自嗅恶香教他亦然。自堕贪嗔痴等诸险难处。而复教令他人亦堕。又如有人获其怨对弃掷火坑。是火猛焰高七人量无薪无烟。诸染欲者亦复如是。亲近女人赞说欲事堕欲火坑。而复教令他人亦堕。使彼堕已病苦忧恼常所侵逼。又如一人教令余人登刀锋山受其快乐。而复谓言。是山平坦无复巇险。可登其山受

于快乐。世间父母爱恋子息亦复如是。以爱子故于欲染事随生取着。而欲染法其实大恶。犹如毒蛇。是人染心。于彼妻前。返以美言赞说欲事。彼三恶趣极大险怖。亦以美言返为善说。作是说者。当堕地狱饿鬼畜生道中。

大乘宝要义论卷第四

如日子王所问经云。佛言。大王。彼染欲人爱着欲事。乐见女人行染欲法。不乐亲近具戒沙门及婆罗门。为彼有戒德者而共嫌厌。减失所有信戒闻舍慧等法。彼秽恶门恶气充盈不净流溢。故起耽染。不生厌弃处其秽恶。与蛆虫等非所依着。远离惭愧。天人法灭。残毁身命。智者呵厌。为彼女人之所降伏。与彼女人而为仆使。涎液涕流诸不净物。取以为味。于不净境中与彼牛羊鸡猪狐及驴等。同其所行。于父母沙门婆罗门所远离孝爱。于佛法僧减劣净信。当堕地狱饿鬼畜生趣中。于其险恶怖畏岸侧登铁叉树。堕在等活黑绳众合号叫大号叫炎热极炎热阿鼻大地狱中。皆由与彼女人。俦侣亲狎。爱恋喜笑。嬉戏娱乐。歌舞唱妓。如是等事常思念故。于出离事不起思念。又复不念父母生育极甚为难。十月怀担不净流溢。于诸艰苦而悉甘忍。及其生已转复增长诸苦恼事。养育存惜乳哺爱怜。洎至长立。教彼阎浮提中种种事业。欲令子得安隐利乐。时彼父母为欲令子得安乐故。选择上族与娶其妻。妻至家已子生爱着。迷醉耽湎缠缚闷乱。以彼爱着其妻室故。不念尊重孝养父母。返于父母轻慢弃背。其后父母年迈衰朽。诸根劣弱多所阙乏。子设方计遣其父母令出自舍。佛言。大王。汝观彼人。无悲愍心生舍离心起损害心。不念父母生育极难。而彼父母常与其子作安乐事。方便存惜令得安隐。彼子背恩遣其父母出自舍已。乃与妻子常所欢聚。饮食衣服随意受用。由是因缘弃舍善趣。行斯非法。决定当堕诸恶趣中。

复次宣说一切有情共行邪行。唯诸菩萨而乃不行。所谓杀生偷盗欲邪行等。如是作已决定当获不可爱果。如月灯三昧经偈云。

愚者耽着诸欲事　　亲近女人染秽身
还当向彼染秽中　　随业堕在诸恶趣
佛不赞说染欲事　　亦不听近于女人
大怖畏绳所萦缠　　欲女之绳极坚恶
欲火猛炽当远离　　如恶蛇毒智应知
女人无信不可凭　　智于此道应觉了
当观菩提最胜道　　是即先佛所亲近
观已菩提圣道圆　　获得诸佛无上智

如正法念处经云。诸地狱中所有罪人。时彼狱卒于日日中数教示云。汝等罪人自造恶业。决定无失随其所造。彼无数种不善业行亦然。今受无数种苦。因相等故取果无异。种子等故受果亦然。由如是故汝诸罪人于今堕在炎热大地狱中。由自所作不善业因昔充满故。而今所受不善业果亦悉充满。如是经于百千岁中所作罪业。在不死地无利乐欲。时彼罪人受罪乃至地狱果满。或暂放释即求救护。罪人遥见如大黑云冥然无际极大勇悍。复大力势如金刚嘴大恶狗众。大恶吼声而来围绕。罪人见已四向奔驰。即时诸狗前来。搏噬罪人恣意食啖。皮肉丝裂筋脉断坏。支体骨节各各分离。乃至一切身分皆悉食啖。无复遗余如芥子许。如是食已业力所持而复还生。展转长时。又复食啖。凡如是等业果报者。谓由杀生取其肉食。害有情故果报如是。

复次偷盗业果报者。如彼罪人虽见作业果报真实而为恶业。幻惑所迷随逐不了。侵取他财。摄为己有。由斯罪故而彼狱卒执取罪人。执已即持利刀割截支节断坏。断已还合。见余罪人亦悉奔走。为彼狱卒各执取已。或持利剑。或烁吉帝。或都摩啰。或复捣杵。皆有炽焰。斩斫打击种种治罚。此等皆是行偷盗法不善业果。经于无数百千岁中在是地狱。乃至偷盗业果坏散。极尽边际然后放释。

复次宣说欲邪行果。谓染欲者见彼女人在灰河地狱或浮或沈叫呼怖畏。而彼地狱炽焰猛恶。其状如流。时彼女人悲涕号哭呼其人言。我自作业今堕于此灰河地狱极险恶处无救无依。愿为救护。时染欲人闻其女人号哭声已业幻痴迷。即时奔驰入彼河中。是人入已流焰触身遍体融溃。无复遗余如芥子许。业力所持即复还活。又复如前见彼女人在灰河中叫呼求救。是人见已亦复奔前持捉女人。时彼女人返捉前人。即以炽焰铁所成棒而为打击。是人为捧所击流血遍满全身碎坏。无复遗余如芥子许。其染欲人业力所持即时还活。染因重故又复奔前持捉女人。同在灰河。大地狱中。经于无数。百千之岁。乃至染欲。业果坏散。极尽边际然后放释。又复还生如经广说。

此中当知。财富寿命勿生取着。生取著者是为邪行。

如胜军王所问经云。佛言。大王。譬如世间若男若女梦中或见可爱园林或可爱山。或见可爱人众阛阓。及睡觉已都无所有。大王。又如众果树林茎干枝叶。最初青润渐变赤色。次第含蕊后乃开华。华开不久即时结果。果落衰残后见凋谢。如前华果都无所有。今汝大王亦复如是。世间王者所有快乐。王富盛乐。王五欲乐。广有象马车步仓库财谷宫阙园苑金银珍宝臣佐宰官后妃宫属童男童女。乃至一切王族亲枝。凡如是等皆当弃舍应求出离。此等一切悉是无常。是不坚牢。是不究竟。是变易法。是不真实。是不久住。是动是摇。刹那坏散。毕竟是罪。是尽是灭。极其边际为减失法。为怖为恼。多起忧苦。是

损是堕。是断是破。是离散法。大王。如是应知。又如有四大山从四方来。其山坚实不破不缺。妙峰圆满从虚空中一时堕地。尔时大地诸有情类。乃至一切树林草木。而悉摧毁。是诸有情及草木等皆不能避。设有力势不能奔走。复无方术及诸作用而为制止。大王四种大怖彼彼若来亦复如是。一切有情皆不能避。设有力势不能奔走。复无方术及诸作用而为制止。何等为四。大王。老怖若来坏少年相。病怖若来坏安乐法。死怖若来坏灭寿命。邪行若生坏失正行。大王。又如师子为兽中王。若入兽群取一兽食。随其所欲不以为难。然彼师子虽有大力。若入咩拏大恶飞鸟口中极不自在。尽食无余。大王。死箭射人亦复如是。中是箭者极甚迷乱无救无归。支节将断血肉干枯。渴恼所逼面相恐畏。手足战掉无力无能。涎液涕流大小便利秽污染身。眼耳鼻舌身意诸识不行。喉颈阗咽欲语不能。医师弃舍无以为疗。众味饮食其何能进。是人尔时随自业力欲奔他趣。无始时来生老病死。轮回流转循环不止。此识若舍他识还依。此命余业复取有身。阎魔狱卒甚可怖畏。黑暗长夜常履其中。将舍识时。彼出入息渐渐微细。单己无侣无所堪任。此界既谢他界即行。长广路中孤然游履。大恐怖处而生极怖。深隐道途隐覆而行。入大黑暗处大艰险。没溺生死长流大海。业风所吹飘扬无定。不辩方隅莫知所诣。尔时无救亦无归趣。佛言。大王。唯除善法当于尔时是所依归是为救护。大王。世间富乐等法都无所得勿生耽着。诸有所作皆为邪行。是故大王。应修正行。

所言正行者。如真实品云。王者若行八种想行。是为护世相应正法。何等为八。一者世间无子孤露之人与为子想。二者将护恶友如病人想。三者见有诸苦起救拔想。四者见有诸乐起欢喜想。五者于诸冤对随观彼缘离过失想。六者于诸善友起随护想。七者见诸富乐犹如药想。八者于身作无常想。

又如破恶慧经云。王者若能具足四种法者。应受王之灌顶即成不退堕法。速得如来应供正等正觉爱念。获受广大富乐具足。何等为四。一者护持如来教法令得久住。二者弃舍罪不善法。三者摄取空无相无愿法门。四者发起阿耨多罗三藐三菩提心。此中云何是为弃舍罪不善法。如日藏品云。佛言。大王。未来世中诸刹帝利婆罗门吠舍首陀。于彼一类修行正法之者。以其所有舍宅田土园苑奴婢坐卧之具病缘医药乃至四足等。如是一切而悉侵夺。或自受用或与他受用。此等刹帝利婆罗门吠舍首陀。即于现生获二十种不可爱法。何等二十。一者贤圣舍离。二者所向方隅讥谤流布。三者友爱远离。四者多生冤对。五者财物资具而悉破坏。六者多生散乱。七者身分残缺。八者不得睡眠。九者渴恼常逼。十者饮中有毒。十一者朋友轻侮。十二者常与他诤。十三者父母妻子奴婢眷属教令不行。十四者自隐密法及隐密财为他显示。十五者自隐密人及隐密事悉为他说。十六者财物销荡散

归五分。十七者轻重病恼而来侵逼。十八者奉医药人而悉舍离。十九者血肉干枯受诸苦恼。二十者其身流注。大小便利染污而终。大王。如是二十种不可爱法。彼等现生决定速获皆由于彼修行正法人所侵夺彼有受用资具或自受用或与他人。由是因缘彼命终已当堕阿鼻大地狱中。尽其一劫渴饮铜汁饥吞铁丸身被火衣。如是种种受大恶苦。尽彼劫寿从地狱出。还复生于饿鬼趣中。处大旷野极恶险难枯涸之地。四方炽盛炎风所吹。其地坚利状若刀锋。经于无数百千岁中受彼趣苦。其后暂时或彼灭已。于大海中为一肉团。量百由旬以其宿业因故。令彼海中周百由旬悉成炎热铜汁。如是经于多百千岁。于大海中受地狱苦。从彼灭已还来于此极恶险难大旷野中。化成肉团与山相等。周匝四方炎风所吹。其四方面飞禽走兽皆来食啖。过长时已或暂彼灭。还复生于大地狱中。地狱灭已数数受是大恶苦果。其后成满一劫乃得人身。虽生佛国土中。然五浊具足空无智慧。眼目角睐又复聋哑。大王。凡如是等皆由于彼修行。正法人所侵夺彼有受用资具等。如月藏品云。诸仁者。于我法中出家人所起大罪者。所谓杀生偷盗欲邪行妄语等极不善业。谓彼刹帝利啰惹乃至州城聚落官属。于出家人所若国土州城住处寺舍。多行制止不令居处。或语调伏。谓恶言呵毁。或身调伏。谓加诸杖责。彼一切处如是循环皆不解脱。于天人趣有所减失。当堕阿鼻大地狱中。

尔时诸天乃至羯吒布单那等。随其所来一切大众。咸于三宝发生最上清净之心。以种种相极生尊重。俱发是言。我等从今已往誓于一切世尊教中而作卫护。所有苾刍苾刍尼优婆塞优婆夷。下至破佛戒者。下至于佛法中不持戒行。但剃除须发被服袈裟无所摄受者。我等于彼起大师想。皆为作护。一切资具长养摄持。若复随诸方处或有官属。于彼剃除须发被袈裟者。以多种缘加诸杖责。我等于彼不为作护。弃舍一切彼境界事。随其国中若起种种谄诳不实斗诤杀害疾疫饥馑他兵侵扰非时风雨或旱或涝种子散坏。有如是等诸娆恼事。我不为彼作其止息。我等当往别国土中有佛弟子之所当为作护我乃空其境界舍离而去。

如地藏经云。佛言。地藏。过去有国名半左罗。王名最胜军。是时彼有法。应刑戮之人。以护命故潜剃须发。以袈裟衣片缠于颈上。时宰杀者执其罪人系缚五处。驱逐往诣尾体竭蓝嚩迦大丘旷林中弃置而还。即于是夜彼丘旷林中有罗刹女名曰恶眼。与五千眷属来入是林。忽见其人五处系缚剃除须发被袈裟片。见已即时右绕顶礼出林而去。次有罗刹女名佉祢啰奈帝。与千眷属。次有罗刹女名狰狞发。次有罗刹女名曰剑口。次第而来入于林中。各见其人剃除须发被袈裟片。见已虽复彼彼饥急不敢侵食顶礼而去。

又复过去有王名最胜福。彼有智臣。以其法应刑戮之人付于醉象。是人以赤袈裟片潜被其身时彼醉象举鼻。卷取罪人双腨。尽其力势欲掷于地。时象乃见罪人身被赤袈裟片。见已即时生清净心。乃以罪人徐置其地。跪伏于前涕泣悔谢。复以其鼻摩洗双足。佛言。地藏。且观彼象虽受无暇傍生趣身。彼时见被袈裟片者。尚能舍离而去不造罪业。况复未来世中有旃陀罗啰惹及其官属沙门婆罗门长者等中旃陀罗人。本实愚痴起聪明慢。以谄曲言诳惑世间。谓言我是求无上大乘之者。彼等愚痴旃陀罗人。不怖不观后世果报。于我法中出家人所。若是法器若非法器以种种缘伺求过失。谓以恶言克责楚挞其身。制止资身所有受用。复于种种俗事业中而生条制。或窥其迟缓。或觇其承事。求过失已而为条制。如是乃至欲害其命。彼诸人等于三世一切佛世尊所生极过失。当堕阿鼻大地狱中。断灭善根焚烧相续。一切智者常所远离。

大乘宝要义论卷第五

如地藏经云。复次有刹帝利旃陀罗乃至长者旃陀罗人。于其所为四方僧众造立寺舍园林台观。资畜田土给侍人等。饮食衣服卧具医药。或华果树或染色树香树荫树。乃至种种受用之具。若自侵夺。若教他侵夺。若自受用。若令他受用。于我法中出家人所。或生嗔恚或复呵骂制止轻侮。于正法中作其障难。于说法师而兴娆乱。此等皆于三世一切佛世尊所生极过失。乃至一切智者之所远离。复次彼中世尊作如是言。诸得忍菩萨摩诃萨应受刹帝利王灌顶及富乐受用。我即许可。金刚藏菩萨白佛言。世尊。刹帝利王所受灌顶。若非得忍菩萨。彼当堕于何等恶趣。佛言。金刚藏。若非得忍菩萨但能修集十善业道。受刹帝利王灌顶及富乐受用。我亦许可。金刚藏菩萨白佛言。世尊。若非得忍菩萨。又不具修十善业道。彼旃陀罗刹帝利啰惹。于此世尊甚深教中而令减失。当堕阿鼻大地狱中。斯等云何而得解脱。佛言。善男子受刹帝利王灌顶者。若被信力坚固铠甲。于三宝中广生净信。又不于我三乘出离法中而生毁谤。下至一四句偈亦不轻毁。于持戒破戒人中悉不娆乱。下至不受净戒但剃除须发被袈裟者诸苾刍众而不娆乱。若众僧所属。若单己所属。一切受用等物悉不侵夺制止。常所听受三乘出离正法。如其所闻随力修行。于彼修行三乘诸苾刍所而常亲近。愿力坚固不起违背之心。教授有情大乘之法。使令趣入复令安住。若有能具如是相者刹帝利王。应受广大富乐受用。而不退堕。先佛如来皆悉许可。我今亦然许可是事。复次彼中作如是言。若有真善刹帝利王乃至真善长者。若今现在或未来世。乃至后五百岁法欲灭时。若自若他皆作卫护。于佛清净教中坚固守护。又于安住声闻乘者。缘觉乘者。及大乘者。诸补持伽罗具修净戒德广大者。若是法器若非法器。乃至但剃除须发被袈裟者。悉为守护。复为护持塔寺所属

之物。悉不侵夺或自受用或与他受用。他所侵者即为制止。如是福蕴无量无数不可限极。尔时会中一切天主乃至毕舍左主咸作是言。世尊。若真善刹帝利王乃至真善长者。具足如是功德者。我等皆为作护。令具十种增长之事何等为十。一者增长寿命。二者增长无难。三者增长无病。四者增长眷属。五者增长财物。六者增长资具。七者增长自在。八者增长名称。九者增长善友。十者增长智慧。我等与自眷属。常当护彼真善刹帝利王。尽其国境。有十种法使令远离。而为守护。何等为十。一者他国兵敌。二者自国兵敌。三者罪业之人。四者杀害之人。五者非时雨。六者恶风暴热。七者极恶宿曜。八者饥馑。九者横病夭死。十者邪见。月灯三昧经云。佛言。若诸天龙夜叉等于我教中作护持者。彼等是大施主。令我法眼而得久住。使三宝种不断不绝。从我口生之子。从法化生诸苾刍苾刍尼优婆塞优婆夷。及余净信善男子善女人。为胜义谛法。乃至为求阿耨多罗三藐三菩提者。悉为护持。我今亲自付嘱于汝天龙夜叉等诸大施主。及慈氏等贤劫之中诸菩萨摩诃萨。如我教敕当为作护。若欲安住修行正法者。即得心善。云何得心善。如宝云经云。菩萨得心善。是中云何名为心善。谓彼若能于身心离即得心善。应生如是心审谛观察。当以何法是我心之所行。又复以何说名为善。若行于善即喜心清净。由心喜故是即行善。能生多种厌离。能起多种伺察。诸不善法而悉断灭。阿阇世王经云。诸菩萨不应如是生心。若心有所生即诸恶魔伺得其便。诸佛如来亦不爱乐。贤圣不生喜心。自善根分而亦减失。若复生心而无所生。即诸恶魔伺不得便。诸佛如来亦悉爱乐。贤圣心喜自善根分亦不减失。彼若如是修行。即于一切处生心。生心转法轮。所说之法而无杂乱。如开发内心经云。佛言。慈氏。若诸苾刍所说杂乱。虽复多闻返生骄倨迷醉忘失。内心散乱而不专注。彼谄曲心相续而生。远离奢摩他毗钵舍那。不为他人之所尊重。天龙夜叉亦不随顺。所修正行而不成就。若于所行悉无所得。是为正行。若欲了知其正行者。谓即勤行修习多闻宴坐。复次彼中作如是说。若有菩萨。勤修胜行而为总领。造七宝妙塔遍满三千大千世界。我亦于彼而不许可若复有人。听受正法一四句偈。与般若波罗蜜多相应者。我即于彼尊重称赞。何以故。多闻能生诸佛菩提。复从世间无取着生。若有菩萨勤修胜行为总领者。应当为他说法讲授。菩萨与其教导。令于系着法中不生系着。所获福蕴广大无量业障销散。慈氏。假使满阎浮提勤修胜行总领菩萨。彼等若能于一勤行说法讲授菩萨之所承事供养。又若满阎浮提勤修说法讲授菩萨。而悉于一勤行宴坐菩萨之所承事供养。此如是等佛悉许可。而亦随喜何以故。智慧事业于难行事业中而为最上。一切三界高显最胜。复次宣说正法行者。如宝积经云。佛言。迦葉。譬如商主欲入大海求无价宝先善观察坚固船筏。乃至到宝所已还复自舍。迦葉。菩萨摩诃萨亦复如是。欲入一切智海。先当观察勤行六波罗蜜多。乃至超过一切愚夫异生声闻缘觉之地。然后住佛果位。阿阇世王经云。

佛言。大王。一切智心根本不断。如是根本当起精进策勤教示。布施无厌足。以彼回向一切智智故。持戒无厌足。回向一切有情故。忍辱无厌足。求佛色相故。精进无厌足。于诸善根勤修集故。禅定无厌足。所缘相应故。智慧无厌足。于一切处善思择故为法利故。富乐寿命于一切处皆无过失。及复修正行者。当为一切有情起平等心。如月灯三昧经云。佛言。童子。菩萨摩诃萨当具足一法。若成是功德者。即得速证阿耨多罗三藐三菩提。何等一法。童子。所谓菩萨摩诃萨于一切有情起平等心利益心无障碍心无毒心。是为一法。若欲修正法行者。应当弃舍利养等事。如开发内心经云。应当伺察诸利养事。以其所著失正念故。痴若起时。自利成办故。谄若起时。不能随顺诸佛教敕故。骄倨我慢起时。一向但为险恶根本故。此等坏失诸善根故。智者应当伺察利养。虽于现受而有所得。然其后世果利都无。无量禅定皆悉远离。当堕地狱饿鬼畜生趣中。智者又应伺察利养。犹如水行流注不断。既伺察已如是生心少欲知足。如杂阿含经云。譬如一类哑羊之群于彼尼拘律陀树周匝而行。是中有一哑羊。独诣群鹿岩中守鹿人所。乃至于彼群鹿之前。摇动其头跪伏而坐。求彼所食及求作护。如是还已余哑羊众悉生轻慢。此有一类称赞利养我慢苾刍亦复如是。起无厌心离于众中。为所食故独入城邑。巡行乞食复求邀命。得彼最上清净饮食。自分食已以所求食持还园中苾刍众所。谓苾刍言。诸尊者。我于今日白衣舍中受其邀命。得彼最上清净食已。今我有其所乞之食。是长食法是已舍法。汝诸尊者。若欲食者应当随意。如是言已中有少年苾刍皆生轻慢。智者当知。若发如是粗恶言者。皆为利养等事。如经广说。此中云何远离谄诳二法。如无热恼经云。有二种法。于一切智心而为障碍。所谓一诳二谄。有其二法是无障碍。一正直二无谄。若欲成办诸正行者。常当亲近诸善知识。因善知识故成诸正行。何等经中而作此说。如胜生胜鬘解脱经云。诸菩萨摩诃萨因善知识故。流出一切菩萨行法。善知识者。有大威力。而能圆成诸菩萨故。善知识者。而能出生一切菩萨诸善根故。善知识者。普能结集一切菩萨修学所行。善知识者而为根本。能令一切菩萨深心清净故。善知识者能为守护。增长一切福蕴故。善知识者是所爱乐。获得一切佛菩提故。善知识者而能摄持。令诸菩萨不堕恶趣。使令不退转于大乘不越菩萨学处。出过愚夫异生之地。亦不弃舍声闻缘觉之法。复为作护。善知识者。能令一切失道之者还归正道。闻正法者引令解入一切佛法。善知识如母。能令一切悉生佛家。善知识如父。广为有情资育利益故。善知识如乳母。善护一切令离罪业故。善知识如仆使捍劳。能入生死大烦恼海为拔济故。善知识如举棹人。运载有情至一切智智大宝洲故。诸修正行者。若欲往诣善知识所。应如是作意。使其身心清净勤勇。其心如地。悉能荷担诸重担故。心如仆使。随所欲教令悉为作故。其心如犬。常所警吠为守御故。当观自身如病人想。善知识如医师想。所教示法犹如药想。依教所行如病除想。凡如是等因善知

识故得深心清净。已随诸善知识所教令法而善修行。即能增长一切善根。如雪山王一切药草树林皆悉依止。依止善知识亦复如是。能成一切佛法大器。又如大海众流所归。菩萨因善知识从彼出生故。即得圆成一切菩萨行法及一切佛法。如宝积经云。佛言。迦葉。如人乘船入其大海。而于中流船忽破坏。是中或有依一版木或余椽木。随得所依安隐到岸。迦葉。菩萨乘于一切智心之船亦复如是。忽于中流坏失菩萨乘法。若遇善知识而为依止。彼即还得一切智心。乘诸波罗蜜多法运载而行到法界洲。迦葉。所有阿耨多罗三藐三菩提法。而悉依止善知识故。是故于诸善知识所供养承事而为最上。若佛在世。若涅槃后。应当勤行。斯得无量福行圆满。毕竟果报而悉成办。如华积经云。若见师子游戏如来。见已发清净心。而为供养。又若彼佛入涅槃后。取其舍利如芥子许。而为供养。如是所获果报皆悉齐等。是中亦无种种差别。如大悲经云。佛言。阿难。若人于我现前供养。且置是事。又若有人于我涅槃后。收取舍利如芥子许。作诸供养。亦置是事。又若有人。于我法中造立宝塔。复置是事。若或有人。但以一华散掷空中。观想诸佛而为供养。我说是人以此善根。毕竟趣证大涅槃果。阿难。以要言之。下至傍生趣中诸有情类。若能想念诸佛。我说彼等以是善根。毕竟亦成大涅槃果。阿难。汝观于佛世尊所何等行施而为最大。何等发心是大威力。阿难。若有人但能一称那谟佛陀邪。此为胜义。何以故。谓佛世尊具大不空名称故。此不空义者。所谓即是那谟佛陀邪。以于诸如来所随有何等极少善根而不坏失。下至一发净心。此等一切乃至毕竟趣证涅槃。阿难。譬如渔师于大池中欲取其鱼。即以钩饵置于水中。鱼即竞来游泳而食。是时渔师知鱼所在。重复牢固钩竿轮线徐缓深钩。既得鱼已置于陆地。随其所欲取以用之。世间一类有情亦复如是。先于佛世尊所发清净心种植善根。下至一发净信已。而彼有情后复恶作。业障所覆生于难处。其后还得值佛世尊。以菩提智及四摄钩线。拔彼有情出生死流置涅槃岸。海龙王问经云。佛言。龙主。诸菩萨摩诃萨。若能具足八法。即得常不离诸佛。何等为八。一者教示观佛影像。二者承事。如来。三者常赞如来。四者造佛形像。五者教示观佛色相。六者随何佛刹闻佛名称。即于彼佛刹中发生胜愿。七者不生下劣之心。八者起广大心求佛之智。如菩萨藏经云。若能严净如来塔庙者。当得四种清净最上誓愿。何等为四。一者获得最上色相清净誓愿。二者最上诸相具足清净誓愿。三者最上坚固修集清净誓愿。四者最上观见如来清净誓愿。彼经复言。若人于如来塔庙散华涂香作供养者。是人获得八种不坏之法。何等为八。一者不坏色相。二者不坏富乐。三者不坏眷属。四者不坏净戒。五者不坏多闻。六者不坏寂定。七者不坏智慧。八者不坏誓愿。若人欲造如来形像者。应随意作。或以土木铁石。或复象牙。或金银琉璃水精赤珠珊瑚码瑙及诸珂贝众妙香等。或造图[巾*((宋-木)/登)]。或于版木墙壁。作诸画像。或以纸素及诸缯帛鍐剪而成。或自新而作。或增修

故坏如来形像。如是作已当来。不于下族中生。不于恶业族中生。不于邪见族中生。所感身支当无残缺。设有具造五无间罪者。于如来所能发净信造立如来形像。是人所有当来地狱业报转重令轻。于三乘法或余乘中而得出离。如人不净秽污其身。而能洁净沐浴妙香涂饰。而彼秽恶之香飘散无余。造五无间罪业者亦复如是。造佛像故彼等罪业销灭无余。又复具行十不善业者。若于如来所发净信心。彼之罪业亦悉销灭。如酥投火中而悉成焰。业散无余其义如是。何况具足最胜菩提心者。及彼出家具净戒者。

大乘宝要义论卷第六

如宝积经云。假使满三界中一切有情。是诸有情各各造立如来塔庙。如是色相一一高显。犹如须弥山王。而诸有情经于殑伽沙数劫中。各各尊重供养是塔。若有不离一切智心菩萨。但置一华而为供养。此获福蕴胜前福蕴。其数倍多。彼经又云。假使三千大千世界。一切有情悉住大乘。而复皆成转轮圣王。设以香油如大海水。积燃灯草等须弥量。各各燃是广大灯明。供养如来所有塔庙。若有出家菩萨取燃灯草投少分油。于佛塔前燃灯供养。此获福蕴倍胜于前灯明布施。百分不及一。乃至乌波尼杀昙分亦不及一。又若彼诸转轮圣王。各于佛及苾刍众所。普施一切受用乐具。若有出家菩萨。以自持钵所乞之食。先减施人然后自食。此获福蕴胜前福蕴最上广大。又若彼诸转轮圣王。积以妙衣如须弥量。普施佛及诸苾刍众。若有出家菩萨。但以三衣。或施十信心菩萨。或施佛及诸苾刍众。或施如来塔庙之中。此获福蕴比前所施。极为殊胜。又若彼诸转轮圣王。一一皆以满阎浮提布设妙华。广为供养如来塔庙。若有出家菩萨。下至但取一华供养如来塔庙者。此获福蕴比前所施。百分不及一。乃至乌波尼杀昙分亦不及一。次第出生经云。当观菩萨有其四种贤善称赞。应于如来策勤供养。何等为四。一者自作最上布施供养。令他有情亦如是作供养胜行。二者勤诚供养诸如来已。转复坚固大菩提心。三者现前瞻睹三十二种大丈夫相。四者种植善根而得增胜。此等四法。是为最上承事供养诸佛如来。海慧问经云。佛言。海慧。有三种最上承事供养如来之法。何等为三。一者发生大菩提心。二者摄受如来正法。三者广为有情起大悲心。此等是为胜义供养之行。慈氏师子吼经云。无佛可想。无佛可观。何况有佛可供养邪。有所得者无有是处。此中何等是供养佛。所谓真供养者。应起无想无相之心。若无心心所作意。无佛想无法想无众想。无补特伽罗想。无自他想。如是供养者。是真供养诸佛如来。般若波罗蜜多经云。佛言。天主。假使殑伽沙数世界之中积满如来舍利置于刹幢之上。若有人书写般若波罗蜜多经。俱为献施。汝于二分之中当取何分。帝释白佛言。世尊。我于此二分中。当取般若波罗蜜多分。何以故。般若能生如来舍利故。若有供养修习般

若波罗蜜多者。是即供养如来舍利。佛言。帝释。若诸有情信解如来如实涅盘者。极为难得。此中何等是诸如来如实涅槃。无数经中作如是说。如来兴显经云。佛言。佛子。若诸菩萨乐欲了知诸佛如来大涅槃者。以慧观察。先当了知法自性性。法自性者。谓即真如实际。法界虚空界。自性清净际。无相际我自性际。一切法自性如如涅槃。应如是了知如来如实涅槃。何以故。佛子。诸法本来如是无生无所生。若法本来如是无生无所生。是故无有少法可得。然佛如来有所生者。但为有情喜乐相续乃有生故。如来入涅槃者。亦为有情厌倦生故。而实如来本无所生亦无涅槃。是诸如来常住法界。佛子。譬如日轮光明出现。普遍照耀一切世界。各于清净水器之中见日光影。亦非日轮遍一切处。随入器中乃有所现。若复彼彼清净水器。或破坏时。或浑浊时。或减少时。彼日光明而悉不见。然日光影虽于器中而不显现非日之咎。以彼净器自破坏故。佛子。如来亦复如是。法界日轮广大光明。从法界中常所出现。普遍照耀随顺一切世间。若诸有情清净心相续。如来即为出现影像。一切有情虽常睹见如来日轮影像。亦非如来遍一切处随为出现。若复有情如彼坏器。不清净心相续业烦恼覆故。不见如来日光影像。彼诸有情即起如来入涅槃想。然以如来入涅槃者。非如来咎。但为有情相续善根有破坏故。又复应以大涅槃法所可化度诸有情故。是故如来现入涅槃。而实如来无来无去亦无所住。佛子。譬如一切世间悉作火事。或复后时别异聚落国土城邑火事息灭。且非普尽一切世间火事皆息。佛子。如来亦复如是。普尽一切世界。随顺施作一切佛事。若余佛刹中作佛事已现入涅槃。亦非一切世界诸佛悉入涅槃。如巧幻师善学幻法。诸明咒力而悉洞晓。于一切三千大千世界中。普现其身作诸幻事。一切聚落国土城邑。悉遍显示。随其幻力。若住一劫若过一劫。若余聚落或城邑中。作幻事已隐自身相。亦非一切世间幻事皆隐。佛子。如来亦复如是。以无量如幻之智。善学方便胜慧智明。示现一切法界幻事。如来随现。然如来身毕竟安住。法界及虚空界一切有情。平等事业。别别刹土随顺作已示现涅槃。亦非一佛刹中入涅槃故。一切法界如来悉入涅槃。佛子。诸有菩萨应如是知。诸佛如来大涅槃故。所知无量毕竟无著。法界无边亦复无中。如虚空界自性广大。真如无生而亦无灭安住实际。然以方便随时示现。是故当知。一切世间勿生疲厌。随先行愿而自安住。一切世间一切刹土。成办所有诸胜法行。般若波罗蜜多经云。大涅槃者。所谓自性空。妙法莲华经云。佛言。迦葉。若能觉了彼一切法平等之性。是大涅槃。彼经又云。佛言。善男子。如来诸所作事而皆作已。成佛已来极甚久远寿命无量。如来常住不入涅槃。为度有情故示现涅槃。何以故。应以如是缘成熟有情故。大悲经云。佛言。大梵。如是此世业尽烦恼尽苦尽。苦缘息灭寂然出离。此说是为涅槃。大梵。此中无复有人了是涅槃。谓业烦恼尽自性清净。出世品云。诸佛方便开示无边涅槃之法。梵王问经云。梵王白佛言。世尊。诸出家者。于随

所乐一切相中若能止息。此说是为涅槃。佛言。大梵。此互为缘所成立故。觉智方广经云。佛言。大目干连。过去有佛号名称高显。彼佛刹中唯声闻众。是时有一苾刍名等。观诸所缘住大乘行。是人曾于无量俱胝那庾多佛所种植善根。于阿耨多罗三藐三菩提心曾无退转。安住无上大乘法中。欲令严净不可说不可说佛刹。其佛刹中无别有情发菩提心。是时彼苾刍虽广植善根。然于甚深法中生轻慢心。以是缘故当生长寿天。时名称高显如来如其所应作佛事已。即时普观一切佛刹。何等刹中有情不作佛事。还自观见我刹土中。有一苾刍住大乘行。是菩提器。然彼苾刍有障难事。以生长寿天故。彼之身器不能堪任令其种植菩提善根。是人命终之后。当堕阿鼻大地狱中。亦复不能堪任种植菩提善根。地狱出已生于人中而复聋哑。诸有所作举手示物。或假他缘方晓其事。是时名称高显如来为欲化度彼苾刍故。以善方便。于六十俱胝那庾多生中。捍劳忍苦作诸化事。使令成熟。佛言。大目干连。汝且观彼如来大悲心故。为一有情经如是时受其劳苦。乃至彼苾刍机缘成熟安住不退转地。大目干连。于汝意云何。彼时名称高显如来者。岂异人乎。即现一切义如来是。彼等观诸所缘苾刍者。即无量光如来是。父子合集经先行品云。佛言。妙吉祥。彼过去世轮回之中。无量阿僧祇不思议无等比无初际。时有如来名曰帝幢。经于殑伽沙数等世界佛刹。是诸佛刹中诸有情类。皆悉得其五种乐事。或有有情得其欲乐。或得出离乐。或得禅定乐。或得三摩地乐。或得阿耨多罗三藐三菩提乐。而彼有情虽受诸乐然无系着。譬如飞鸟腾翔空中而得自在。彼诸有情受乐亦然。悉无所著。妙吉祥白佛言。世尊。彼时帝幢如来者。即我世尊释迦牟尼佛是。入楞伽经颂云。

我不观寂静　　亦不起行相
复无分别心　　故我证涅槃

此中当知。于一乘信解极为难得。此一乘者。而诸经中皆作是说。妙法莲华经云。我发起一乘为有情说法。所谓佛乘无二无三。十方一切世界法尔如是。何以故。若过去世十方一切世界诸佛如来。皆发起一乘为有情说法。若未来世十方一切世界诸佛如来。亦发起一乘为有情说法。若今现在十方一切世界诸佛如来。复发起一乘为有情说法。所谓佛乘。以是缘故十方世界尚无二乘而可建立。何况有三。真实品云。佛言。妙吉祥。由昔因中一乘境界能具足故。今佛刹中唯一乘法而为出离。而无声闻缘觉二乘建立。何以故。如来已离种种想故。若有人言。如来或说大乘之法。或说缘觉乘。或说声闻乘者。是人于如来所起不清净心不平等心取着之心。大悲经云。佛言。我若说有种种想者。即于法中自生谄曲。然我为诸有情所说诸法。皆悉令于菩提乐欲得大乘法一切智摄。使诸有情同到一切智智之地。是故无彼

诸乘分位而可建立。亦无诸地我所建立。亦不建立补特伽罗事。亦无少行及无量行之所建立。复无三乘而可分别。彼无分别性入法界门。但为世俗谛故开示引导方便宣说。胜义谛中唯一乘法。而无有二。般若波罗蜜多经云。佛言。天主。若诸天子未发阿耨多罗三藐三菩提心者。我当令发阿耨多罗三藐三菩提心。若复不能决定发菩提心者。我亦当令随喜发于阿耨多罗三藐三菩提心。何以故。彼于生死流中相续不断故。我意不欲令彼诸善根分有所隐没。当令于彼最胜法中而有所得。大集会品云。一乘普摄彼一切乘。以其一乘摄诸乘故。同归一理。普入法界无分别性。总持自在王问经云。佛不说有种种之想。然佛出世。诸所作事悉同一味。法界而无障碍。容受一切有情。自成正觉已。复令诸有情而亦觉了。然后转妙法轮。所谓不退转轮。譬如治宝之师。于其宝所但取假色琉璃。先以灰水磨淬令洁。次用黑腻之发而复治之。然其宝师会无疲倦。后以肉汁及以缯帛。重复磨治。又用大药汁及细妙衣。次第精治。然后莹洁去其假色同真琉璃。如来亦复如是。知有情界本不清净。乃为宣说无常苦无我不净之法。令于轮回起厌离想。后以圣法调伏方便开导。如来亦不暂生疲倦。后为宣说空无相无愿之法。令其开觉如来之眼。如来亦不暂生疲倦。后为宣说不退转轮。及说三轮清净。引导有情令入如来境界之中。平等超越种种因性。咸证如来清净法性。此说是为世间究竟得无上果。阿惟越致经云。不退转轮平等故。诸佛说法亦平等。是故如来为下劣信解诸有情类不能解了一乘法故。乃出娑婆世界五浊时中。以善方便为彼有情。建立佛事使成佛果。胜鬘师子吼经云。诸佛如来方便宣说此涅槃法。从三乘中出生诸乘。然由一乘之法取证阿耨多罗三藐三菩提。入楞伽经云。诸烦恼种子入三摩地三摩钵底。如实觉了住无漏界。复入声闻缘觉无漏界中。出世胜行圆满成办。得不思议法身自在如来。为所化有情成诸善行故。以善方便说种种乘。是故诸如来于种种界中非但说三乘。亦说余乘法。

大乘宝要义论卷第七

如华严经云。大毗卢遮那解脱吉祥世界中。普遍智焰功德幢王如来。建立无量有情住声闻地。无量有情成熟缘觉菩提。无量有情成熟迅疾辩才出生菩提。无量有情成熟无垢精进幢出生菩提。无量有情成熟法辩才出生菩提。无量有情成熟根清净辩才出生菩提。无量有情成熟十力诸行圆满出生菩提。无量有情安住法城现前境界一乘出生菩提。无量有情于一切处随现种种神通一乘理法出生菩提。无量有情建立诸行普摄无量方便出生菩提。无量有情安住三摩地分位理法出生菩提。无量有情安住一切所缘境界清净道场理法出生菩提。无量有情发菩萨菩提心。无量有情住菩萨道。无量有情安住清净波罗蜜多道。无量有情住菩萨初地乃至住于菩萨十地。

此中应知。菩萨常以正法摄受一切。何等是正法摄受。如信力入印法门经云。佛言。妙吉祥。正法摄受故即菩萨摄受。菩萨摄受故即正法摄受。正法摄受故一切有情摄受。一切有情摄受故即佛种不断所作成就。又若欲令佛种不断。欲破一切有情诸业烦恼。欲闭一切恶趣之门。欲受无量无数转轮圣王上妙快乐。及梵王帝释护世等乐。欲断一切恶魔罥索。乃至欲成阿耨多罗三藐三菩提果者。悉当以其正法摄受。此中应问。初发心菩萨以少善根。彼当云何摄受正法。如菩萨藏经云。菩萨若具四种法者。彼即不减菩提。转生当作转轮圣王。如其愿力即得一切善根。随转得如大力坚固那罗延身。彼得转轮圣王已修四梵行。生于梵世为梵天主。何等为四。一者菩萨若见如来塔庙故坏。发勤勇心而为治饰。乃至以一泥团作其供献。二者于四衢道或阛阓之所建立如来高显妙塔。或冢庙像。或随立幢相。或但竖刹竿。或安如来形像。或别别安布如来诸相。所谓转法轮相。或复踰城出家之相。或菩提树下成正觉相。或现大神通降魔车相。或示现入大涅槃相。或忉利天下降之相。三者若见声闻弟子众中有离间者为作和合。四者于如来教中。若见正法欲减灭时。乃至一四句偈勇力护持。使彼流通令不忘失。又于正法或说法师皆为摄受。乃至损弃身命终不舍法。宝云经云。佛言。善男子。菩萨若具十种法者。即能摄受正法。何等为十。一者于后末世后五百岁正法减时。如来教中起杂乱事。而诸有情多住邪道。息灭智灯无正师授。尔时应以广大经典。具大威力摄广大义。如一切法母者尊重供养。受持读诵宣说解释。二者以甚深经为他演说。解释开示使其解了。三者于修正道人所发生欢喜清净之心。四者得欢喜已为彼摄受。五者以无著心为他说法使其听受。六者于说法人所起师尊想。七者于其正法起甘露想。八者又于正法如良药想。九者不惜身命希求正法。十者以所得法如说修行。是为十法。寂静决定神变经云。佛言。贤护。菩萨若具四种法者。即能摄受正法。何等为四。一者于自快乐而不爱着。二者施于他人上妙快乐。三者具大悲心。四者求法无厌。彼经又云。过去世时无垢威光王。于大高如来所。千岁之中种诸善根。以一切乐具供养彼佛。及以四事给施八万四千诸苾刍众。如是过千岁已。彼大高如来告无垢威光王言。大王。如是满足千岁于如来所行诸施法。若比勤行求法菩萨一出入息中所有善根。百分不及一。乃至乌波尼杀昙分亦不及一。何况于正法中乃至一四句偈勤行宣说解释其义。彼福边际我不能说。大王。且置是事。正使如是满足千岁。尽诸所有布施供养。总以为聚施一游方苾刍。如是或施诸苾刍众。若于勤行宣说讲授菩萨所。以乐法故于彼尊重。起于净信持以饮食。生如是心。我为求正。法故以此饮食而为献施。以前布施之法比此善根。百分不及一。乃至乌波尼杀昙分亦不及一。如来秘密经云。所有菩萨福蕴。若比摄受正法福蕴。此复倍多。正使一切诸佛勤劬宣说经俱胝劫。尚不能得受持正法福蕴边际。何等正法。如胜鬘师子吼经云。此正法者即是大乘增语。何以故。大乘出生声闻

缘觉之乘及世出世间一切。善法故。法集经云。彼正法摄受者。所谓于一切如来诸说甚深甚深经典。宣说讲授专注思惟。是为正法摄受。当知诸菩萨。若依著有所得行。虽经无量时供养诸如来。于彼彼佛所然不得授记。况复成菩提。如梵王问经云。佛言。大梵。我于一劫若过一劫。宣说彼彼如来名字。若我供养是诸如来。或复于彼我修梵行及修六波罗蜜多。我于彼彼佛所未得授记。何以故。我于有所得行而依着故。若我尔时于然灯如来所。才见彼佛即得无生法忍。彼佛世尊与我授起。我于尔时超过一切有所得行。而复圆满六波罗蜜多。于甚深法中能生信解。所有诸菩萨自利利他最胜诸行。悉得周毕。大集经月藏品云。佛言。月藏。彼胜义谛即能成就阿耨多罗三藐三菩提。不共一切声闻缘觉所有。是故世俗谛不能成就阿耨多罗三藐三菩提最上善根及办诸胜行。月藏如人持以爝火不能枯涸甚深大海。彼世俗谛亦复如是。尚不能涸自烦恼海。况复为他诸有情类。此中何能信解甚深之法。如菩萨藏经云。菩萨有二种慧。一者从他声闻。二者自心深固作意。此中何等是从他声闻。若有菩萨虽复乐修诸相应行。然于菩萨藏正法不乐听受。又不乐闻诸圣法律。于定中少味而为喜足。慢心炽盛故堕增上慢。而彼菩萨不能解脱生老病死忧悲苦恼。亦不解脱六趣轮回。又复不能解脱苦蕴。以彼缘故如来说言从他声闻。而此所闻不能解脱老死等法。何等是为深固作意。所谓菩萨自作是学。无所有法而可和合非不和合。是深固行。此深固行即是非行增语。彼如是声。若前际若后际。如实伺察。从何所生复从何灭。又若言说若义理。若断若证。若已说若当说。彼等一切如实伺察。无过去相无未来相无现在相可得。即一切法自性寂灭。自性寂静自性圆满。毕究无生无起无实。应观诸法毕竟涅槃。若如是观即无所观亦非无观。此名正观。况复一切法如实可观邪。是即无所观。此无所观亦即无生增语。若一切法无生即不越正理。若一切法平等即佛法平等。如是所说。是为不越。正理。此说名为深固作意。如是乃能解入最上甚深正法。父子合集经云。佛告净饭王言。大王。若或空劫时中。或有梵天楼阁出现于前。七宝所成彼坚实性。若生起时从何所来。如是欲界他化自在天。化乐天。兜率天。夜摩天。忉利天。四大王天。是等诸天楼阁悉现七宝所成。又铁围山大铁围山。坚实一聚金刚所成。是等诸山彼坚实性从何所来。又须弥山。儞民达啰山。持双山。持轴山。持金刚山。朅那里酤山。尾那怛酤山。马耳山。善见山。大善见山。乌咎誐卢山。香醉山雪山。及余黑山。悉现于前。乃至一切三千大千世界。而悉出现。且彼须弥山王去地八万由旬。其坚实性悉集现前从何所来。大王。若此世界成后。大地火然。大水漂流。大风鼓击。其火亘空所有烟焰悉无所现。如酥或油投火中烧亦无烟焰。其水漂时无余可得。如盐投水而悉混融亦无有余。其风鼓击无少物可现。如毗岚风当吹鼓时。何有飞鸟而可得现。此三千大千世界亦复如是。火然水漂风鼓之时。无余可见。彼坚实性如是坏灭。从何所去。此说外地界内地界亦

然。及余诸界若内若外亦复如是。是故一切法生时无所从来。灭时亦无所去。彼等有生决定皆空。生已亦复自性皆空。阿阇世王经云。尔时阿阇世王。于其宫中饭佛世尊及诸菩萨声闻大众。盥手涤器已。于妙吉祥菩萨之前。肃恭而坐听受正法。王言。菩萨愿今为我解除恶作。妙吉祥言。大王。假使殑伽沙数等诸佛世尊亦复不能为汝解除恶作。阿阇世王闻是语已惊怖无救烟绝躄地。是时尊者大迦葉即告王言。止止大王。勿生惊怖。此妙吉祥菩萨善能为汝说自因缘。应作是问。以何缘故菩萨作如是说。时阿阇世王从地徐起。白妙吉祥菩萨言。以何缘故菩萨作如是说。妙吉祥言。大王。于汝意云何。汝心有所缘观佛世尊邪。王言。不也。妙吉祥言。汝今云何观心生邪。王言。不也。妙吉祥言。观心灭邪。王言。不也。妙吉祥言。观有为法邪。王言。不也。妙吉祥言。观佛世尊于有为法有表示邪。王言。不也。妙吉祥言。大王。于汝意云何。若诸法中无法可观者。而容有法可解除邪。王言。不也。妙吉祥言。大王。以此缘故我作是说。假使殑伽沙数等诸佛世尊亦不能为汝解除恶作。复次大王。若此空中或烟或尘欲染虚空。于汝意云何是彼烟尘能染空不。王言。不也。妙吉祥言。大王。又或有人作如是言。我欲清净虚空。而彼虚空其能净不。王言。不也。妙吉祥言。大王。如来亦复如是与虚空等。说一切法本来相续自性无染。彼无有法若染若净而实可观。是中复何有所解除。大王。我于是义如实正观故作是说。假使殑伽沙数等诸佛世尊亦不能为汝解除恶作。复次大王。诸佛世尊内心非有所得非有所起。外亦非所得非所起。何以故。一切法自性无所起。若法自性无所起故。即无处容受有所起性。何以故。一切法自性无所起故即无所成。一切法无所成故即无所集。一切法无集故即无出生。一切法无出生故即法离性。一切法离性故即无能作行。一切法无能作行故即无有生。一切法无有生故即无异熟法。一切法无异熟故即无起作。一切法无起作故即无所染。一切法无染故即自性明亮。一切法自性明亮故即法清净。一切法清净故即虚空等。一切法虚空等故即无对治。一切法无对治故即离于二。一切法离二故即离二边。一切法离二边故即法无边。一切法无边故即无涯际。一切法无涯际故即无究竟。一切法无究竟故即无所缘。一切法无所缘故即于一切处无颠倒住。一切法于一切处无颠倒住故即常乐我净悉不可得。一切法常故即无动转相应。一切法净故即自性明亮所成一切法乐故即无分别相应。一切法我自性故即无我表示相应。一切法无恶作故即内心寂止。一切法无实故即胜义谛无所安立。一切法寂静故即遍寂相。一切法无我故即我我所相离。一切法无味故即解脱相。一切法离名故即名差别不可得。一切法无分别故即种种性离。一切法一味故即解脱普摄。一切法离相故即无相际。一切法无相故即无解了所缘清净。一切法空故即一切见作皆离。一切法无愿故即超越三世。一切法三世断故即过去未来现在皆不可得。一切法涅槃普摄故即毕竟无生。大王。于汝意云何。若法无生复无积集。是中还能

有所染不。王言。不也。妙吉祥言。又复有法可解除邪。王言。不也。妙吉祥言。大王。由如是故如来知一切法与涅槃等。乃于是中无有恶作而能解除。是故大王。彼深固相应。当如是行。以无颠倒心应当如实作其伺察。如伺察已随伺察时。无有少法可取可舍亦无有法而可共住。若一切法不共住故。此说是为轻安。若法轻安即法寂静。若法寂静是即法自性。若法自性即无自性。一切法无自性故即无主宰。大王。于中应作忍法。即此亦复无法可作。何以故。大王。所作寂静故。如是了者当证涅槃。此中亦复无法可作。亦非无作。若作若非作。此说皆归涅槃寂静。

大乘宝要义论卷第八

尔时阿阇世王。持以价直百千上妙氎衣献施妙吉祥菩萨。而菩萨不肯受之。其王即以此妙[疊*毛]衣被妙吉祥菩萨之身。衣未着身。菩萨即时隐而不现。王既不见菩萨之身。但闻空中声曰。大王。汝若能见妙吉祥菩萨身相。即能见汝所有恶作。若见恶作。如是即见彼一切法。如见一切法亦然可见所施[疊*毛]衣。若汝不能见亦然如是见。大王。汝若能见。有身相者。如是乃以[疊*毛]衣奉施。其王即时复以[疊*毛]衣。各各遍施一切菩萨声闻大众。及其宫人婇女眷属。而悉不见彼彼身相。其王即时入定观察。都无少色为眼所见。无境相可现。是中唯存自身想转。又闻如是空中声曰。汝若能见自身相者。如是乃以[疊*毛]衣奉施。王即自观亦不见有自身之相。尔时乃离一切色想。又闻空中声曰。大王。汝若如是无少色相若粗若细而可见者。亦然如是应见恶作。亦然如是见一切法。若汝不见彼即离见。彼离见中若汝可见此即非见。大王。若非见若非不见。此为正见。若如是见一切法者亦即非见。大王。此非见者。是为正见。尔时阿阇世王于一切法所对疑惑悉得远离。从定起已重复观彼一切大众亦悉不见。幻士仁贤经云。菩萨有四种法思惟经义。何等为四。一者缘法生起非无作因。二者无法可生亦无补特伽罗性。三者若法缘生彼生无性。四者于甚深法中无差别门。亦不坏菩提。菩萨十住经云。佛言。妙吉祥。诸菩萨有五法令得安隐能清净初地。何等为五。一者若于无所缘解脱智中自安住已。复令他人亦悉安住无所缘解脱智中。是为菩萨得安隐法。二者此无所缘解脱智即无二无二清净缘法无生。此解脱中自安住已。复令他人亦悉安住缘法无生解脱法中。是为菩萨得安隐法。三者彼缘法无生即诸缘自性无生一切法无所有处。此解脱中自安住已。复令他人亦悉安住一切法无所有处解脱法中。是为菩萨得安隐法。四者彼一切法无所有处即诸分位分别悉无自性智观如虚空。此解脱中自安住已。复令他人亦悉安住如虚空智解脱法中。是为菩萨得安隐法。五者此如虚空智即无杂乱无依止离心意识之智。此解脱中自安住已。复令他人亦悉安住离心意识之智解脱法中。是为菩萨得安隐法。当知彼中离心意

识之智。即是无发悟。有所得智是为五法。胜思惟梵天所问经云。梵天问光网菩萨言。一切法深固邪。一切法非深固邪。菩萨言。如汝梵天。复云何说。一切法是深固非深固邪。梵天言。若非思惟即一切法深固。若心与思惟有所和合即非深固。又一切法离相此即深固。若复离中有所和合此即是为差别所行。若差别中有所行者。即诸所作皆非深固。菩萨言。若尔者云何诸法而可生乎。梵天言。善男子。若自境界离清净实际中诸法乃生。七百颂般若波罗蜜多经云。佛言。妙吉祥。汝修般若波罗蜜多时。当何所住而修般若波罗蜜多。妙吉祥白佛言。世尊。我修般若波罗蜜多时。都无所住而修般若波罗蜜多。佛言。妙吉祥。无住云何修般若波罗蜜多邪。妙吉祥言。世尊。我修般若波罗蜜多时。实无法可住。佛言。妙吉祥。汝修般若波罗蜜多时。有何等善根若增若减。妙吉祥言。世尊。我于彼时无少善根若增若减。世尊。诸修般若波罗蜜多者。悉无有法若增若减。妙吉祥菩萨神变品云。有天子白妙吉祥菩萨言。如汝所说。少能有人解了其义。妙吉祥言。天子。以我所说佛智甚深。若少若多不能解了。何以故。佛智无著。无分别。不可记。不可说。非作用。非语言道。离心意识。若少知若遍知。非易解了。天子言。若佛智不能知者。而诸声闻何能解了。菩萨云何住不退转。妙吉祥言。天子。如来以善方便假文字智随为开觉。是智无文字。譬如火中求火其何所得。天子。如来亦复如是。若最初便说广大佛智。即无有情能知佛智。是故如是宣说种类之语开示彼智。是智无文字。天子言。妙吉祥。何等是为种类之语。妙吉祥言。天子。若说持戒及制止法。或说般若波罗蜜多相应之法。或说入解菩提分法。此等所说。是为种类之语。天子。若说离生离灭之法。离杂非杂之语。离染离净之语。不厌离生死之语。不忻乐涅槃之语。无知无断无修无证无得。亦无现前三昧可转。此等所说。是为清净真实之语不思议音声。一切法决定无所得经云。佛问妙吉祥言。诸如来所说不思议不思议界。当云何是。妙吉祥言。此不思议不思议界者。是诸如来说。世尊。界离思惟非心所行。非心所量非心法拣择。世尊。此心如是是即不思议界。何以故。无心可思惟。此心离思惟故。即心自性亦无所有。而此无思惟心。是心如实。世尊。此乃是为不思议界。此经又云。佛言。妙吉祥。汝勿应便被此铠化度有情。妙吉祥言。世尊。若知有情界不增不减。是中何有有情而可化度令入涅槃。世尊。若彼虚空有人能度者。彼有情界亦可化度。又欲以菩提心有所化度者。而彼有情亦可发起为作化度。世尊。一切法是菩提。亦非菩提染净可得。是故世尊作如是说。汝勿被此铠化度有情。世尊。有情非染。我亦不住度有情心。何以故。世尊若有有情即有染净而为表示。既无有情岂有染净可表示邪。世尊。若法有者从缘而生即不相违。世尊。缘生法中而实无染无净可得。以一切法自性无实缘生性故。若于缘中亦无缘义染净可得。世尊。此无所有义缘生之义。智者了知。又复如是缘生之义。智者于中悉无分别。若于无分别义中即无

染无净。譬如幻师或幻师弟子幻出楼阁或复舍宅。具有光焰广大炽盛。或有人言。我能勇力于彼楼阁光焰聚中而为止息。是人乃至损坏其身。徒生疲极终不能成。佛言。妙吉祥。如是如是。妙吉祥言。世尊。若被精进铠化度有情亦复如是。徒自疲极终无所得。此经又云。佛言。妙吉祥。汝当如实伺察为是何法增语。妙吉祥言。此谓如实伺察者。然如实伺察中彼无一性。无种种性而可造作。世尊。若无种类无分别中作如实伺察。即非如实伺察。世尊。即此非如实伺察。是为增语。是故若如实伺察成已。是中不起我是凡夫我是圣人之见。何以故。诸法无所观。若法不立凡夫圣人之见。即得如实伺察成就。世尊。若善男子善女人。能如是住者。即得法界相应。是中无有少法若平等若差别可得。若谓凡夫法差别亦无分别生。若谓圣人法平等亦无分别生。何以故。所缘不可得故。若于所缘中或平等差别有所取者。此即分别。是分别性都无所有。若彼彼所缘中有平等差别而可取者。即我法彼法乃有差别。凡如是等应知决定无法可取。维摩诘经云。何为病本。谓有攀缘即为病本。若有攀缘即有其病。何所攀缘谓之三界。若无攀缘彼何所表。若攀缘不可得即无所得。云何无所得。谓二见无所得。何谓二见。谓内见外见。彼无所得。此经又云。爱见菩萨言。色空为二。色即是空。非色灭空。色性自空。如是乃至识即是空。非识灭空。识性自空。此等五蕴若解了者。是为入不二法门。般若波罗蜜多经云。舍利子问尊者须菩提言。若菩萨摩诃萨修行般若波罗蜜多时。云何能知善巧方便。须菩提言。尊者舍利子。若菩萨摩诃萨修行般若波罗蜜多时。不行色不行受想行识。不行色有相。乃至不行受想行识有相。不行色非常非无常。非苦非乐。非我非无我。非寂非动。非空非不空。非相非无相。非愿非无愿。非离非不离。如是乃至不行识非常非无常。乃至非离非不离。五蕴如是所有界处缘生菩提分法。神通波罗蜜多。力无畏无碍解不共佛法等。乃至非离非不离。而悉不行。何以故。尊者舍利子。色不异空空不异色。色即是空空即是色。乃至识不异空空不异识。识即是空空即是识。如是界处缘生。乃至不共佛法不异空。空不异不共佛法。不共佛法即是空。空即是不共佛法。菩萨摩诃萨若如是修行般若波罗蜜多。是即能知善巧方便。而彼菩萨于般若波罗蜜多亦不念我行不念我不行。不念我亦行亦不行。不念我非行非不行。何以故。无性自性即是般若波罗蜜多故。此经又云。佛言。憍尸迦。善男子善女人。宣说般若波罗蜜多时。或有诽谤般若波罗蜜多者。何等是为诽谤般若波罗蜜多邪。所谓若说色是无常是苦无我不净。如是受想行识及界处禅定无量无色定。念处正勤神足根力觉道圣谛。无所畏无碍解不共佛法。乃至一切相智。是无常是苦无我不净。若如是行。是行般若波罗蜜多。作此说者。是为诽谤般若波罗蜜多。何等是不谤般若波罗蜜多。谓若说言。善男子。汝修般若波罗蜜多时。勿观色无常。勿观色苦无我不净。乃至一切相智亦复如是。何以故。色自性空故。若色自性空。是即般若波罗蜜多。若

般若波罗蜜多中无色为常可得。彼色如是无所有故。况复若常若无常而可得邪。受想行识乃至一切相智亦复如是。作此说者是即不谤般若波罗蜜多。又若说言。善男子。汝修般若波罗蜜多时。勿谓有法而可过越。勿谓有法而可安住。何以故。般若波罗蜜多于一切法中无所有故。若法不过越无所住。即一切法自性皆空。若法自性空即法无性。若法无性是即般若波罗蜜多。此般若波罗蜜多中。即无有法若出若入若生若灭。如是说者。是即不谤般若波罗蜜多。又须菩提白佛言。世尊。般若波罗蜜多。云何有所得。云何无所得。佛言。须菩提。若法有二即有所得。若法无二即无所得。须菩提言。世尊。云何为二。佛言。须菩提。眼色为二。意法为二。乃至菩提法佛法为二。须菩提言。世尊。有所得是无所得邪。无所得是无所得邪。佛言。须菩提。非彼有所得是无所得。亦非无所得是无所得须菩提。若有所得若无所得而悉平等。此即是为无所得。复次须菩提言。世尊。岂不住胜义谛中证阿耨多罗三藐三菩提果邪。佛言。不也。须菩提言。住颠倒法中邪。佛言。不也。须菩提言。若不住胜义谛中。又不住颠倒法中。成正觉者岂非如来不证菩提果邪。佛言。须菩提。我证菩提果。然于有为界中无为界中悉无所住。又复佛言。须菩提我不能以无性中无性而成正觉。须菩提言。世尊。岂不以有性中无性能成正觉不。佛言。不也。须菩提言。若以无性中无性能成正觉不。佛言。不也。又须菩提。我于金刚般若波罗蜜多经中。曾谓汝言。须菩提。于汝意云何。如来得阿耨多罗三藐三菩提邪。如来有所说法邪。须菩提言。如我解佛所说义。无有法如来得阿耨多罗三藐三菩提。亦无有法如来可说。何以故。若有法如来所说者。彼不可取不可说。非法非非法。所以者何。一切贤圣皆以无为法而有差别。如来但为化度有情故。以善方便开种种门。宣说如是甚深正法。

大乘宝要义论卷第九

　　如入楞伽经中。大慧菩萨问如来藏。佛言。大慧。何故汝今问于如来自性明亮清净本来清净如是之说。如来具三十二相。在一切有情身中。如无价宝为弊垢衣之所缠覆。蕴处界衣缠覆亦然。彼贪嗔痴不实计执。此之垢染是无常法。是不坚牢。是不究竟。大慧白佛言。世尊。外道所说神我之语。何故不能等比如来藏语。以外道说神我是常。我能造作。离系自在而永不灭。彼说如是神我之语。佛言。大慧外道我语不可等比如来藏语。大慧。然我所说实际涅槃无生空无相无愿等诸句义。如来应供正等正觉。为诸愚者令离无我惊怖之法。故以方便说无分别无所对碍如来藏门。此中亦非未来现在。诸菩萨摩诃萨着我所作。大慧。譬如窑师取土成泥用水及绳并其工具勤力所作成种种器。如来亦复如是。住法无我离分别相。故以种种胜慧方便善巧相应。或说如来藏。或说无我法。以多妙巧文句言词譬喻而说。以是缘

故外道我语不可等比如来藏语。大慧。又我所说如来藏语。但为降伏诸外道辈执我语者。故以方便说如来藏。如是等辈何故意乐堕在无实主宰计执见中。若于三解脱门意乐具足。即能速证阿耨多罗三藐三菩提果。以是义故如来应供正等正觉所说如来藏法与外道我语不可等比。是故大慧。为令外道离诸见执。使其当得随顺如来无我藏法。此所宣说。是谓无上成就究竟之法。是谓诸菩萨空无生无二无自性法。是谓甚深之法。若有宣说及受持者。即能普摄一切大乘经中甚深之义。何以故。此甚深法于一切法一切经中摄故。此经又云。大慧。此空无生无二无自性相。普摄一切诸佛及一切经典故。月灯三昧经中。如来说偈云。

三千大千世界中　　我所宣说诸经典
种种文句皆一义　　故复不能周遍说
乃至一切诸如来　　及广宣说多种法
于一句中修学已　　一切修习得成就
一切诸法皆空性　　若人于义明解了
此句义中学所成　　而诸佛法不难得
于甚深法能信解　　获得一切胜福生
诸有世间出世间　　办所作事至成佛

宝授经云。复次妙吉祥。若菩萨经百千劫善修六波罗蜜多具善巧方便。若有人于此正法勤求听受者。比前福蕴此复倍多。何况以无所求心听受书写为他广说。金刚般若波罗蜜多经云。佛言。须菩提。于汝意云何。殑伽河中所有沙数。彼一一沙为殑伽河。是诸河中所有沙数宁为多不。须菩提。言诸殑伽河尚多无数。何况其沙。佛言。须菩提。我今实言告汝。若善男子善女人。于诸殑伽河中所有沙数如是沙等世界。以七宝满尔所世界。持用布施诸佛如来。是善男子善女人。以是缘故得福多不。须菩提言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。须菩提。若有人于此正法乃至受持一四句偈为他说者。其福胜彼。梵王问经云。仁者。若善男子善女人。于如来所乐修福事者。应当于此正法听闻信解及受持等即能获得色相富盛广多眷属于法自在。人天之中受诸快乐。舍利子说般若波罗蜜多经云。舍利子白佛言。世尊。若复有人得闻说此般若波罗蜜多。闻已信解者。是人即于菩提得不退菩。慈转氏萨言。世尊。若有闻说此般若波罗蜜多闻已信解者。是菩萨即得近佛果位。妙吉祥菩萨言。世尊若有闻说此般若波罗蜜多。闻已信解者。见是菩萨当如佛想一切罪染恶作而悉解除。一切业障皆得清净。于甚深法能生胜解。如来藏经云。佛言。迦葉。最极十不善业者。所谓一者假使有人缘觉为父而兴杀害。是为最极杀生之罪。二者侵夺三宝财物。是为最极不与取罪。三者假使有人阿罗汉为母而生染着。是为最极邪染之罪。四者或有说言我是如来等。是为最极妄语之罪。五

者于圣众所而作离间。是为最极两舌之罪。六者毁呰圣众。是为最极恶口之罪。七者于正法欲杂饰为障。是为最极绮语之罪。八者于其正趣正道所有利养起侵夺心。是为最极贪欲之罪。九者称赞五无间业。是为最极嗔恚之罪。十者起僻恶见。是为最极邪见之罪。迦葉。此等是为十不善业。皆极大罪。迦葉若一有情有如是罪具行十不善业者。如来即为宣说因缘和合之法使令解入。尔时亦无我人有情寿者之想。若能解了此法无作无为如幻之法。离染清净自性明亮。解一切法本来清净。于一切法净信胜解者。我不说彼有情堕于恶趣。何以故。无诸烦恼聚性可得。生已即时一切破散。故知诸烦恼一聚因缘和合所生。生已即灭。若起心遣除。而诸烦恼随即有生。若如是信解者。彼复何有罪之分位。无处容受故若言有诸罪障而可住者。无有是处。持律优波离尊者问降魔品云。汝诸恶魔云何是苾刍真持律行。魔言。尊者。若苾刍了知一切法毕竟调伏。诸罪本来无前后际。离边际故。若犯堕罪及余恶作。而悉解除勿生坚着。以如是法为他开示。彼之所有五无间罪。尚悉蠲除。况复少略破戒垢染。解是法律者。不为客尘烦恼所染。生出离想。知诸烦恼非内非外亦非中间。非离染智能除烦恼。离染之性亦不可遣。智者如实观诸烦恼。犹如浮云风飘流散。随所向方何适何住又诸烦恼如水中月。遍计影像对现其前。又诸烦恼是黑暗境界慧灯光明而能照破。又烦恼贼窃害色相如夜叉罗刹。若深固作意如实观察。即无所住。又诸烦恼常伺其便。若不深固作意。即烦恼增长于空无相无愿智慧法中即不违害。又于如是诸烦恼中。智者以智于彼染着烦恼诸有情所对住其前起悲愍心为说无我无有情法。令其离染。此即是为真实持律。阿阇世王经云。佛言。阿难。我今实言告汝。若有造五无间罪者。得闻如是正法已能生胜解。我不说彼人有业及业障。阿难。以要言之。此所宣说甚深正法。应生胜解广大称赞。数于彼彼经中专勤听受不离善巧方便菩萨应当如是勤行说甚深法。是故慧及方便二法不离。是为菩萨相应正法。维摩诘经云。无方便慧缚。有方便慧解。何谓无方便慧缚。若菩萨于空无相无愿法中调伏其心。不以相好庄严佛土成熟有情。此即是为无方便慧缚。何谓有方便慧解。若菩萨能以相好庄严佛土成熟有情。于空无相无愿法中调伏其心。习力勤行而不疲懈。此即是为有方便慧解。何谓无慧方便缚。若菩萨于诸见烦恼生起随逐有所住着。然复发起一切善根回向无上菩提。此即是为无慧方便缚。何谓有慧方便解。若菩萨于诸见烦恼生起随逐断诸有着。而发起一切善根回向无上菩提悉无所取。此即是为有慧方便解。此等慧及方便二法和合。当知皆是菩萨之行。云何是菩萨行。所谓非凡夫行。非贤圣行。是菩萨行。在于生死不为染污。在于涅槃不永寂灭。是菩萨行。虽求四谛智亦不非时取证涅槃。是菩萨行。虽观内空而常思念于三有中示现受生。是菩萨行。虽观无生而不入正位。是菩萨行。虽摄一切有情而不染着。是菩萨行。虽行于空而常勤求诸相功德。是菩萨行。虽行无作而勤修一切善行获得轻安。是菩萨行虽

修止观之行而不毕竟堕于寂灭。是菩萨行。虽转法轮示现大般涅槃而不舍菩萨所行之行。是菩萨行。凡如是等皆是菩萨所行之行。降魔经云。复次所有诸菩萨摩诃萨最上正行。谓即胜慧智增上相应。若方便智即普摄一切善法之行。胜慧智者即无我无人无有情无寿者无儒童等。方便智者即成熟一切有情之行。胜慧智者即遍摄诸法之行。方便智者即正法摄受之行。胜慧智者即一切佛法界无分别行。方便智者即一切佛法尊重供养承事之行。胜慧智者即一切佛刹如虚空行。方便智者即一切佛刹功德庄严之具作清净庄严之行。胜慧智者即一切贤圣修无为行。方便智者即于一切师尊所起尊重心。施作种种作用之行。胜慧智者即观察佛身无漏之行。方便智者即修佛相好之行。胜慧智者即观察一切行无生无起之行。方便智者即常思惟于三有中示现受生之行。无尽意经云。何等是为菩萨方便。复何等是菩萨胜慧。所谓若入定时起大悲所缘深固之心观察有情。此即方便若于定中住寂遍寂。此即胜慧。若入定时起大悲心随顺佛道。此即方便。若无所有依止观察。此即胜慧。若入定时观察普摄彼一切法。此即方便。若观法界无所分别。此即胜慧。若入定时佛身庄严所作现前。此即方便。若观察法身分位。此即胜慧。维摩诘经云。佛言。慈氏。菩萨有二相。一者信乐杂句文饰。二者不畏甚深之法。如实解入是为二相。若菩萨信乐尊重杂句文饰者。当知是为初学菩萨。若复于此清净甚深经典。普摄种种文义差别之门。听受宣说生胜解者。当知是菩萨久修梵行。复有二法。是即初学菩萨为自毁伤。不于甚深法中调伏其心。一者于昔未闻甚深经典。闻已惊怖生疑亦不随顺。返生轻谤作如是言。我昔未闻此法从何所来。二者于大法器宣说甚深法者。善男子所不乐亲近亦不尊重。或时于中密说其过。是为二法。复有二法。菩萨虽信解甚深之法亦自毁伤。不能速证无生法忍。一者轻毁初学菩萨不为摄受。不为决择复不教诲。二者虽信解甚深之法。而不习学亦不尊重。不行财施法施摄受有情。是为二法。此中应知。若诸有情解入诸佛菩萨大威德力。斯极难得。何等是为菩萨大威德力。维摩诘经云。维摩诘言。大迦葉。所有十方世界现作魔王者。皆是住不可思议解脱菩萨。以善方便成熟有情故现魔相。又十方世界或有菩萨从其求乞手足耳鼻血肉筋骨头目身分妻子奴婢人民国邑象马车乘。凡如是等或来求者。皆悉给施。菩萨以如是相故行逼迫。此等皆是住不可思议解脱菩萨。迦葉。譬如龙象蹴踏非驴所堪。凡夫亦复如是不能如是逼迫菩萨。而菩萨者乃能如是逼迫菩萨。

大乘宝要义论卷第十

如华严经云。法界行愿分位宣说菩萨无尽佛种世界世尊普遍智境界音声如来。从彼刹中来至世尊释迦牟尼如来之前。出现菩萨威德身相。所谓一切身分。一切相好。一切毛孔。一切庄严。一切衣服及缘

具等。一切菩萨眷属具足所有世尊大毗卢遮那如来。前际中住过去一切如来。后际中住若已受记及未受记未来一切如来。现在十方一切佛刹普遍安住一切菩萨。昔所修习布施波罗蜜多相应先行海。一切受者及所施物皆悉影现。一切身相一切毛孔诸相好等。亦悉对现而为表示。又复身诸分位及语言道。一切衣饰众缘具等。而亦对现一一表示。又昔修习持戒波罗蜜多相应先行海。又诸忍辱波罗蜜多示现割截身诸分位相应先行海。又诸菩萨加行精进相应先行海。又诸如来广大静虑办事相应先行海。又诸如来转大法轮法事成办舍诸所有自在身相诸门影现一一表示相应先行海。又诸如来喜见诸菩萨道一切世间最上爱乐相应先行海。又诸菩萨诸胜愿海增上法门广大庄严相应先行海。又诸菩萨力波罗蜜多诸行成办清净相应先行海。又诸菩萨广大法界一切神变云广大所作诸菩萨智境界相应先行海乘。如是等十波罗蜜多影现表示。广大法界一切广大诸神变云来诣佛所。于是菩萨并其眷属顶礼佛已。住于上方。化现一切金刚帝宝心庄严藏大楼阁中金刚帝青莲华师子座上加趺而坐。现诸宝焰摩尼王网弥覆其上。复以三世一切如来音声宝王缨珞垂挂庄严。顶戴摩尼宝冠。现菩萨身加持而住。而此菩萨并其眷属。皆从普贤菩萨行愿出生。于一切如来足根门中表现清净。智眼所观闻一切如来法轮经中理法音声胜海。普摄一切菩萨得诸自在。及得最上波罗蜜多。一切如来皆悉云集。于刹那刹那中广现神变。出现诸有情身广大境界。一切如来众会道场身中光明显照一切世界。于一世界中普摄影现。诸境界相如微尘聚。所有一切有情善根成熟。应化度者而悉应时能来应现。一切如来转法轮云。一切毛孔吼音境界。一切世界普遍。一切善根出生。生已即时诸有情身皆悉平等。一切方分云海一心刹那广现神变。此经又云。菩萨大威德力者。尔时善财童子谛观普贤菩萨身相。乃见菩萨一一身诸分位一一身诸分位分明。一一界体一一界体细分分明。一一身分各别分位。一一身分各别分位分明。一一依聚。一一依聚分明。一一毛孔。一一毛孔分明。现此三千大千世界所有风火地界。并大海洲渚江河宝山。及须弥山铁围山等国土城邑聚落方处树林舍宅。并诸人民地狱饿鬼畜生之趣。阿修罗界龙界迦楼罗界。人界天界及其梵界。欲界色界无色界。是诸境界。悉以神力加持而住。乃至形色显色云电星宿。昼夜圆半月时年分。住劫坏劫。现如是等此世界相已。所有东方一切世界亦如是观。南西北方四维上下一切世界。如应对现所观亦然。又诸佛降生众会道场。及有情等所有此娑婆世界。前际中住过去。一切世界一切互相。皆见普贤菩萨一一身中大人之相。并诸佛降生一切菩萨众会道场。及有情舍宅昼夜劫数等。如是后际中住未来一切世界佛刹等普遍一切亦然。皆见如此娑婆世界前际后际中住一切世界一切互相见诸影相。如是十方前际后际中住一切世界。一切皆见普贤菩萨一一身中大人之相一一毛孔中一一分明互相无杂。皆见普贤菩萨在世尊大毗卢遮那如来之前坐于大宝莲华藏师子座上现游戏神通。时此东方莲华吉祥世界贤

吉祥如来。见此所现游戏神通。东方如是普遍十方一切世界亦然。皆见一切如来足根门中各有普贤菩萨坐于大宝莲华藏师子座上现是游戏神通。如其十方一切世界悉见一切如来足根门中有普贤菩萨坐于大宝莲华藏师子座上现是游戏神通。时如是普遍十方一切佛刹如微尘数。一一微尘数皆是广大法界佛会道场。悉见一切如来足根门中有普贤菩萨坐于大宝莲华藏师子座上现是游戏神通。时一一身相悉得三世一切所缘影相表示。所有一切刹土一切有情诸佛降生诸菩萨众会道场影现表示。时普闻一切有情语言。一切佛音声一切如来转大法轮一切宣说教授神通变化一切菩萨集会诸佛游戏境相音声此等总略如其所说。当知皆是菩萨摩诃萨大威德力。此中应问。何等是如来大威德力。如菩萨十地经云。解脱月菩萨问金刚藏菩萨言。佛子。诸菩萨行境界如是。加持神力尚复无量。云何能入如来行境界邪。金刚藏菩萨言。佛子。譬如有人于四大洲世界之中取小石块。若二若三如豆之量。作如是言。大地世界颇有过于此邪。或无量邪。说是语者。如汝今时以诸如来应供正等正觉无量智法与菩萨法而相等比。佛子。四大洲世界如所取者豆量石块。而极少分。余无有量。如来境界亦复如是。且法云地菩萨所有功德。经无量劫犹尚不能说一少分。何况如来无量智境。佛子。我今实言告汝。于如来前为我作证。假使十方无边世界如微尘等一切佛刹证菩萨地者。其数充满。如稻麻竹[竺-二＋韋]甘蔗丛林。彼等菩萨经无边劫。宣说开示如来所有一智境界。百分不及一。乃至俱胝那由他百千及譬喻分亦不及一。入如来功德智不思议境界经云。佛言。妙吉祥。今此会中或有有情。谓佛如来初始出家。或谓久已出家。或谓修诸苦行。或坐菩提场成等正觉。或破诸魔军。或梵王帝释护世劝请转大法轮。或闻宣说声闻乘法。或说缘觉乘法。或说大乘之法。或睹佛身高一寻量。或见佛身高一俱卢舍。或见佛身高显过诸由旬百千数量。或见佛身如真金色。乃至或见如摩尼宝色。或见如来寂静身相。或见如来入涅槃相。或见如来一聚身相。或见分布如来舍利。或谓十年成等正觉。或谓十年入大涅槃。或谓有于世尊释迦牟尼如来教中得圆满者。或隐没者。或谓若十二十三十四十。乃至百千俱胝那由他劫入大涅槃。或谓世尊释迦牟尼如来。于不可说不可说劫成等正觉。妙吉祥。于如是等差别之相。如来悉非分别非离分别。而佛如来以无发悟无分别法。常随有情心作诸行相。菩萨十住经云。佛言。妙吉祥。有多种说者。如有大池纵广正等五十万由旬。池岸平坦池水清甘。复有莲华遍覆池内。若或有人。以铁所成千辐轮车而以骏马。胜迦楼罗迅疾势者而驾驭之。其车行得不着池水。马迹亦复不践莲华。妙吉祥。如来亦复如是。乘于大车游彼大池中。有毒蛇鼓水腾踊。若刹那间。而彼毒蛇随车后转。其车即时七返右旋。若复毒蛇随彼大车一返右旋。其车即时右旋无数。如阿难等诸大苾刍说法亦然。有时阿难说十种法表示其义。若复阿难说一种法即时舍利子。说千种法。表示其义。若复舍利子说一种法。即时大目干连过八万世界。若

复大目干连过一世界。即时如来于十方法界。最上自在越虚空际。普遍一切世界海。一一世界。一一洲渚。一一凡夫道中。示现从兜率天宫没下降人间入胎住胎出胎。梵王帝释承接沐浴庄严。周行七步观察十方作师子吼。习学一切工巧伎艺明论事业现处太子之位。于王宫中嬉戏娱乐游赏园林。出家苦行。食乳糜粥已。诣菩提场坐成正觉。摧伏魔军观树经行。大梵天王请转法轮。入忉利天宫等。国土分量劫名次第。威德身相寿量多少。众会庄严佛刹清净。教法庄严发菩提心。修诸行愿成波罗蜜多。圆满诸地神通智忍。具总持三摩地诸解脱门。如来无量。诸供养事无量。如来及菩萨法境界无量。法云广大所行分量。成熟有情方便分位差别之量。起大游戏神通变化。示现一乘大般涅槃。分布舍利分别教法。住时久近及法灭时。皆从如是大法池中之所出现。又复于诸外道所修行处。及一切有情所应作事。如来以无发悟无分别心。同时悉现于后边际究竟分位。勤勇示现。凡如是等刹那俱时十方一切一一自身毛孔之中。所有遍诸方分三世一切如来及诸菩萨众会之海。广大一切佛刹功德庄严。诸有情聚舍宅宫室广大庄严。诸有情聚眼耳鼻舌身意处广大施设。诸菩萨行皆悉积集广大庄严。一切如来境界广大庄严。如是等相如来俱时以无发悟无分别心普遍示现。于后边际究竟勤勇刹那俱时。普摄一切十方世界。乃至凡夫道中有尽无尽无复遗余。诸有情界一切有情一一有情各各身相形色显色音声语言譬喻说法。凡如是等分量差别。如来俱时以无发悟无分别心普遍示现。随诸有情别别心意。于后边际究竟勤勇。随应表示随所施作。妙吉祥。譬如白月十五中夜之时。遍阎浮提一切男子女人童男童女。各各现前观月轮相。而彼月轮悉无分别。如来亦复如是。以无发悟无分别心作诸行相。由成就不共佛法故。随有情心意随应化度。一切有情各各现前普观如来。而如来心亦无分别。是故当知。若有分别若无分别。诸佛如来悉无发悟。而成就不共佛法故。随应施作一切行相。此中应知。诸广大甚。深经。中而独显。说诸佛菩萨大威德力。若有人。能深生信解书写读诵。尊重供养者。是人获福广大无量。此经又云。佛言。妙吉祥。譬如须弥山王胜出众山。显照殊妙。亦高亦广而复最大。妙吉祥。若菩萨信解此正法者亦复如是。胜出一切菩萨摩诃萨。以十方一切世界。如微尘等诸菩萨众。若于此正法生信解者。所有五波罗蜜多出生善根。于阿僧衹劫中而能积集。显照殊妙亦高亦广而复最大。妙吉祥。若善男子善女人。所有十方一切世界一切有情。而悉劝令发菩提心。复有善男子善女人。信乐无余依涅槃者。此所获福。比倍于前不可数量。妙吉祥。正使善男子善女人普令一切有情信乐无余依涅槃。若复善男子善女人。于此正法能生信乐。若自书写若令他书写。若自读诵若令他读诵。乃至但能信乐受持。以香华灯涂等诸供具而供养之。此所获福。比倍于前不可称数。

菩萨本生鬘论十六卷

菩萨本生鬘论卷第一

稽首一切智　妙湛圆融德
圣支分相貌　无作同真际
我意静无诤　忘称赞布施
以四大为本　白净生无变
往昔于人中　常修寂静行
以拘苏摩华　合掌而奉散
远离诸罪恶　解脱诸烦恼
为人天爱敬　演说无上道
由意寂静故　获得清净法
世间相常住　无尽无修作
彼世间众生　闻相应功德
起决定信解　住如来密藏
息连动迁变　灭虚妄颠倒
彼胜智功能　如灯常遍照
是诸有情类　自性本无垢
依止佛世尊　乐修真净业
谓闻三宝名　及师长教诲
随顺善行学　蠲除我慢意
往昔调御师　勤修菩萨道
依布施爱语　及利行同事
摄取于胜慧　脱染污萦缚
利乐于有情　增长诸白法
由施力圆满　生梵天种族
唯增上净业　而为其根本
若起于我慢　及无胜慧力
于自种类中　而生多慢类
于百千万种　离生之喜乐
由颠倒取故　彼则不能证
又彼寂静处　福德最殊胜
具广大色相　非小因所得
唯舍家出家　彼菩提萨埵
具足大智慧　能堪任荷负
彼于过去世　久修六度行
已断除障染　为出离后边
具广大慈心　怜愍众生类

彼自性真实　　无别染污因
是时天帝释　　观察于世间
来验彼人行　　其心无倾动
而作如是言　　今此善男子
出现于世间　　最为殊胜者
于迁变无常　　心安固若是
以净妙饮食　　伸供养恭敬
诸天及世人　　咸皆获善利
忆念修净因　　契无相真智
如是修行者　　能治烦恼病
住清净学处　　质直而无伪
观察胜义谛　　离染无修作
启方便慈门　　施平等安乐
发生于胜解　　无邪命希求
弃背诸有为　　直跻于实际
成就清净道　　相应诸功德
于杂染因缘　　毕竟皆除断
常崇奉恭信　　如来秘密藏
离妄执分别　　息除于恚恼
随顺胜种族　　而生于染习
如影随其形　　如母生于子
菩萨悲愿力　　愍恤诸群生
勇猛捐自身　　不生忧苦想
我今以微善　　归命伸称赞
愿众圣冥加　　祈悉地成就

投身饲虎缘起第一

尔时世尊将诸大众。诣般遮罗大聚落所至一林中。谓阿难曰。汝于此间为我敷座。佛坐其上语诸比丘。汝等欲见我往昔时修行苦行舍利已不。白言。愿见。于时世尊以手按地六种震动。有七宝塔涌现其前。世尊即起作礼右旋。阿难汝可开此塔户。见七宝函珍奇间饰。阿难。汝可复开此函。见有舍利白如珂雪。汝可持此大士骨来。世尊受已令众谛观。而说颂曰。

菩萨胜功德　　勤修六度行
勇猛求菩提　　大舍心无倦

汝等比丘咸伸礼敬。此之舍利乃是无量戒定慧香之所熏修。时会作礼叹未曾有。时阿难陀白言。世尊。如来大师出过三界。以何因缘

礼此身骨。佛言。阿难。我因此故得至成佛。为报往恩故兹致礼。今为汝等断除疑惑说昔因缘。志心谛听。阿难。乃往过去无量世时。有一国王名曰大车。王有三子。摩诃波罗。摩诃提婆。摩诃萨埵。是时大王纵赏山谷。三子皆从。至大竹林于中憩息。次复前行见有一虎。产生七子已经七日。第一王子作如是言。七子围绕无暇寻食。饥渴所逼必啖其子。第二王子闻是说已。哀哉此虎将死不久。我有何能而济彼命。第三王子作是思念。我今此身于百千生虚弃败坏曾无少益。云何今日而不能舍。时诸王子作是议已。徘徊久之俱舍而去。萨埵王子便作是念。当使我身成大善业。于生死海作大舟航。若舍此者。则弃无量痈疽恶疾百千怖畏。是身唯有便利不净。筋骨连持。甚可厌患。是故我今应当弃舍。以求无上究竟涅槃。永离忧悲无常苦恼。百福庄严。成一切智。施诸众生无量法乐。是时王子兴大勇猛。以悲愿力增益其心。虑彼二兄共为留难。请先还宫。我当后至。尔时王子摩诃萨埵。遽入竹林。至其虎所。脱去衣服。置竹枝上。于彼虎前。委身而卧。菩萨慈忍。虎无能为。即上高山。投身于地。虎今羸弱。不能食我。即以干竹。刺颈出血。于时大地六种震动。如风激水。涌没不安。日无精明。如罗睺障。天雨众华及妙香末。缤纷乱坠遍满林中。虚空诸天咸共称赞。是时饿虎即舐颈血啖肉皆尽。唯留余骨。时二王子生大愁苦。共至虎所不能自持。投身骨上久乃得稣。悲泣懊恼渐舍而去。时王夫人寝高楼上。忽于梦中见不祥事。两乳被割牙齿堕落。得三鸽鶵一为鹰夺。夫人遂觉两乳流出。时有侍女闻外人言。求觅王子今犹未得。即入宫中白夫人知。闻已忧恼悲泪盈目。即至王所白言。大王。失我最小所爱之子。王闻是已悲哽而言。苦哉。今日失我爱子。慰喻夫人汝勿忧戚。吾今集诸大臣人民。即共出城分散寻觅。未久之顷。有一大臣。前白王言。闻王子在。其最小者。今犹未见。次第二臣来至王所。懊恼啼泣。即以王子舍身之事具白王知。王及夫人悲不自胜。共至菩萨舍身之地。见其遗骨随处交横。闷绝投地都无所知。以水遍洒而得惺悟。是时夫人头发蓬乱宛转于地。如鱼处陆。若牛失犊。及王二子悲哀号哭。共收菩萨遗身舍利。为作供养置宝塔中。阿难当知。此即是彼萨埵舍利。我于尔时。虽具烦恼贪嗔痴等。能于地狱饿鬼傍生恶趣之中。随缘救济令得出离。何况今时烦恼都尽无复余习。号天人师具一切智。而不能为一一众生于险难中代受众苦。佛告阿难。往昔王子摩诃萨埵。岂异人乎。今此会中我身是也。昔国王者今净饭父王是也。昔后妃者摩耶夫人是也。昔长子者弥勒是也。昔次子者文殊是也。昔彼虎者今姨母是也。七虎子者大目干连舍利弗五比丘是也。尔时世尊说是往昔因缘之时。无量阿僧祇人天大众。皆悉悲喜。同发阿耨多罗三藐三菩提心。先所涌出七宝妙塔。佛摄神力忽然不现。

尸毗王救鸽命缘起第二

佛告诸比丘。我念往昔无量阿僧祇劫。阎浮提中有大国王。名曰尸毗。所都之城号提婆底。地唯沃壤人多丰乐。统领八万四千小国。后妃采女其数二万。太子五百。臣佐一万。王蕴慈行仁恕和平。爱念庶民犹如赤子。是时三十三天帝释天主。五衰相貌虑将退堕。彼有近臣毗首天子。见是事已白天主言。何故尊仪忽有愁色。帝释谓言。吾将逝矣。思念世间佛法已灭。诸大菩萨不复出现。我心不知何所归趣。时毗首天复白天主。今阎浮提有尸毗王。志固精进乐求佛道。当往归投必脱是难。天帝闻已审为实不。若是菩萨今当试之。乃遣毗首变为一鸽。我化作鹰。逐至王所。求彼救护可验其诚。毗首白言。今于菩萨正应供养。不宜加苦。无以难事而逼恼也。时天帝释而说偈曰。

我本非恶意　　如火试真金
以此验菩萨　　知为真实不

说是偈已。毗首天子。化为一鸽。帝释作鹰。急逐于后。将为搏取。鸽甚惶怖。飞王腋下求藏避处。鹰立王前乃作人语。今此鸽者是我之食。我甚饥急。愿王见还。王曰。吾本誓愿当度一切。鸽来依投终不与汝。鹰言。大王。今者爱念一切。若断我食。命亦不济。王曰。若与余肉汝能食不。鹰言。唯新血肉我乃食之。王自念言。害一救一于理不然。唯以我身可能代彼。其余有命皆自保存。即取利刀自割股肉。持肉与鹰贸此鸽命。鹰言。王为施主。今以身肉。代于鸽者可称令足。王敕取称两头施盘。挂钩中央。使其均等。鸽之与肉。各置一处。股肉割尽鸽身尚低。以至臂胁身肉都无。比其鸽形轻犹未等。王自举身。欲上称槃。力不相接失足堕地。闷绝无觉。良久乃稣。以勇猛力自责其心。旷大劫来我为身累。循环六趣备萦万苦。未尝为福利及有情。今正是时何懈怠耶。尔时大王。作是念已。自强起立置身盘上。心生喜足。得未曾有。是时大地六种震动。诸天宫殿皆悉倾摇。色界诸天住空称赞。见此菩萨难行苦行。各各悲感泪下如雨。复雨天华而伸供养。时天帝等复还本形。住立王前作如是说。王修苦行功德难量。为希轮王释梵之位。于三界中欲何所作。王即答曰。我所愿者不须世间尊荣之报。以此善根誓求佛道。天帝复言。王今此身痛彻骨髓。宁有悔不。王曰。弗也。我观汝身甚大艰苦。自云无悔。以何表明王乃誓曰。我从举心迄至于此。无有少悔如毛发许。若我所求决定成佛真实不虚得如愿者。令吾肢体即当平复。作此誓已顷得如故。诸天世人赞言希有。欢喜踊跃不能自胜。佛告大众。往昔之时尸毗王者。岂异人乎。我身是也。时彼众会闻是语已。异口同音咸伸劝请。昔者世尊救度众行不惜躯命为求大法。法海已满。法幢已建。法鼓已击。法炬已然。机熟缘和正得其所。云何舍离一切众生欲入涅槃而不说法。时梵天王称赞如来。为求法故尝舍千头。佛受请已

即时往趣波罗奈国鹿野苑中三转法轮同观四谛。三宝于是出现世间。

如来分卫缘起第三

尔时世尊在摩竭国竹林精舍重阁讲堂。与阿难陀着衣持钵入城乞食。见有衰老夫妇二人。两目失明加复贫悴。唯有一子年始七岁。常出乞丐以赡其亲。或得新好果蓏饮食。先奉父母。有得硬涩残触之物。而自食之。是时阿难念此小儿。虽在幼年而行笃孝。勤意朝夕不失所须。佛分卫讫还归精舍。食毕洗足敷座而坐。为诸大众将演经法。阿难叉手前白佛言。适侍世尊入城分卫。见一小儿将盲父母。往来求乞承顺孝养。日以为常甚为难得。佛言。阿难。匪惟在家及出家者。皆以孝行而为其先。计其功德不可称量。所以者何。忆念过去无量劫时。我为童子亦年七岁。以孝顺心曾割身肉。以济父母危急之命。从是以来承此功德。常为天帝及作人王。直至成佛皆因此福。阿难白佛。愿闻往因活亲之命。其事云何。佛言。阿难。汝当谛听。吾今为汝分别说之。乃往古世。此阎浮提有一大国。名得叉尸罗。时彼国王名曰提婆。有十太子各领一国。其最小者名曰善住。国界康乐人民炽盛。时彼邻境有一恶王名曰罗睺。欲来侵掠。构其凶党举师相攻。时善住王兵力不如。乃奔父国避其祸难。王有爱子其名善生。方在髫龀不忍弃遗。将妇抱儿匆遽出境。一路七日得至家邦。一路荒僻经十四程。勉力而负七日之储。登途憧惶误涉迂道。方行半路已绝糇粮。累日饥羸相顾殆尽。王作是念事迫计穷。须弃一人可存二命。乃谕夫人携儿前进。引刃于后欲斫妇身。用活幼儿兼以自济。善生回顾见父举刀。急白王言。勿杀于母。宁割我肉以充其粮。未闻有儿食于母肉。勤诚泣谏母命获全。是时善生乃白王言。愿将身肉以救二亲。若割肉时勿令顿尽。渐可取食得延数程。若命绝者肉当臭烂。必为所弃于事无成。是时父母谓善生曰。今为罪行非予本心。何忍举刀亲割汝肉。于是王子先持利刀。自割身肉跪而奉之。王与夫人见是事已。悲啼懊恼久乃能食。经于数朝身肉都尽。未至他国饥急难堪。于骨节间复得少肉。赍之前途用接余命。时善住王及彼夫人。各以善言慰喻其子。聚首哀恋舍之遂行。尔时王子而作是念。我以身肉济活亲命。愿达乡国身安泰然。以此善根速获菩提。济度十方一切群品。使离众苦证真常乐。发是愿时三千世界六种震动。欲色诸天悉皆惊愕。即以天眼观于世间。乃见菩萨修是孝行。是诸天子于虚空中。合掌称赞泪堕如雨。时天帝释化作虎狼。试验菩萨欲来吞啖。王子自念。此诸猛兽今来食我。唯有余骨悉皆施之。以欢喜心不生悔恼。是时帝释还复本形。赞王子言。甚为希有。能以身肉济活二亲。如是孝心无能及也。汝须何愿今当说之。我唯志求无上佛道。天帝复言。我今视汝身肉都尽。疲苦难堪。得无悔恨于父母耶。王子答言。若我诚实心无悔恨。决定当来得成佛者。使我身肉倏然如故。作是誓已即得平复。时

天帝释及诸天人。同声赞言。善哉善哉。佛告阿难。往昔之时善住王者。岂异人乎。今净饭父王是。王夫人者今摩耶夫人是。昔善生王子者则我身是也。

菩萨本生鬘论卷第二

最胜神化缘起第四

尔时世尊游化居止摩竭陀国王舍城中。将诸弟子大阿罗汉一千二百五十人俱。时彼国王名洴沙王。禀性仁贤久植德本。已证初果得不坏信。奉佛之心倍加隆厚。常以上妙饮食衣服卧具医药。供养如来及比丘众。是时国中先有外道六师之徒富阑那等。久在王境宣布邪教。诳惑民庶信服者众。王有一弟崇尚其宗。四事钦承谓其有道。佛日初出法宝肇兴。王意殷勤俾令归向。固执邪说不从劝谕。乃白王言。我自有师不复致敬彼瞿昙也。王复谓曰。福田难遇可营珍馔供养如来。然王所教理不敢违。当设大斋不限来者。若其自至我当延之。备设饮食敷置床座。乃令从者密召六师。应命而来处尊而坐。佛及众僧不自来赴。王谓弟曰。汝虽不能躬诣请佛特遣一人白言。时至。佛受请已将诸大众威仪详肃来赴会所。见诸外道先踞高位。乃以神足移彼六师及徒众等皆置下行。彼咸相顾名起移坐。坐定复见已在其下。如此至三。俯仰而坐。次行净水。佛语施主。先与汝师澡瓶口塞。从佛为首水乃注下。次当施食。佛语施主。当请汝师以施其食。六师口噤不能出言。但指于佛。佛咒愿梵音清彻听者乐闻。次当行食。佛语施主。先奉汝师。食乃住空。持至佛所。食即还下。佛与众僧饭食已讫。盥漱齿木敷座而坐。次当说法。佛语施主。令汝师说。如前口噤。但指佛说。是时如来以梵音声。广为众会演微妙法。大众闻已咸悉了达。洴沙王弟心净信解。归依三宝得证初果。自余众会有得二果。乃至漏尽无生果者。时外道辈所向失利。甚怀恚恼。心无暂安。各于静处求学奇术。天魔波旬虑其怯弱。不能保护昔所授法。乃下化作六师相状。于一人前现五人术。飞行空中身出水火。分形散体种种变现。由是邪徒更相恃赖。念前被辱众心离散。今察己能定可胜彼。即诣王前自夸神异。请对试之见其优劣。时洴沙王乃哂之曰。观汝邪徒愚迷特甚。佛德广大言莫能宣。欲以萤火与日争明。蹄岑之水比于巨海。蚁垤之阜等于须弥。野干卑躯方于师子。小大相形昭然自显。六师白言。大王。未测我之殊变。何因偏心见薄如此。期后七日请置试场。王诣佛所具陈上事。唯愿世尊暂屈威神。伏除邪党悉归正道。佛言。大王。我自知时。王闻是语。谓佛许可。即敕臣吏择宽广处。修治平正使令清净。建立幢旛施设床座。当其会日人民企望。于是如来将诸大众。自王舍城往毗耶离国。时彼大王名曰[口*栗]磋。将诸臣庶奉迎于佛。六师邪徒咸唱是言。久知瞿昙智术微浅。将迫较胜畏而避去。

时洴沙王闻佛前进。办诸供具满五百车。王及臣民可十万数。备其所须悉随佛往。外道即白[口*栗]磋王言。请与沙门捔其神化。王乃谓曰。咄哉痴人。自云有道。但虑汝辈自贻毁辱。王白佛言。六师纷纭欲比奇术。唯愿如来制其邪恶。佛言。大王。我自知时。闻说是已谓佛许可。严治备办如洴沙王。民庶伫观期在明日。是时如来自毗耶离。统领大众诣拘睒弥国。时彼大王名曰优填。集诸臣民悉来奉迎。毗耶人民明晨问佛。云何已往拘睒弥国。六师由是高心愈增语其徒曰。见必穷逼。时[口*栗]磋王闻佛前进。亦备供具满五百车以俟供养。王及臣民充七万数。备其所须悉随佛后。自拘睒弥国往越只国。自越只国往特叉尸罗国。以至波罗奈国迦毗罗卫国舍卫国等。于时世尊所历之境。王及臣民千万亿众。悉来奉迎供养恭敬。每至一国。彼六师辈常逐于后求佛捔试。广炫己能皆如前说。时诸国王所将臣民。无量百千万亿之众。充塞川野集舍卫国。时彼大王名曰胜军。有大名称威德特尊。时六师辈前白王言。请与沙门较其优劣。潜奔诸国意欲求避。我与徒属今逐至此。时胜军王谓外道曰。如来圣德难可思议。汝辈凡愚辄论胜负。王诣佛所具陈上事。唯愿世尊略施神化。普令诸国一切群迷睹佛神通辨其邪正。佛言。大王。此非小缘。今正是时。如其所请。王敕臣吏严治会所。广积香华敷设床座。诸来大众皆悉云集。当月一日于晨朝时。佛与大众初至论场。胜军大王是日设食。净心亲手以奉杨枝。佛受嚼已掷残置地。忽然之间发生根茎以至青翠。渐次高大三百由旬。其条傍布二百由旬。枝叶华果七宝所成。有多种色随色发光。食其果者味如甘露。一切人民睹是神变咸生信重。赞言希有。佛随机宜为说妙法。闻法解悟得不退转。次第二日拘睒弥国优填大王请佛供养。佛于两边化二大山。高广严好七宝合成众色晃曜。一山之上出粳稻饭。香滑甘美如苏陀味。诸国土中无量有情。共来食之皆得丰足。一山上出细嫩香草。食无苦涩而能充足。象马牛羊诸傍生类皆得饱满。诸国人民睹是神变咸生信重。赞言希有。佛为说法皆悉悟解得须陀洹果。次第三日大越支国纯真陀王。请佛供养奉佛净水。盥漱弃地成七宝池。一一方面每二百里。八功德水充满其中。四色莲华清香远布。时诸众会睹是神变咸生信重。佛为说法心开意解远尘离垢皆得初果。次第四日特叉尸罗国陀婆弥王请佛供养。是时如来于池四面化八渠流。激扬清波相连灌注。水声流演八解脱法诸波罗蜜。闻者皆发大菩提心。次第五日波罗奈国梵摩达王请佛供养。如来口中放金色光。遍照三千大千世界。蒙光照者身心泰然。犹如获得第三禅乐。佛为说法得法眼净。次第六日毗耶离国[口*栗]磋大王请佛供养。如来慈力平等加持。普令众会一切众生各互了知心行差别心所动作善恶业报。咸生惊喜叹佛功德。佛为说法各得了解。发清净心住无生忍。次第七日迦毗罗卫国诸释种族请佛供养。佛以神力令在会者各见自身为转轮王七宝具足千子围绕小王臣民恭肃承事。各各忻庆赞佛功德。佛为说法皆悉乐求无上佛道。次第八日帝释天主知佛世尊摄化

邪党。下降人间请佛供养。为佛造作七宝严饰师子之座。佛坐其上光明焕赫。释梵诸天侍立左右。一切众会寂然安坐。是时如来舒金色臂以手按座。欻然有声如象王吼。应时即有五大药叉。摧坏挽拽六师之座。密迹金刚杵头出火。举拟六师惊怖奔走。惭此重辱溺水而死。六师徒属九万人众。皆归依佛愿为弟子。佛言善来。须发自落成沙门相证罗汉果。尔时洴沙大王复白佛言。世尊。今者六师生虽遇佛不蒙济度。愿闻往因。佛言。大王。善思谛听。乃往过去无量世时。此阎浮提有一国王。名赊拘利。久居宝位未有圣嗣。念是事已心没忧海。广兴福业祈满此愿。时天帝释化一医师。来诣王前问其忧意。王以上事乃具答之。医曰。为王入雪山中采取灵药与后妃服后当有子。王曰甚善。于后医师采药还宫。用乳煎药进上使服。王后见已避臭不服。兼亦不信。化医遂去。余诸宫嫔竞分药饮。服之未久咸觉有娠。是时王后悔恼愁叹。遍求前药唯得少滓。以乳煎服后亦有子。余诸夫人月满生子各各端严。王大欢悦。最后王后乃生一子。面貌极丑形如株杌。王与其后见之不喜。因是立名株杌太子。年渐长大武勇冠世。时彼邻国群寇犯境。乃遣太子击之退散。王加爱念访其良匹。远国有王名黎瑟跛蹉。王有一女容止端正。遣使求亲乃蒙相许。六国闻之各怀慕乐。竞来求聘举兵相攻。其王乃曰。若许其一余则生恨。能却他兵当与女适。是时株杌闻是说已。审为实尔。乃利其器。方在壮年战而得胜。乃取六首献跛蹉王。生大欢喜纳以为壻。夺诸士卒与妻还国。妇睹丑状常有怖色。王子愧耻心不自宁。便至林中乃欲自尽。帝释遥知下至其所。善言慰喻赐一宝珠。密令置此于汝顶上。可得容仪如我无异。跪而受已喜而还家。妇见不识乃语之曰。卿是何人。夫即具说得珠之由。株杌之名自兹而息。乃更其号须陀罗舍。佛言。大王。当尔之时赊拘利王者今净饭父王是。王夫人者今摩耶是。丑王子者今我身是。昔美妇者今耶输夫人是。昔六王者今富阑那等六师是。

如来不为毒所害缘起第五

尔时世尊游化依止王舍城中。时彼国主阿阇世王。创发净信归依于佛。四事供养曾无所乏。大臣人民四部之众。咸于如来亲近恭敬。以梵音声说微妙法。教诸弟子断十恶业。勿杀生命窃盗他财作非梵行妄言绮语两舌恶口贪嗔邪见。是诸众生蒙佛教诲修行十善。于佛法中清净而住。时有长者名曰申日。财富无量有大威势。从昔已来承事外道。深着邪见婆罗门法。时外道辈见阿阇世王大臣人民于如来所归奉者众。而我徒属不沾惠施。心怀憎嫉欲作损害。诣长者所共相议曰。沙门常说了三世事。预知他人心之所念。今可验彼为实尔不。长者曰然。以何试之。外道告言。当须长者诈作归依。请佛就舍略陈微供。彼若遥知应不见许。若受请者必遭所困。乃令长者先于门内凿大深坑多积炽火。危布铁椽薄土覆上。伺其沙门领徒至此。曲躬傍引揖之上

行。若其安然无所损者。可命沙门次当就食。即以毒药和饭授之。申日云善。一如所教。便令掘地速办斯事。即诣请佛具伸虔意。知其根熟默然许之。时诸外道皆大欢喜。长者有子其名月光。年十六岁具相聪利。久植善本得宿命智。乃白父言。如来神鉴举念即知。外道愚人慎不可信。时彼申日不从子言。穿坑置火以毒和饭。迟明遣使请佛临访。如来知已敕诸比丘执持应器从吾之后。四大天王释梵王等天龙鬼神皆悉随侍。是时如来现诸神变。放金色光照申日舍。与诸大众安详而来。身相巍巍如星中月。将至其门地六震动。病苦有情皆得痊愈。盲者得视。聋者能听。毒者得消。狂者得正。一切音乐自然发响。珍禽瑞兽率舞和鸣。所覆火坑。佛神力故化成清净广大池沼。于中复现千叶莲华。如来徐步履上前入。诸大弟子各各皆蹈百叶莲华行列而进。于是申日睹佛神变。省己无知生大忧怖。头面着地悔过自责。食时将至。匆遽欲炊上妙香饭以奉如来。佛即止之。但持毒药所和饭来。不须复造。佛语大众。受是饭已且置钵中未可食也。世间凡夫有其三毒。一者贪欲。二者嗔恚。三者愚痴。我今已于旷大劫来。灭烦恼火。心得清凉。于此三毒永尽无余。假使毒药大如须弥。所穿火坑广于大海。则于吾身不能为害。以佛法僧实行力故。一切恶毒自然消散。作是说已令餐钵饭。佛及大众一无所损。彼外道辈潜窜泯迹。申日长跪顶礼佛足。白言。世尊。我大愚痴信彼邪师造此恶行。唯愿大慈哀愍摄受。授我忏悔令离忧怖。如来为说苦集灭道四圣谛法。长者闻已心净信解得证初果。作礼而退。

兔王舍身供养梵志缘起第六

　　菩萨往昔曾作兔王。以其宿世余业因缘。虽受斯报而能人语。纯诚质直未尝虚谬。积集智慧熏修慈悲。不生一念杀害之心。于彼无量百千兔中。禀性调柔居其上首。为彼徒属讲宣经法。劝令谛听善思念之。我及汝等无始劫来。不修正行随恶流转。由四种因堕三恶道。所谓四者贪嗔痴慢。或由悭贪造十恶业。以是因缘堕饿鬼中。悭增上故其咽如针。长劫不闻浆水之名。设得少食变成火聚。皮骨连立受饥渴苦。或由嗔恚造十恶业。以是因缘堕傍生中。或为鸷兽虎兕毒蛇无足多足更相食啖。受驼牛报负重致远。项颔穿破偿住宿债。或由愚痴造十恶业。以是因缘堕于地狱。无净慧故拨无因果。毁佛法僧断学般若。人于苦处八寒八热刀山剑林种种治罚。或由我慢造十恶业。以是因缘堕修罗中。心常谄曲贡高自大。离善知识不信三宝。虽受福报如彼天中。常苦斗战残害支节。我今略陈如是诸趣所受众苦。若具说者穷劫不尽。又我与汝盲无慧眼。痴增上故受彼兔身。常受饥渴乏于水草。处于林野周憧惊怖。或为罝网机陷所困。为彼猎者之所伤害。现受此苦深可厌患。汝等各各发勤勇心。修十善行趣出离道。求生胜处。是时兔王常为同类。宣说如上相应法要。有一外道婆罗门姓。厌

世出家修习仙道。远离爱欲不起嗔恚。饮水食果乐居闲寂。长护爪发为梵志相。忽于一时遥闻兔王为彼群兔宣说经法。而自咨嗟乃作是言。我今虽得生于人中。愚痴无智不及彼兔了达善法开悟于他。此必大权圣贤所化。或是梵王大自在等。我因得闻彼所说法。身心泰然离诸热恼。今此兔王自性仁贤。善能发明先圣之道。分别善恶报应之理。我从昔来栖止山谷。草衣木食求出离道。未逢师友如是教诲。今始遇之喜跃无量。是时仙人即起合掌。诣兔王所安徐而言。奇哉大士。现此权身能为有情广宣法要。汝今真是持大法者。必当所蕴正法之藏。愿今为我开示演说最上究竟出离之道。我先修习婆罗门法。久受勤苦殊无所益。譬如有人信顺愚夫钻冰求火不可得也。愿投仁者作归依处。时兔答言。大婆罗门。我今所说解脱之法能尽苦际。称汝机者但当发问无所吝惜。我已久除悭贪之垢。为利有情乐住生死。化彼同类受是兔身。是时仙人闻是说已。心大欢喜得未曾有。我今幸得亲附慈化。愿垂教诲勿辞劳倦。凡历多年义深亲友。食草饮泉与兔无异。时世人民枉行非法。惯习罪恶福力衰微。善神舍离灾难竞起。共业所招令天亢旱。经子数载不降甘雨。草木焦枯泉源干涸。时婆罗门即作是念我今年迈复阙所食。若唯止此转增饥羸。乃白兔言。今且暂离往至余处。幸勿见讶。兔即告曰。大仙今者不乐其所。诚恐误犯冀乞容恕。久要之言俄成轻别。婆罗门曰。此处幽寂绝其过患。诸兔调顺各不侵挠。但我薄祐乏其所食。久依大士获闻法味。要当终身藏之心腑。愿广其传以济群有。绝浆亡食已经旬日。恐命不保虚捐前功。兔闻是已悲哽而言。今此睽违何时再遇。愿留一宿虔伸薄供。是时兔王语群兔曰。今此大仙道力坚固。是善知识。最上福田。汝等戮力多积干薪。共助晨餐供爨之用。乃诣仙所复作是言。唯愿明旦必受我请。仙即许之。彼婆罗门伫思详审。今此兔者为何所有。或得麑鹿。或遇残兽。心生欢悦勤请如是。是时兔王谓群属曰。今此大仙欲舍我去。无常别离世态若此。众生寿命犹如幻化。果报一来无能脱者。是故汝等当勤精进求出离道得尽苦际。尔时兔王终夜不寐。为彼同类说如是法。当其清旦诣积薪所。以火然之。其焰渐炽。白言大仙。我先所请欲陈微供。今已具办愿强食之。所以者何。智者集财积而能施。受者怜愍要必受用。我今贫乏施力为难。唯愿仁者决定纳受。我欲令他获安隐乐。自舍己身无所贪惜。共诸众生证无上觉。说是语已投身火中。时彼仙人睹是事已。急于火聚匍匐救之。不坚之身倏焉而殒。抱之于膝悲不自胜。苦哉大士。奄忽若此为济他身而殒己命。我今敬礼为归依主。愿我来世常为弟子。发此誓已置兔于地。头面作礼而复抱持。即与兔王俱投炽焰。是时帝释天眼遥观。即至其所兴大供养。以众宝建窣睹波。佛语诸比丘。昔仙人者弥勒是也。彼兔王者即我身也。

菩萨本生鬘论卷第三

慈心龙王消伏怨害缘起第七

菩萨往昔以嗔因缘堕于龙中有三种毒。所谓气毒眼毒触毒。又由别报福业力故。身具众色如七宝聚。不假日月光明所照。常与无量百千诸龙。周匝围绕以为眷属。变现人身容色端正。住毗陀山幽邃之处。多诸林木华果茂盛。清净池沼甚可爱乐。与诸龙女作众歌舞共相娱乐。止住其中经于无量百千万岁。是时有一金翅鸟王。飞腾翔集从空而下。欲取诸龙以为所食。当其来时抟风鼓翼摧山碎石。江河川源悉皆干竭。时彼诸龙及龙女等。见是事已心大惊怖。所著璎珞严身之具。颤掉不安悉坠于地。咸作是言。今此大怨。喙如金刚。所触皆碎。将来啖我。其当奈何。是时龙王初闻此说极生忧恼。由宿善力复更思惟。心乃无畏。然此金翅具大威力。唯我一身可能御彼。谓诸龙曰。汝等但当从吾之后。必无所害。若我不能与其朋属作守护者。何用如是大身之为。尔时龙王诣金翅所。心无怯弱。而白彼言。幸少留神共议此事。汝于我身常生怨害。我于仁者都无此念。以宿恶业招此大身。虽具三种气眼触毒。未尝于他暂兴损害。度己之能可相抗敌。亦能远去令汝不见。我今所以不委去者。多有诸龙依附于我。由此不欲两相交战。是故于汝不起怨心。金翅复言。汝诚于我无怨心耶。龙曰。我虽兽身善达业报。审知小恶感果尤重。如影随形不相离也。我及汝身今堕恶道。皆由先世造作罪因。汝当忆念如来所说。非以怨心能解怨结。唯起慈忍可使销除。譬如火聚投之干薪。转增炽然无有穷已。以嗔报嗔理亦如此。是时金翅闻是说已。怨心即息善心生焉。复向龙王作如是说。汝今能以慈忍之力息我嗔恚。如汲流泉灭其炎火。使我心地顿得清凉。龙王复言。我昔与汝无量世时。先于佛所曾受戒法。心非清净复不坚持。为求名闻而相憎嫉。以是因缘堕于恶道。我曾发露故能忆持。汝由覆藏今皆忘失。汝今应当忆本正念。发慈忍心净修梵行。金翅复言。我从今日普施诸龙安隐无畏。即离龙宫还归本处。龙王乃慰诸龙眷属。复问之曰。汝见金翅生恐怖不。各作是言。极大怖惧。龙曰。世间众生若见汝者。恐大恐怖亦如此也。尔等诸龙爱惜身命。与诸众生等无有异。当观自身以况他身。是故应起大慈之心。由我修习慈心因缘。使其怨对还归本处。一切有情流转生死。所可依怙无越慈心。大慈心者犹如良药。能愈众生烦恼重病。大慈心者犹如明灯。能破众生三毒黑暗。大慈心者犹如船筏。能渡众生三有苦海。大慈心者犹如伴侣。能越生死险难恶道。大慈心者如摩尼珠。能满众生所求善愿。我由往昔失慈心故。堕此龙中不得解脱。若诸众生建立慈门。则能出生无量善法。闭塞一切愚痴昏暗。诸烦恼缘而不能入。常生人天解脱安乐。诸龙眷属闻是说已。悉除嗔恚皆起慈心。是时龙王见诸同类从己所化。而自庆言。善哉。我今所作已办。令汝已除无量恶毒。以善净法补置其处。复为汝等建立清净八戒斋法当奉持之。阎浮众生以八戒水洗浣身心令得清净。断除无量贪嗔痴垢。于人

天路而作资粮。若能持是八戒斋法。当知是人虽无妙服。则为已具惭愧之衣。当知是人虽无垣墙。则能御捍六根怨贼。当知是人虽非上族。则为已住圣种姓中。当知是人虽无璎珞。则具众善庄严其身。当知是人虽无珍宝。则集人天七种法财。不依桥梁超越险道。受八戒者功德如此。时彼诸龙各作是言。我今愿闻八戒名字。我当顶受勤而行之。龙王告曰。其八戒者。一不杀生。二不偷盗。三不邪淫。四不妄语。五不饮酒。六者不得过日中食。七者不坐高广大床。八者不得歌舞作乐香油涂身。是名八戒清净斋法。要离愦闹。寂静之处如理作意专注奉持。诸龙白言。如我之徒离王少时心不宁处。依王威神得免衰恼。一切时中安隐而住。佛法功力无处不可。何必须求寂静之所。时彼龙王答诸龙曰。不观所欲则念不起。惯习攀缘对境复发。譬如湿地而易成泥。若在空闲染心无动。尔时龙王将诸朋属。至于山林幽旷之处。远离贪欲嗔恚之心。常起慈忍以修其身。受持斋法经于多日。节食身羸加复疲困。有诸恶人至彼住处。龙闻人声寻即惺悟。此恶人辈见是事已咸生惊骇。而作是言。此何宝聚从地涌出。龙自思念。若令彼人见我本状即时怖死。则坏我今修持戒法。是诸人等今来至此。必贪我身及断我命。时诸恶人复相谓曰。我等入山经历多载。未曾见此如是形相。众彩交灿光耀人目。若得此皮当贡王者。必获重赏不亦快乎。即持利刀剥裂欲取。尔时龙王以慈忍力。不生怨恨亦亡痛恼。即于是人生摄受想三毒即灭。自慰其心不应吝惜。怨对卒至不可得脱。此诸人等今于我身。贪其赏货而行杀戮。我宁自死无返害彼。不令是人现身受苦。时诸恶人奋力勇锐。执持利刀[利-禾＋(黎-(暴-(日/共))＋小)]剖而去。是时龙王复自思惟。若人无罪为他支解。忍受不报不生怨恨。当知此人是为正士。若于父母兄弟妻子能默忍者。此不足贵。若于怨害心不加报。默忍受者此乃为难。然我今者为利他故。应当默然而忍受之。我从无始生死已来。枉弃身命不知其几。未尝特然施于一人。愿未来世当与是人无量法财令满所愿。是时龙王既被剥已。遍体出血痛苦难堪。举身颤动不能自持。复有无量百千小虫。闻其身血悉来唼食。龙王乃曰。此小虫等食我食者。愿当来世施汝法食。尔时龙王身受楚痛。诸龙睹已皆生悲恼。王即誓言。若我当来得成佛者。令我身皮顷得如故。作是愿已自然平复。彼诸龙属生大欢喜。是为菩萨于恶道中住慈忍力坚持净戒为若此也。

慈力王刺身血施五夜叉缘起第八

　　尔时世尊在舍卫国祇洹精舍坐夏安居。时阿难陀于日中分食毕收钵。与诸比丘共诣林间。经行往来宴坐消息。乃相议曰。今佛世尊出兴于世。甚为奇特。第一希有。于诸众生多所饶益。今此上首憍陈如等五大比丘。最初遇佛成等正觉。趣鹿野苑说四谛法。先得悟解。种何善本有何因缘。初转法轮便能悟入。始击法鼓而先得闻。地神涌出

报虚空神。已至诸天皆为作证。谓憍陈如已得了解。作是念已即从座起。具以上事而白世尊。是时如来语阿难曰。汝所问者非无因缘。我于往昔怜愍彼故。曾刺身血济活其命。使除饥渴令得安乐。以是因缘于此生中从我闻法先得悟解。尊者阿难复白佛言。愿以其事开示未闻。令彼众会心得泰然。佛告阿难。乃往古世经于无量阿僧祇劫。此阎浮提有一国王。其名慈力。有大名称福智深广。相貌端严威神罕匹。统领八万四千小国。后妃眷属其数十千。二万臣佐共治政事。彼慈力王久遇先佛植众善本。乐修慈行仁恕和平。于诸众生施之快乐。复起悲心矜恤贫窭。有苦众生皆蒙拯拔。复生喜心崇重贤者。常以爱语普令忻悦。复起舍心不生喜愠。于内外财而无悭吝。等视众生如一子想。如是修作四平等行。于多劫中未尝懈废。复以十善诱掖臣庶。各各遵承严持清洁。国土安泰靡不相庆。有诸疫鬼及五夜叉。常啖血气触恼于人。由彼皆修十善之行。净身语意众殃消殄。诸天善神常为守护。设有邪魅诸恶鬼神。虽怀损害而不得便。时五夜叉来诣王所。咸作是言。我等徒属仰人血气得全躯命。由王教导一切人民皆修十善。我辈从此不得所食。饥渴顿乏求活无路。大王慈德救诸苦恼。独于我曹不施恩惠。王闻是说。极伤悯之。即自思惟。夜叉之徒唯饮人血。作何方计满其所求。当破我身可能济彼。乃刺五处血即迸流。时五夜叉各持器至取之而饮。既饱且喜。王乃语曰。我以身血救汝之命。若充足者吾无所希。唯修十善则为报恩。愿未来世我成佛时。最初说法先度汝等。以甘露味除汝三毒。诸欲饥渴令得清净。佛告阿难。欲知往昔慈力王者。岂异人乎。我身是也。五夜叉者。今此会中憍陈如等五比丘是。由我宿昔本愿力故。今得成佛于鹿野苑初转法轮。最先悟解。得尽苦际成阿罗汉。是时始有佛法僧宝差别名字出现世间。时诸大众闻佛所说。皆大欢喜。作礼而退。

开示少施正因功能缘起第九

　　佛在舍卫国只陀林给孤独精舍。与大比丘众一千二百五十人俱。是时国中有一商主。与五百人欲泛巨舶入于大海采诸珍宝。时彼商主发净信心。欲饭佛僧祈福保祐。前诣佛所致诚勤请。如来知已默然许之。于其住处明旦设食。尽其甘美虔伸供养。食毕敷座。佛为说法赞布施行。所感如意心田俱胜因少果多。商主闻法心开悟解。作礼右旋住立一面。尔时世尊谓商主曰。欲入大海彼多险难。必须归依缘念三宝。受持五戒作优婆塞。可遂所愿安隐而还。时彼商主闻佛说法。勤恳顶奉求受五戒。佛令谛听善思念之。其五者何。一不杀生。二不偷盗。三不邪欲。四不妄语。五不饮酒。是名五戒。汝当奉持尽其形寿。不得毁犯名优婆塞。由彼商主宿植德本。聪慧明达。能察风波善恶之候。众商劝请以作导师。尊尚其人称为贤者。乃择吉日聚粮积薪。集诸商人共入大海。行将数日风涛亘起。海神变身为一夜叉。其

状丑恶形色青黑。口出利牙牙端火现。从波涌出挽船不行。问贾客曰。汝叵曾见世间可畏有过于我。是时贤者睹其怪状。但唯一心缘念三宝。由佛加持即除恐怖。厉声对曰。我亦曾见。更有极恶过汝数倍。神问谁耶。贤者对曰。世有愚人常行不善。造作十恶没在邪见。后堕地狱受苦万端。狱卒罗刹取诸罪人种种治罚。或斲或斫或捣或磨。分析其身作百千分。刀山剑林火车煻煨寒冰沸屎一切备受。如此苦楚经千万劫。此之可畏剧甚于汝。神乃默然隐身而去。渐次前进复经数日。海神复变作一人身极甚羸瘦。皮骨相连气息喘迫。俯近于船问商人曰。汝叵曾见世间有人瘦类于我。贤者对曰。更有枯瘁复过于汝。神曰谁耶。贤者对曰。有愚痴人心性弊恶。悭贪嫉妒不知布施。后堕饿鬼头如太山其咽如针。头发鬔乱形容焦黑。长劫不闻饮食之名。如是臞瘦极更过汝。海神放船隐身而去。渐次前进复经数日。海神复变作一丈夫。形容年少极甚端正。涌出挽船问商人曰。汝曾见有年少色力类我已不。贤者对曰。如汝形质乃有胜过百千万倍。神问谁耶。贤者对曰。世有智人奉行十善。身口意业常令清净。笃信三宝随时供养。其人命终得生天上。颜貌端正世无伦匹。以汝形仪方于彼者。若瞎猕猴比其仙女。时彼海神闻是说已默尔自愧。而作是念。今此商主识智博达。善谈报应其辩若斯。以一近事试验问彼。即以右手取水一掬。乃问之曰。掬中水多海水多耶。贤者对曰。掬中水多海水为少。神复诘曰。目击可见。汝今所说诚难为信。贤者对曰。斯言真实决定不谬。此非世智之所了知。何以明之。海水虽多必有枯涸。劫欲尽时大千俱坏。须弥巨海磨灭无余。以此证知海水必竭。若复有人以净信心。持一掬水供养于佛。或施众生或奉父母。或乞丐者乃至禽畜之类。此之少善正因功能。经于尘劫不能穷尽。是故当知。海水为少掬水为多。时彼海神心大欢喜。即以种种奇异珍宝以赠贤者。寄诸珍玩施佛及僧。时诸贾客各得还国。咸诣佛所稽首作礼。持彼海神所寄之物及己所施。长跪合掌白言。世尊。幸蒙如来遥垂慈护。入海免难获宝还家。咸荷佛恩。愿为弟子。佛言善来。具苾刍相。尽诸有结成阿罗汉。

菩萨本生鬘论卷第四

如来具智不嫉他善缘起第十

尔时世尊与诸弟子大比丘众。游化依止王舍大城。是时如来从座而起。步蹑虚空现希有事。足下显出千辐轮相。一一辐间复出八万四千众宝莲华。一一华出八万四千微妙须叶。次第庄严。遍覆十方无量世界。是诸华上各有无量微妙数佛。足下皆现千辐轮文。是时会中净饭父王。见是事已心大欢喜。五体投地向佛作礼。即时证得阿那含果。时诸大众睹佛神变。咸共合掌白言。世尊。我等今者所见十方无

数诸佛。谛观察已不能了知。何者真佛。何者化佛。时彼如来以大悲心愍念众会。即语之曰。诸佛如来入空寂处解脱三昧随意自在。真化之相召自汝心。所以若何。佛心本来湛然空寂。复依解脱光明王定。由此定力化无边身。无边身者是萨婆若。萨婆若者名无著定。无著定者如来所行。或现乞食。或复经行。以是二法饶益众生。又佛在世有善男子及善女人得见佛步千辐轮相。深心作礼供养称赞。能灭千劫极重恶业。若佛灭后四部弟子住于正受。想佛行步恭敬供养。亦能销灭千劫之罪。设不想念。或睹佛迹及行像者。随分供养生随喜心。所获福报不可穷尽。佛告阿难。我自往昔旷大劫来。以净信心恭敬一切。见彼所修殊胜妙行。常生称赞使令增益。乃至微细一毫之福。未尝起心而嫉他善。是故我今获斯胜报。复次阿难。我灭度后若诸弟子欲造佛像。当令身相具足圆满。现摄身光化佛围绕。及绘足下千辐轮文。使未来世一切众生。睹是相已获得广大吉祥如意。积集重障消灭无余。汝等比丘当勤思惟如理而作。佛说是已还复本座。时净饭王即从座起白言。世尊。今佛出世有何利事。能令众生得安隐乐。是时如来即语父王。舍卫城中须达长者。有一老母名毗低罗。勤谨家业常所信用。出纳取与一切委之。忽于一日长者请佛及诸比丘就舍供养。有病比丘多所求索。老母悭惜而生嗔恚。意不欲与。而作是言。我大长者受沙门术。彼诸乞士多求无厌。何道之有。复发恶言。何时当得不闻佛名不闻法名不见剃发染衣之人。如是恶声一人闻已展转传之遍舍卫城。是时王后末利夫人。闻是毁呰深生叹讶。云何须达仁惠周普。如好莲华人所乐见。返为毒蛇之所守护。作是说已乃敕长者。遣汝妇来。吾欲与语。妇到命坐。即谓之曰。汝家老婢常以恶言毁谤三宝。乃至名字愿不欲闻。何不摈斥。不亦快哉。时长者妇白夫人言。佛日出世破除痴暗。多所润益一切众生。央掘摩罗大恶之人。杀害千人取指为鬘。佛能调伏令发道心。此一老婢何足劳虑。夫人闻说心大欢喜。我当请佛及比丘众。严饰宫中明日供养。汝遣婢来斯可验矣。是时长者。即以宝瓶盛满诸珍摩尼珠等。使婢赍献助兴供养。末利夫人遥见婢来。此邪见人当蒙佛化。若见此人从佛化者。我必获得广大法利。尔时如来从正门入。难陀在左阿难居右。罗睺罗等从佛之后。老母见佛心惊毛耸。即时欲退从狗窦出。老母以扇而自掩面。佛在其前令扇如镜。回顾东视东方有佛。乃至遍观南西北方四维上下皆悉有佛。以手覆面于十指间皆有化佛。老母合目开眼还见。满十方界皆是化佛。现此相时舍卫城中有二十五旃陀罗女。五十异见婆罗门女。并余种类五百女人。先着邪宗不信佛法。见于如来为彼老母足步虚空现无数身。心大欢喜裂邪见网。头面顶礼佛世尊足。尔时世尊以梵音声谓诸女言。汝今可称我之名字。南无释迦牟尼佛。南无释迦牟尼佛。由称我名观我身相。即得解脱八十亿劫生死之罪。令发阿耨多罗三藐三菩提心。时彼老母暂得见佛。疾走还舍白大家言。我于今日遇斯恶对。沙门瞿昙在王宫门。多众之前现诸妖术。身如金山目踰青莲。有

百亿光不可具状。沙门善幻世间无比。大家少年不可喜见。作是说已入木笼中。多以牛皮而覆其上。于黑暗处潜避而卧。时佛世尊欲旋精舍。末利夫人前白佛言。暂屈慈光摄化老母。佛言。彼人罪根深重于我无缘。与罗睺罗曩为善友。今日如来乘空而行。为其灭除多劫重障。乃还祇园召罗睺罗。汝诣须达优婆塞舍度彼老母。诸大弟子千二百人。咸生随喜愿同往诣。尔时尊者罗睺罗。承佛威神入如意定。礼佛毕已右绕七匝。即自变身作转轮王。一千比丘化为千子。七宝四兵皆悉具足。时金轮宝乘莲华台。诣须达家空中而住。时彼守宅夜叉灵只。高声唱言。圣王出世摈诸恶人宣扬善法。老母闻已心大欢喜。圣王出现余无所求。有如意珠愿今获得。是时圣王乘大宝辇。椎钟击鼓至长者家。老母闻已从木笼出。头面作礼赞其功德。今遇圣王善法摄化。必当不为沙门所惑。王则即乃遣主宝藏臣往彼女所语言。姐妹。汝有宿福应王者瑞。今欲尊奉为玉女宝。老母答言。我身卑贱。犹如粪秽。蒙王暂问喜庆无限。何当堪任为玉女宝。尔时圣王告须达言。卿家老女众相具足。吾今欲以充玉女宝。长者对曰。唯命是从。老婢闻之喜不自已。王以珠宝令其照面。端正如愿唯增愧幸。即作是念。诸沙门辈自云有道。矜驰言论一无效验。圣王出世利物宏广。令我衰容为玉女宝。五体投地虔伸礼谢。时主藏臣宣王教令。修十善法调伏其心。是时尊者乃复本身。老女开悟。见诸大众悲泣而言。佛法清净不舍众生。如我弊恶犹尚见度。悔过自责。忏涤前咎。求受五戒。时彼尊者为说三归及五戒法。老女领解心安泰然。未举头顷证须陀洹果。地神涌出告须达言。善哉长者。裂邪见网。如来出世正为此耳。时罗睺罗。将此老母诣只陀林。到已见佛欢喜作礼忏悔发露。愿依佛教而得出家。佛敕往诣憍昙弥所。精进修习未尝懈废。如好白氎易为染色。应时证得阿罗汉道。

佛为病比丘灌顶获安缘起第十一

　　尔时世尊住王舍城竹林精舍。有一比丘身患恶疮。形体周遍脓血交流。众所恶见人不亲近。移置疏弊低小房下。世尊知已即以神力。蔽诸大众令无知者。如来独往病比丘所。善言慰喻须水洗之。时帝释天主与诸天子。在善法堂评议政事。佛以威神加被令知。即以无量百千眷属。作天妓乐前后围绕。从空而下来诣佛所。问讯慰劳头面礼足手持众宝所成澡瓶贮满香水。奉迎世尊伫立一面。尔时如来即舒百福相庄严臂。于五指端放大光明。远召诸天皆悉云集。及于顶门复放净光照病比丘。蒙光触身所苦即愈。疮溃脓血悉得清净。合掌归命求哀发露。愿佛慈愍灭我重罪。时天帝释以前宝瓶长跪奉献。世尊受已右手注水灌比丘顶。复以左手按摩其身。时病比丘所染沉瘵。随如来手即得平复。得平复已欢喜无量。志心称念南无释迦牟尼。南无大慈悲父。南无最胜医王。令我今日身病得瘥。唯愿如来以本愿力哀怜摄

受。施与法药祛我心病。所有重障消灭无余。尔时佛告彼比丘曰。我今为报汝昔深恩。复为开演苦集灭道四圣谛法。示相劝修作证圆满。即时获得阿罗汉道。三明六通具八解脱。时天帝释及诸大众。闻是说已皆堕疑网。今者如来枉劳神德。洗病比丘疮溃脓血。复言。我今为报汝昔深恩。愿为时会分别解说。佛言。天主。乃往古昔无量世时。有一聚落名曰增广。地唯沃壤民多富乐。其中所止皆上种姓。尊一耆年为断事者。未久有一老优婆塞。忽为恶人横相谋害。将付囚执众念无辜。诣断事前明察释放。当其危难即得免脱。是故我今作如是说。天帝当知。昔断事者。岂异人乎。病比丘也。彼优婆塞临难获免。今此会中我身是也。是故菩萨经无量世。而于小恩常思大报。乃至成佛未曾废忘。时天帝释闻佛说已心大欢喜。诸来大众作天妓乐。各还所止礼佛而退。

称念三宝功德缘起第十二

　　昔者如来出现于世。乃为父王及诸大众演说观佛三昧法门。如来具足三十二相八十种好。作黄金色无量光明。是时会中五百释种。观佛身相犹若灰人羸婆罗门。见已号哭自拔头发。举身投地口鼻吐血。如来见之乃安慰曰。汝勿号哭吾为汝说。过去有佛名毗婆尸。入涅槃后于像法中。有一长者名曰月德。有五百子聪明多智。世间经籍无不该练。其父长者信奉三宝。常与诸子说佛法义。诸子邪见睹无信心。后时诸子同遇重病。父到子前泣泪合掌语诸子言。汝等邪见不信佛法。今为无常利刀割切。汝命须臾凭何依怙。今有如来名毗婆尸。汝可志心称念名号。诸子闻已即依所教。称南无佛称法及僧。称已命终。由念佛故即得生于四天王天。天中寿尽。由彼邪见昔因缘故还堕地狱。狱卒罗刹以热铁叉刺其眼目。受是苦恼忆父所教。称南无佛。以是得免从地狱出。得生人中贫穷下贱。后有式弃如来出世。亦得值遇。但得闻名不睹佛形。以至毗舍浮佛拘留孙佛拘那含牟尼佛迦摄波佛。如是六佛次第出世。但得闻名皆不睹见。以由得闻六佛名故。今得与我同生释种。我之身色如阎浮金。汝见灰色羸婆罗门。皆因往昔轻毁于佛。深着邪见招斯重障。汝今可称过去佛名。亦称我名弥勒佛名汝父名等。称已作礼。及向大众大德僧前。五体投地发露忏悔邪见之罪。诸人受教忏悔毕已。宿殃消散三业清净。见佛身相作黄金色。巍巍堂堂如须弥山。三十二相八十种好无量光明。欢喜踊跃得证初果。求佛出家渐次证得阿罗汉果。三明六通具八解脱。佛告诸比丘。我灭度后若称我名及诸佛名。所获福报无量无边。阿难。汝观如来。在路行时。能使大地。高处令下下处令高。高下诸处悉能平正。佛履涉已地相如本。一切林木倾侧向佛。树神现身曲躬礼敬。佛经游已林木依旧。一切丘陵坑坎堆阜。秽恶不净瓦砾荆棘。皆悉屏去扫洒清洁。众华布地异香芬馥。又复如来足蹑长陌。无情土木尚皆倾奉。何

况有情而常不敬。何以故。我本修行菩萨道时。于诸有情不生憍慢。谦下承迎令生忻悦。以是善业得成佛已。情非情等于佛行时。皆悉倾侧低头礼敬。我昔曾以广大资产。净心奉施十方众僧。以是缘故我今成佛。所至之处广博严净。又我往昔于诸圣贤同梵行者。于道路中平治洒扫。房舍资具泥饰周备。于一切时乐求佛道。利益安乐一切众生。所至之处自然清净。又弥卢山高广八万四千由旬。入大海中其量亦等。及铁围山高十二万八千由旬。坚若金刚不可破坏。至于如来般涅槃时。无不倾侧向佛作礼。若欲回避不倾侧者。无有是处。又佛如来心净离染。所行之处足无所污虫蚁不损。佛不着履有三种因。一令行人心生少欲。二现足下千辐轮相。三令见者心生欢喜。又佛行时其足去地离于四寸有三种因。一者愍地有虫蚁故。二者护地有生草故。三者显现佛神足故。汝等比丘。当如佛语依教修行得尽苦际。

造塔胜报缘起第十三

　　佛告阿难。我今于此大众之所。略说造塔所得功德。汝当谛听善思念之。假使以四天下满中所有草木丛林。皆为人身。彼一一人发心修行。随其所证或有获得须陀洹果斯陀含果阿那含果阿罗汉果及缘觉果。时有长者以净施心长时供给饮食衣服卧具医药。尽其形寿令无所乏。至灭度后一一复为起立塔庙。缯盖幢旛广大严饰香华灯涂种种供养。阿难。是人所得福报宁为多不。甚多世尊。佛言。阿难。此大长者。虽获其福犹有限量。不如有人于佛灭后。以敬慕心求一舍利。至极微细如芥子许。造塔供养。其量正等一庵摩果。塔心之木坚直如针。上施露盘犹如枣叶。中安佛像量同[麸-夫＋廣]麦。或香或灯随分供养。阿难。以彼长者所作福行。类修佛塔不可为比。以要言之。若以造塔所有胜报。分为百分。不及其一。千万亿分亦不及一。乃至算数譬喻所不能知。阿难。当知如来于尘沙劫积习熏修五分法身出生功德。所谓戒分定分慧分解脱分解脱知见分。四无量心六波罗蜜。自利利他难行苦行。不可思议神通愿力。世出世间无能胜者。所以者何。由佛成就无量无边真实慧故。阿难。一切如来在昔因地。知众生界自性清净。为彼客尘烦恼所覆。然彼毕竟染污不及。是故如来出兴于世。为诸众生说微妙法。除诸垢浊令得解脱。

出家功德缘起第十四

　　佛在世时。王舍城中有一长者。名曰福增。年过百岁齿衰力屈。家中大小无不生厌。闻说出家心生欢喜。功德无量譬喻不及。出家之利。高于须弥。深于巨海。广于虚空。所以然者。由出家故方得成佛。三世诸佛未有不因舍家出家成佛者也。是时长者来诣佛所欲求出家。值佛游化。即便往至舍利弗所。见其熟老不为摄受。如是遍至五

百罗汉。悉不肯度。时彼长者即出寺外发声大哭。于是世尊从后而至。种种诲喻令其心悦。即语目连。收其出家与受其戒。乃为新学小比丘辈。常生调戏之所娆乱。便自溺水欲丧身命。目连观见。即以神力接置岸上。因问其故。具如上说。此人愚钝嗔恚若斯。不以三涂报应之怖而摄化之无由得道。时彼目连欲乘空行。乃令专意执袈裟角。渐次游历到大海边。见有新毙端正妇人。便有一虫从其口出而从鼻入。复从眼出从耳而入。目连见已舍之而去。弟子白言。此是何人。师曰。此是舍卫城中大商之妇。自恃颜貌不修福业。承夫宠念损害一切。偕行至此没水而终。海不纳尸漂出在岸。犹爱故身作此虫耳。后入地狱受诸苦报。渐次前行见一女人。自泥大镬水满火然。脱衣入中皮肉各离。吹骨在外寻复成形。自取其肉而啖食之。福增白师。此是何人。师曰。舍卫城中有优婆塞。崇重三宝请僧供养。常造美膳遣婢送之。每至屏处选好先食。大家察问汝无窃食。婢言。比丘食讫有残与我。我得食之。若我先食愿于后世自食身肉。以是因缘先受华报果在地狱。次复前行见一骨山。其量高广七百由旬。障其日光使海阴黑。是时目连登此山上。有大肋骨往来经行。福增白师。此何骨山。汝欲知者。即是汝之故身骨也。福增闻已身毛恐耸。惶怖流汗白和尚言。闻我今者心未摧裂。愿时为说本末因缘。目连告曰。生死轮转无有边际。善恶业报影响无差。昔过去世此阎浮提。有一聚落民物富盛。时有长者名曰法增。宗族已来笃信三宝。好行仁惠不伤生命。居人推之以为令长。数十年间民物安泰。咸赖其德如己之父。时彼令长或因闲暇习其博奕。恶友得便而亲辅之。授彼邪说废其政事。未久境内强恶恣横。按讼交举刑罚不中。忽偶一时吏呈款实。适值令长博奕不胜。无暇顾览尽令处死。来日乃问诸军吏曰。罪人何所答以戮竟。令长闻已闷绝躃地。水洒乃稣。垂泪而言。亲爱珍宝悉皆住此。唯我一人独入地狱。而我今者率易杀人。当知即是旃陀罗类。作是念已寻便命终。生大海中作摩竭鱼。其身长大七百由旬。佛言。目连。若诸官属自恃威势。枉克民物杀戮无数。命终多堕摩竭大鱼。为诸小虫咂食其躯。身痒指山虫血污海。流将百里水皆红赤。彼鱼一眠经于百岁。睡起吸水如注大河。尔时适有众商采宝值鱼张口。船趣如飞将入鱼腹。贾人悲号一时同声称南无佛。鱼闻佛名闭口水止。由佛慈护众商得活。时摩竭鱼忍渴而死。有诸夜叉罗刹水神。竟拽鱼身出置海岸。尔时尊者大目干连。将其弟子福增比丘。游行毕已还至佛所。头面作礼欢喜无量。深悟生死无常苦空。尽诸有结得罗汉果。

菩萨本生鬘论卷第五

如彼缚力性用广大。胜义力用尽漏边际。善根发生远离彼倒。如理寂静无有损减。实因义利相状鲜洁。炽盛崇修增上供养。如是聚落处处增修彼彼变易。胜义行边和合无诤。施无颠倒觉悟无诤。如是处

中远离二边。善哉自性和合如是。彼布施边诸天爱乐。长夜精进圆满胜义。有情智慧因世尊生。如是色相增上圆满。运无诤施广大清净。如来色相真实最上。菩萨施行庄严尊者。护国本生义边十一。实丈夫相和合无变。所谓随顺听闻菩萨之行。发起随顺自所得法寂静无变。广大梵行圆满修作。彼处复修无生善业。听闻甚深增上妙行。了知教诲修崇之事。听闻成就根本自性。住于过去增上寂静。调伏有情担负重任。德行真实发语诚谛。使令增上嗔恚有情其心不生。又有是处。无胜义法作嗔恚生。如是有学戒德之人。迁变苦受无有止息。了知轮回自性边际。布施恭奉无欲希果。寂静安乐圆满依止。名相自在止息迁变。智慧为上。是处有学出离烦恼。如是法师真实出生自在之因。无颠倒义诚实语言。无相之意圆满息恶。无有边际颠倒法尽。是时彼烦恼障寂然静止。远离言说真实语言。云何远离童女苦边。染不倾动有学远离。云何染本。贪欲势力盛不可止。增上迁变求染障尽胜义无倒。室女苦受系缚如是。行寂静因了知无诤。最上布施了知无缚。寂然修作离倒言说。梵天之众增上议论圆满见性相应智慧无处不了。有学远离得戒和尚。力能损坏彼颠倒因亦能造论。发生教授阿阇梨证戒师等轨范。圆满实因乃至如彼。无倒言论彼诤增上。善净止息能断染缚。如是空性方便了知出离缠缚性净。云何了达业用。智慧了知无迁变法名出世间。一切塔庙梵天福因了知如是。此真实因增上界性。获天之报无嗔相应。自处清净希求如是。此言听受荫覆如盖。求修习行依仗师友教诲如是依贤善人。无卒暴因修胜义行。诚实如是了知难得。菩萨静住是处具足。菩萨粗重无颠倒行无缚染意。离独觉行出暗纯慢。云何如空相缚广大如云凡夫难出。甚深之法殊胜难得。发生想念思惟不及。菩萨诚言示教方入。有大梵众我生其中。远离人趣彼无灾祸。有此诚因施设相貌。无求颠倒行十善行。无忧苦缚处无有染。自体鲜洁获清净报。是处菩萨语言教授戒清凉义。静住无倒豁虚行相。承师示论空寂之相。云何有情获得师授十善业因。远离有空断常四边。云何无因远离。有世间因名颠倒业。有情无知不了倒本。造作我慢眼无窥视。颠倒瀑流增长流转。变动增修发生我见。无胜义意空修我倒。烦恼诤讼暗钝修作。善见彼染自静如是。自身清净种族无慢。萨埵无变贪受增长。无修作慧罪业自处。布施不修无因如是。了菩萨行善净之意。为轨范师发言教授。无求修意我慢性增。无如是义无别德行。无求根本言谕不可。自为增上迁变在我。修颠倒想嗔恚无止。圆满无实了知彼幻。发生善根远离邪法。是处有轨范师尽彼颠倒了解言说。善哉善男子。大婆罗门增上色相。希求寂静圆满之行。云何修作善静法道。无相可修听闻了知。清净义边圆满进修。善男子自无烦恼。如是寂静殊胜义利。安乐听闻止息可修。彼天自在实大丈夫和合相貌。无别力用寂然所获。如是因相圣力圆满。远离小乘声闻因行。世间相貌语言增上。菩萨布施庄严尊者护国往梵天生本生义边十二。彼若缠缚烦恼真实修出世道自在有力。所谓随顺听闻真实胜义。

智慧了知世间义利。远离根本我慢。菩萨施无难法救灾祸众。由能了知王之法律烦恼流转。修秘密行我慢止息。世间慈父。是大丈夫恩育其子。自性齐等了知迁变。随顺教乘功德之法无流转道。庄严了解世间因行。教法所诠真实一身。是破坏法喻迁变行。是处无智不了饥渴难解因果。制度寂静如是修习。色相无缚无颠倒性。无十不善崇三宝行无贪爱处。智慧了知过去实事。最上德行无不见了。寂善修作彼修施行。如是名眼。是处远离增上无智。真实三宝彼不能知。如是处所诚实暗昧。不知染因根本如此。是处梵世了解三相。云何无善。烦恼现行不能止息。是处远离彼颠倒行。我自施设梵众语言。自修贤善梵行圆满。彼清净处静住听闻。梵天王众圆满修作。是处彼有梵众修布施行。处处爱乐自性清净。求报身行善净无动。寂静圆满最上最胜增长上上。如来性义无怨亲想。有力自在修静住行。梵众圆满目视如此。至求可获广大色相。慧解修作无因染意。施设相状欲染皆尽。如阿罗汉。云何有情离倒灾祸。彼意寂静无因色相。发起施行依法义利。流转不生听闻圣教。意乐胜因国王依止。安乐了解别别自性。此因十善依止。慈母和合成就体性。增上住无渴乏意。无施惠无力发生。依仗慈母获得安乐。王有调伏广大知见。四方止息如母爱乐诤讼皆止。和合发生彼吉祥事。暗缚我慢颠倒不生如阿罗汉。种族增上无贪嗔痴三种本惑。月色明白无云遮闭寂静可爱。如此听闻义利真实。王之相状姿容可爱上妙色相。彼无义利得识不生。舍宅女人仪容无对。净胜无染希欲远离。是处行施心地真实。摩竭陀王自来此舍。势力最胜清净无染。离暗慢怖能坏贪欲。获如来藏秘密言说平等之心。了三世事流转边际。依止如地华色鲜洁香气圆满。随顺色相严峻制度。所谓大乘大般涅槃。种种圆满福德具足。闻持经典炽然了解。是处制度无颠倒想。云何无因无别智慧发生义利十善之法云何因相。真实寂静无慢色相。净妙福德善净和合。杂秽止息具足力用。清净十善修四念住。是处无智颠倒炽盛。无十善业住饥渴边。种种楚毒是处和合。国王离欲净妙行施。自在修行。随顺烦恼贪爱系缚暗钝之法。比丘根本最上应器殊胜所用。根本我见处三际边。障报身行造不善业。灾祸根本无圣贤行。天女自在远离人趣。此无修习真实之行。无修十善是名无智。诚实处所演说正法。令心欢喜智慧转生。意识净妙随顺世间。如是诚实意识自在。自性发生无尽之义。成就无倒秘密之行。彼善妙法具足闻持。根本言说天人上妙。修彼岸行圣所修作。荷负重任如是进修长远因行远离惊畏。说微妙法听闻修作。根本胜行实因行施。净妙增修长远无替。披奉言说不起痴迷。尽烦恼障名圣人行。上妙最胜布施行边。清净之因无染造作。彼根本事心无希欲。影像无实如心所现。胜义诚实名清净行。瀑流长远怖畏难修。相貌颠倒处所寒涩。钝弱愚昧自无增修。崇静住边持戒律行。止嗔恚声心本无相。王者自在真实施为治正之法。五蕴力用根本修作。彼之相貌性界善恶。如如根本烦恼缠缚。处处依止饥渴之心。诤讼尽止无力生起。是处支

分彼无修行。最上之法怖畏难行。障碍烦恼彼无边际。有清净行断贪欲根。难以发生颠倒相貌。力用难遏无智可伏。有清净施无希欲心。运用广大诸天所重。具足自在染倒不生。性自仁贤发生有情。如是清净义利诚实。云何彼心意乐如天和合相貌。彼增上义求出离因获无学果。是处有王国界广大。自有调伏治国之法。人民仰望想念无已。语言自在诚实。云何明解了知无染恶义相应之意。炽然修作障尽无缚。有烦恼因成世间事染恶之业。彼运载行依智慧生。因果非无增上言说。慈母自天出言可法。布施实因依法而行。和合自性无别诤因依如是作。云何实事无倒修行天无损减。净妙行施诤因止息。了知意趣如阿罗汉。随顺因行自在之处。教授义利众圣可依。如云覆荫离贪欲行。诸天共修愚痴可畏。圣言如是静虑无倒。胜因真实依止如地。如修施行无思其报。在处施为义利无尽。施设病难圣人亦有。慈母教示所在济益。求暗钝边造作止息。如是无倒云何意无倒因。无见罪相愚昧皆止。无边寂静具足眼目。相应自在。云何诚实。爱乐听闻殊胜难得。解脱圆满如云普覆。最上言说有情痴暗。犹如爱子。破坏之法无能运载。爱乐迁变。云何远离。贪着欲染如是为毒。四众远离爱乐施因。相貌难施了知无诤。诤讼之众诸天远离。王之言说如云普覆。利剑不施有力止寂。无性缚法相尽止息。无因所致彼岸之事运动之众。烦恼我见修行之因影像难得。了知义利一切无实。彼修施人如是无诤。王之言论。云何无我。是处暗慢。了知无实依染慧生布施相貌。若有我见无净妙性。最上彼岸语言之法。运用趣求障染止息。了知诸天安乐净妙。邪见有情真实缠缚前路饥渴。体性离倒力用修因。世间难得广大福德。布施自在求无上果。王之教授贪欲止息。求布施因胜利无尽。无我修因迁变义利无烦恼行。如是有情诤讼皆止。世间造作因烦恼缚。有情世间依法修行。果报无尽了知寂静。发生善根力用无倒有情无怖离暗钝法。生义利行远烦恼障。住静妙因。云何远离。不造苦因无实暗昧。成就安乐。发生随顺胜义之因。安住慈悲利行之义。此圣言说。如是设食。自在义利。成办之法。迁变修作力用诚实。诤因远离了知无倒。在处布施如慈母行。养育真实有情之义。如王教示。是处行施无烦恼障。有情获得运载之心。了知众等安乐之行。修施之法如是真实。最上胜义了解无说。发起圣贤息染自性。生起施心广大修作。根本三缚明慧止息。养育生灵殊胜义利。彼无诤因慈母教诲。云何无性。圣贤共仰。具足四果。世间真实了知段食。思惟长养舌相清净。能得上味因布施力。尽彼颠倒寂静生善。和合力用能修胜义。我慢不增诚实无相。教诲了知处所寂静。烦恼障尽此利生众。无有尽染自在无垢。无希欲心了秘密行。制度严峻奇特义利。是处增上智解施为净妙可爱。王者之意。止绝言说慧解了知。福德有情力用如天随顺无贪。真实安乐义利如此。有情爱欲王者自制。德行无倒正解脱义。有清净行求断染法。宝出大海事从理生。染缚苦倒路险难出。起无漏道断此染法。自性无染相应真实想念皆止。菩萨布施庄

严鬘饰尊者护国本生之事次第十三。寂静之法力用真实勤修无倒希果报行随顺教法。所谓随顺听闻菩萨教诲。广大有情圆满福业。诚实有力。菩萨众类禀授圣法。导化有情实无疲倦。智慧圆满。学者奔凑获如是义。安静坦然。是处有情明白无滞。年衰有识。胜义力用。圆满行施。摄藏行相。济生有力。造作相貌。圆满成实。布施修因。如海无减。念念增长。寂然无止。不起怖畏。具足无诤。雨露所沾。枯壑有润。彼岸实因如空广大。具足净妙灾祸不生。我慢之因颠倒诤染。唯善止息。彼发起修布施行无倒施设。清净舍宇虚旷广大。净妙支分有情居之。成就三业修因自在崇义利行。是处布施心能荷负。欲乐净妙成满无诤。大萨埵行胜妙可爱。彼之教诲了知坏性。无十善法听闻义利。修无失念因力自求。无非造作运载广大。发善根本无生言论。根本求施时无暗钝。身体迁变究竟难往。业行相应自然成办。云何彼因修正解脱听闻成满。相貌支分有情生起。大因难行增上调伏。自体发生具足界性。是处无我无颠倒意。坏性广大身体止息。无因为譬。瀑流之因彼无变动。一切如是成就自性。无时作业求诤变异。力用生起无因染力。种族变动损坏相貌。犹生子缘四相迁之。彼彼支分实物甚多。果报修善力用相貌。诚居学地其心如海。是处怖畏出生造作。增上边际平等无彼。修无毒害具足闻持。随顺众等普均诚实。云何染诤。修颠倒行灾祸真实。时意明利圆满息恶。真实如海诤尽无怖。平等教诲发起胜义。造作相貌荷负真实。彼相应力不动如海。相状分明如天光洁。修此学处圣力譬况。非无其实无倒之处。所在行施非无和合。自在善妙远惊畏事。损坏瀑流布施无边。离怖畏相和合自在。身体安住无迁变义不生卒暴担负力用。无相修作远毒施为。彼有灾患毒不可近。止寂远离修生天行。众人可重是处无变。运载行人离系缚心。清净相状圆满无诤。寂然进修安乐之行。五蕴之性处不可得。胜义诚实如海难测。无因无本无前无后。比譬如海善净无贪。菩萨之行教化群生。有无止息湛然如海。虚空相貌无其中外。烦恼障大难可出离。彼无颠倒自性无毒。布施无边真实自在。任运修作增上无尽。缚力暗钝如毒药行。大施难行损减弥广。智慧真实自在无方。炽然修作运载三乘。如此可求意解无染。无彼慢行种族十善。清净崇修圆满如海。如来秘藏含容真性。彼大丈夫无谈色相。正等闻持无彼我相。为人师范无时舍离。无过去相发生相貌。湛然如海。无谈倒色。无作系缚。如此自在色相和合。了知无染远离诤讼。支分无有损坏之处彼无言论。人非人等我自舍离。彼时无有善无倒染。运用无二魔障自尽。如海难测染污不生。无此无彼自相无缚。因无边际求诤止息。无力为譬。根本势尽颠倒无有。是处烦恼善妙无因。造作息诤相貌无有。成就迁变如海无边。自求果报无秘密行。有大相状染缚可畏。远修善行烦恼如是。究竟言说智慧了知。久远时分尽无相貌处所虚旷。悔过离倒支体寂静诤缚远离。无时止息染缚为本。云何缚因无能运载。有情和合修善无因。清净之法出生种族。处所真实彼我不增。如海出金随

顺所在出生迁变种种庄严。如火炽盛相貌增辉。如海广大世间无比善妙言说。灾祸如火难测如海。时无彼缚力用广大。如此真实恩教如母。何等运载不滞瀑流。自在相貌无修染诤。长行十善。布施有情。诚实修作智慧如海。养育情类爱乐不舍。胜义圆满善止诤讼。力用增长相状无有。制度力用善妙如此。有段食用其心无状。清净言说有情义利。无染因力。尽圆满行。无时暂舍。寂静无相作用如海。有善净因烦恼永断。彼缚无性损坏诤讼。增上施为无边如海。智慧了知无贪支分。达解究竟广大如海。菩萨修行能离染因。自在生起行相。无缚造作修因发生。云何布施殊胜果报无尽。是处真实彼彼方所名色相貌无倾动故。如来秘藏真实无生。发起无倒成满胜因。爱乐无相破坏世间。有情修彼求无诤义正解脱义。楚毒瀑流慢意止息如慈母行。自起缠缚病难灾祸。修如如行颠倒无有。清净妙用难测如海。自建坛法设无相理。具足希求作无我行。殊胜妙用寂静如是。根本无相寂静无我。烦恼如薪智慧如火。有情听闻修三种行。有力寂静摄持果利。烦恼实因无非意造。平等随顺远离世间。胜义寂静运转修因。听授有力止息行处。如是嗔忿根随烦恼展转难止。希求灾祸不起止息。损减净法弃背慈母。是处有我造黑暗业。有情难教。如无倒行发生无苦。不坏流转求无饥渴。听闻胜义彼难可得。修正解脱了解言说。清净无倒成真实行。真实虚伪移转自性。难得之义修崇寂静了不可得。学位其心精勤求果。清净止息静住无怖。如是修作求止倒染。诚实语言烦恼远离。善净究竟无倒真实悲心具足。真如秘藏不可破坏。德行随顺。有情于是获得静住相应无倒处清净地。染诤全止令心自在。此因不坏愚痴止息。圆满力用尽彼颠倒。了知言说和合相貌。

菩萨本生鬘论卷第六

处大如海无智难测。静住真实无瀑流行。是处有我全无悲导。损坏布施乱起言说。无实寂静增上修因。荷负有力运转无尽。痴迷灾祸无真实因。获胜妙报种种相貌。处无止息何能运载。是处最上清净无比。菩萨上妙最胜支分造作无尽。随顺坛法清净供养。秘密之咒更无过上。有情息苦三业清净。修无相行远离学处。彼实无我寂然清净。有增上智。思惟了知其心无诤。力无实用福不能修。饥渴所缚颠倒自性。是处我见彼实远离。殊胜福德有因生起。体性因缘灾患不生。彼此无力我见增长。烦恼既尽流转自离。根本断故末障随除。瀑流之行不复更生。是处广大发起言说。获得殊胜净妙色相。灾祸迁变了不可得。远离虚幻真实观察。是处了知生喜受因。彼造坛法清凉可爱。相状真实王者生善。损坏无已流转运载。彼实随顺安乐无慢。色相光润如是难有。可爱之法守护无损。星辰缠度照临无难。业道流转灾祸可止。清净修崇随顺圣语。瀑流之行无因严饰。见闻之义烦恼如海。暗钝诤讼喧杂难止。如是运载长远无尽。造作应器布施贫乏。舍宇寂静

有情无毒。是处清净善妙究竟。智慧了知解脱无缚。彼有随顺修十善行。惠施珍宝处所施设。因力无尽彼相应法。心所自性发生随逐。是处光明发生根本。青色圆满远近之相。自界他界状貌发生圆满色相。彼天光净依教法修。远离倒法顺因果相。依止善友圆满修行。如是获得无流转义。菩萨布施庄严尊者护国本生义边十有其四。持戒修行精进无减。不舍昼夜清净无倒。所谓随顺听闻菩萨教诲。云何时分相行。大乘根本修行制度。寂静无变离畏无怖。不惮炎凉心无退屈。乃至头目随脑终无爱恋。诚实自有无迁变行。了知颠倒修行义利。随顺处所安乐因地相应真实。处所清净造业诚实。如是彼处了知边际。此暗钝法随根烦恼。缠缚有情如毒药行。又修行胜利。是大有情修行之相。云何进趣随顺胜义能令染息。无布施行暗钝法是流转因。离惊畏义无慢等相。生清净义最上边际。发生语言弃背流转。是处有情修行布施行。福德相貌随心发生。如子依母生天之相。是处寂静果报殊妙。清净可爱酬过去因。相貌如是造作希求。发起和合齐等支分。实行根本修布施行。炽然随顺修因之相。布施生起最上清净。能施有力增上边际。远离染倒系缚之性。和合造作净妙义利。炽然止息瀑流之行。是处菩萨力用诚实。圆满能作如是殊胜。相状明白令众爱乐。行施自在善住无倒。悲导种族求之无尽。寂静修作殊胜义利。又修暗钝行求颠倒法。烦恼茂盛处所非一。和合迁变损坏善法。运载痴迷暗昧如是。又远离烦恼无楚毒行。善住诚实有学功能。障碍不生染法自止。云何慈母养育之恩。远离惊畏获清凉地。令行十善悲愍施用。齐等无偏。尽世长时爱语忘倦。如理思惟无染倒行。王者如天雨泽随时。有求必应是处无倒。供养修设有德之众。清净如法奉施天龙。随顺有力如蜜和合。相貌支分寂静如空意解如此。根本语言如此诠诏。颠倒止息香气远闻。诤讼止寂损坏染相。边际如是修胜义相。普覆如云。根本力用出生自性果报相貌。种族增上远离饥渴。语言解脱寂然远离。又香气远闻千变万状。又普盖满空无有边际。受报力用充满真实。数数痴迷损减不生。行秘藏因生运载义。颠倒瀑流暗钝缠缚。无明解相迁变成染。是处菩萨有彼增上过去胜因。相貌自在有力净妙。诚实圆就平等之法。如是无怖求清净处。教诲制度倒染皆尽。次第缠缚灾祸尽止。最上生起甚深胜义。如来圆证自在无倒。众宝庄严炽然光显。殊胜最上听闻难事。怨家天帝明妃天后损减言说。彼时具足。广大随顺痴迷根本。又无寂静。远离障染放逸广大。相貌如空相应世间。发起倒染造作处所。其心昏昧无因修建。有情德行清净无诤。如是系缚有彼散乱。彼三性心间杂而有。修善离倒无彼障染。有彼如是戒德修行之士我因增上。远离诤染真实我法。赞颂持戒尸罗圆满。菩萨布施庄严鬘饰。尊者护国本生义边次第十五。圆满真实演说相应无量力用。烦恼如火一合相貌。所谓听闻菩萨教诲真实善友无诤之法相应如是。颠倒暗夜染诤增长。远离烦恼障碍染缚无义相貌支分喧杂又平等。如父爱乐育子其心。摄藏功德之义三时无缚。彼布施力最上修

作。无诤讼法有情想念。譬如慈父恩育为义。彼欲界天具贪嗔痴。一切烦恼发生之处。障胜定法。又如是真实胜义无尽。增上平等能尽染倒。此求彼缚有远离因。止息迁变法本如如。安乐寂静法无流转。心无苦患安乐自在。世尊上妙语言舌相如莲。善正解脱漏尽圆满。善净三业秘密甚深。无暗钝障痴迷染因。清净止息善妙相状。寿命无倒如是具足。无缚有情远离邪染。有平等施有力寂静。体性无减炽然修作。相貌支分不造烦恼。意地清净安乐平等。一合相貌其心炽然。云何暗钝无布施心。种族卑下调伏诤讼。果报非无安住无动。烦恼如火破坏善根恶因难止。又有运载因无支分义。平等圆满和合无倒。有力布施声不外闻。又作烦恼行修我慢因。随顺障染发生暗钝。是处有力无修难事。胜义圆满染倒尽止。圆满义相布施生因。行菩萨行运载修作。如是大有情众无有我见。发生胜义随顺圣法增上殊胜。性无修染烦恼颠倒。了知不作瀑流之性。全界烦恼广大粗重时无间断。此言诚实圆满自性。彼大有情发生善行。根本无尽灾祸迁变。无颠倒因寂静止息。增上义边因无系缚。智慧如火烧烦恼薪。教授圣语寂静无倒。身体支分上妙色相。彼云何施。发无到心无相无缚。修殊胜因静住如海。发起根本希欲真实。运布施想随顺因相。彼天真实圆满自性。净妙因圆光鲜如火。真实有力修离染行。菩萨修布施行尊者护国本生之行次第十六。无修染障发起闻持了知暗钝除颠倒行远离无义。所谓随顺师长发生听闻。菩萨之行云何相状。于此发生广大悲愿了知圆满安住行施。无颠倒想无天魔难。有造作行无乱想因。安慰众类除毒害因。名无垢称。悲力自在世间无等。秘藏相应世间远离。善根无尽倒染不生甚深难得。有情生因闻持具足。自在止息修殊胜义。是处听闻。世间有情心无破坏贪欲之相。大觉垂慈运心普施安乐之行善友之相。教授依止烦恼不生。三者无诤了知利益。增上支分迁变饥渴。诤讼十恶一切皆尽。障难不生。又修暗钝染世间无实十不善法无离饥渴。发起倒因无胜义利。慈母见子忧愁不舍。智慧了知真实界性烦恼自止。如彼王者治于世间。广大有力止息饥荒。修崇广大圆满无倒。我慢不生了知梵行。暗钝不生增上有力圆满自在又有处所。朋友真实有智有力。具足清净上妙作用。意修无染了知坏相。发生智慧断染修行。趣于果法依圣言说。一切众生养育之相非无其因。有作器用状如其盖。养育相貌荫覆为义。云何相状。造作和合求无诤讼。是处有王无时不治。修作殊胜语言善教。灾祸颠倒如此尽止成就养育孤独之众。又造彼染因本无施行破坏世间。有情自致无寂静语。胜义行边智识真实。一合相貌有情无慢。世间苦受必有其因无秘密行。无如王旨时分流转。有彼福因德行满足。无修染诤成就世间福业之处。谈说诤讼凡夫难止。胜义调伏无染清净。眼根圆净福德广大。云何无倒。有情寂静止息言说。王者体大听闻正理。圆满发生离邪僻行。云何正解脱义。善趣有学又烦恼无尽。生本有种造作发生圆满颠倒。一合我慢自性根本。有情烦恼炽然相应。记念忆持本来无妄。灭又复生迁变无

尽。过去之因遇缘而起。方圆任器智慧了知。寂然无祸其心自作。大乘最上智不可得。缠缚行相如来永弃。体性广大迁变不穷。清净妙因寂然无对解脱本心了无影像。智出有无言诠何及。清净甚深法性难得。无倒离畏出过边际。灾祸处所止息不生。我慢缠缚自性非有。如空之智求不可得。自性颠倒作业不生。相貌最上力用根本。施设名色威容可畏。秘密自性一合可得。诤讼迁变教诲不生处所损减烦恼缠缚盖想念无已暗钝边际妙慧止息种族力用相状无倒运载功能严峻制度族类之众修迁变行唯如来性最尊最上名色根本相状净妙寂静影像。因力如是自性圆满。有力修作智慧真实。因缘和合离缚为上。根本心生制度之法远离为道布施之力。尽多种物求和合行。彼彼修行过去烦恼离天趣行。远离我慢胜因方得。根本三诤相缚我生。正解脱义远离圆满。染缚寂静行施真实。修调伏义作业清净。具足闻持慢不可得。慧解明利胜因可修。寂静无等明了无减。智慧施设和合无动。进止成就屈伸无替。意解详审圆满修慧。贪爱如海唯智能离。秘藏之义本不可生亦不可坏。安乐为义无轮转义如是界性无有倾动。根本相貌施设难得。胜义德行寂然无有。烦恼自体如来永断。暗钝苦恼地狱可受。饿鬼之报恐怖难出。无我无倒力用可止。声闻动转大乘无动。解脱无生见戒何往。布施炽然希求无有。如世慈父调伏无尽。戒性持犯止息染因。慧解无相烦恼不生。如如德行寂静止息。四果声闻胜义真实。是处有王行檀那行。如大瀑流修崇满足。虽有布施无希报应。施无相行根本无倒。饮食满足广大行檀。无生惰恣。国界生灵忻然有庆。教令制度普沾有洽。此布施行净妙修崇。普济群生无非大施。国界之内聚落处所其数五千。宣令普遍皆令师范彼彼修作。此国丰饶修崇鲜丽世无与等。善言告谕。是处有王。国务从本善治边方。存亡去就凡须筵会。事当法古无令诤讼。务在真实寂然造作相状穷极。时彼支分闻法教令。王者有言告当三说。彼王有智力用殊胜无当卒暴。彼像附天殊胜修作。闻持具足不生惰慢圆满无倒。如是世尊于过去世。无去无来色相圆满。菩萨行布施行庄严其处护国尊者本生义边次第十七。尸罗寂静尽颠倒行戒法清凉能除染缚。所谓随顺听闻。菩提萨埵种族寂然。相貌和合无有迁变。净妙之处平等之众真实寂静。梵行之众清净学处。善友之众智慧增上。自在修作本来自性。清净真实相尽无余。随顺世间智慧有情。相貌清严增上无比。人中慧解明白可爱。彼岸清凉缚染皆尽。智慧善净运用无边。烦恼瀑流如来已除。如是世间暗钝难出。自无有智全求有力。了解倒法知见有在。德行最上无我慢缚。烦恼生起有智能坏。出家修行是大有情。爱乐处所随顺苦受。违背正法快乐有情。修布施行意地安乐。平等增上修布施行。胜过布施百千沙门及婆罗门所施功德。如阿罗汉智慧圆满功德无异。过去聚落真实随顺。王者所居迁变无动。上妙吉祥随时无变。色界禅定近分根本。清净听闻因相寂静。名色之体五蕴迁变。形相净妙自在有力。如阿罗汉最胜变现。出家功德依法而行。清净妙智慢法不生。彼染相尽闻持

经典。变化相貌名色迁移。发生智慧出离缠缚。净妙行施道德无等。善静听闻。清凉如月喧诤远离。是处无倒善意发生。如慈父想恩德无比。圆满善静如春生育。慈父爱子无时舍离。造作处所语言无倒。善能调伏颠倒相貌寂静如空边际无尽。称赞功德如山无动。清净力能不可名状。智慧吉祥生灵国界。处所奇妙暗钝难居。胜慧力能圣贤可止。上妙修崇安固无动。卒暴缠盖应须远离。女人本末忧煎可畏。有情何可还生爱恋。严峻制度无因于彼。希求永断增上自止。彼求胜义荷负生灵。听闻义利清净真实。如母之意善教子法。是无变动。世间有情调伏如此。作业圆满安乐自在增上真实。云何复得安乐边际。炽然忻喜作吉祥事。是处菩提萨埵根本希求安乐之行。有微妙智出染缠缚。教授学资真实秘密。如是知见教诫安乐。有情如是荷负益济。无相言说生安乐想。无彼灾祸施修布施业。行十善因调伏所在。胜慧吉祥如母护念。此名安乐如性真实。彼增上因果报胜妙。求增上慢秘密能止。圣性之法根本如是。闻持之义法不可得。有情自性凡圣亦同。无彼无此我慢真实。本因非有施设具足。嬉弄颠倒迁变如是。彼布施因快乐之本。清净妙慧出世良因。运载之法动静进止。安乐无难趣求有法。寂然自在有道之法。成就本因希求无诤。如是之法有情离过。躬慕圣贤增上供养。圆满真实快乐安静。修崇胜法速得成就。根本寂静胜义自性。净意不生真实难任。此法自性寂然安乐体离有无平等妙慧。无倒修作安乐静妙。体性清净严峻于此。解脱正慧护助有情。苦恼不生缠盖皆尽。根本胜义希求无倒。三种缚染举动不生。慈母快乐云何舍离。听闻动息进止求安。烦恼毒染暗钝缠盖。无力安乐我慢增上。处所清净法性凝然。慢等因缘求不可得。卒暴苦恼暗钝缠缚。善净相应止寂远离。制度湛然豁若太虚。我慢痴等增上可畏。安乐相貌寂然移转。饥渴所逼。如此日有苦恼缠缚运载无已。了烦恼性方获安乐。悟无心理行如如行。彼岸清净圣人可往。分折义理须凭智力。寂静安乐栖心教道。贪欲诤讼烦恼根本。彼此缠缚无慧发生。慈父力能在处劝谕。瀑流之缘慢意方起。持律学人是大有情。善心相应戒行清净。断尽烦恼唯阿罗汉。弃背不生缠盖相貌。自性远离行相如此。根本功能制度如上。菩萨施行庄严护国尊者本生之义次第十八。快乐一类有智之众。根本冤对迁变远离。所谓随顺听闻菩萨根本时分调伏寂静。德行广大静住有力。息除烦恼增上智慧。彼彼灾祸真实暗钝颠倒希求。色相诤讼憎恶损德。随顺卒暴无调伏行。具足听闻增上布施。善趣等持寂静之行。烦恼不生自在有力。胜义增上饮食圆满。教诫师边希求制度。明解止持能了作犯。善妙秘密清净因行。实作业时增上三业。根本因行修崇已毕。远离鬼趣忧苦之患。具足闻持教授言说。染意暗钝瀑流烦恼有情俱时增上止息净妙如此。彼彼离缚根本影像。和合远离颠倒增上。染因边际色等如是。希求一切获得清净。婆罗门法无性秘藏。犹如慈母意能含育。求彼自在圆满获得。增上化生快乐相貌。上妙迁变神彩壮冠。知识自在有智有力。出诤讼境登彼岸地。

屈伸处中平等安住。寂静律仪妙止禅定。复有无上希有功德。安住无相湛然清净。如是义利实相可得。快乐无缚世间最上。破坏之义实不可有。缠盖颠倒是处远离。净意相应究竟平等。饥渴远离因听闻得。四果罗汉三界染尽。忧愁之义寂然无有。如是和合苦恼安在。此胜义体安静无缚。忧愁苦恼了无所得。根本时分实因自性。染慢皆尽觉体自得。是处听闻根本寂静。随顺无尽安乐境界。此时染倒无处施为常一清净。所谓此时得获秘密出离缠盖。菩萨教诲一处不坏随顺有力。生于子想作妙善义。是处憍逸增上根本。无有净妙正解脱义。了解本因修有学行。其心安住荷负力能。布施希求如彼先圣。此七种圣实本学地。听闻善友智解满足。贪无因起住圣人位。此真圣众修如如行。住十地位除分别染。求正解脱说大乘法。炽然有力安固无动。清净运载令心欢喜。力能布施五蕴不倾。染恶相貌无因生起。彼静住依烦恼永断。增上我慢损减颠倒。根本胜义无相止息。清净禅定湛然安乐。菩提萨埵息染之法。希求义利调伏有力。色界诸天自在无欲。行十善道远离嗔恚。求智慧行色相圆满。颠倒放逸灾祸之患。最上寂静大乘胜义。根本妙智了真如性。清净之众行布施行。圆满自在修圣者行。彼教诫法广大真实。寂静变化色相圆满。福德和合声相微妙。智慧明白无时暗昧。彼彼真实正解脱因。如一作业制度严峻。福德真实处所自在。性好修施无倒成满。智慧禅定爱语修设。如是不坏体性安住。最上边际息染诤法。如是暗钝本性痴迷。戒法清凉调伏为义。本性非实遮防之用。禅那无倒迁变有力。冤家天帝真实过患。彼彼增上圆满息除。禅定自在饥渴无有。我慢不生处所清净。尽彼烦恼德行真实。圆满力用自性根本。随顺善法寂静远离。无色之众净妙无减。上妙生起。是处修设严丽寂静。烦恼相状颠倒止息。根本净妙彼因具足变状如华。应器无染真实色相。教诲之因调伏为义。具足声相边际和合。暗钝颠倒彼彼诤讼。菩萨导化烦恼止息。颠倒之处冤家明妃天帝众类。如是缚缚根本不行。展转苦恼希求止息。快乐自在微妙清净。是处菩萨最上趣向。如是福德犹如莲华。圆满可爱无倒修行种族远离如是。支分缠缚自性智慧希求思惟边际真实如是。定心圆满本性如是。

菩萨本生鬘论卷第七

心意自在义利圆满。持戒清净安住律仪。彼此希求无烦恼障。意地支分寂静止息。此名色相。五蕴为性。如是心等欲求无诤。福德善利寂然圆满。如是灾祸其数有三。四大五蕴迁变。寂静安乐善妙自性。菩萨增上。是大有情自在有力。禅定心寂意识无动。如是闻持普能运载。根本灾难远离无有。是处圆满无能诤讼。求真实法息除烦恼染恶心等。菩萨色相圆满庄严。其处净妙百种相状身体殊妙。卒暴相貌烦恼不生。成就自性颠倒皆尽。德行自在染法不生。爱乐根本十善法行。上妙寂静无倒修作。意地无我精求止息。菩萨义利求如如行。

真实律仪是处无倒。圆满静虑名无染行。意地诚实冤对不生。诸恶远离。造作暗钝我慢根本。修布施行暗慢自止。造作迁变智慧平等。如是修崇坚固安住。是处菩萨随顺清净。有力趣求行十善业。如彼边际寂静圆满。诸烦恼本因于染意卒暴生起。调伏意地本染自止。平等殊胜亲疏不有。婆罗门行倒因求止。圆满教授庄严寂静。忧患无有调伏生灵。闻持具足造作增上。灾祸边际饥渴所逼。忽然自殄胜义语言。造作暗钝瀑流支分。我慢施为冥然尽止。暴风颠倒烦恼无边。系缚因缘真实造作。无倒言说体性自在。无烦恼慢善妙无变。如增上味。根本意地无因颠倒。王者力用如风偃草。王言如此。辅助真实语言有则。自在色相屈伸自得。彼彼修崇无卒暴体。增上妙因清净智慧。无倒言说无颠倒性。平等秘密胜义真实。如如体大无染迁变。净智无倒求布施因。圆殊胜行上妙闻持。语言诚谛四禅寂静。器界无边相貌根本。殊妙具足不坏有力。无我诤讼求本智慧。荷负群品净妙语言。彼之聚落灾祸染法。求吉祥事冤对自止。是处王者相貌安静。殊胜义利发言承禀。如彼人民分明了解。养育听闻群品无倒。界性殊胜寂静修作。清净有情无倒因业。增上语言如是。云何平等之慧。体性清净出诤讼边。真实造业界性颠倒。清净之法有力除本。是处彼法息恶义利。清净秘密真实自性。最上暴恶本行系缚。发起听闻胜义因行。彼恶自息。是处夜叉无染清净。十善义利。根本寂静求处安静。清净有力广大因行。一处相貌无障止寂。真实咒愿有性生天。清净义利饥渴不生。最上言说有执持止息颠倒。净妙智慧自在无边尽诤染边止喧繁处出暗钝慢。净妙之处无染言说。养育忻喜。颠倒饥渴。如月清凉还无热恼。浊染止息暗钝系缚。布施之因贪染有息。是处菩萨平等随顺。灾祸根本甚深止息。贪欲语言暗钝我慢体无止寂。欲染之性体自喧杂。最上颠倒求因止息。如是增上烦恼之性。修如如行应当止息。是处冤家天后天帝称实患难。贪欲颠倒云何止息。于胜义处根本寂默。希求自在力用殊胜。增上炽然养育善性。烦恼无动如母爱育。清净之众获得快乐。殊胜义利真实无畏。运载制度自在边际。云何贪欲造作希求。菩萨教诲欢喜恭奉。义利趣求尽颠倒事。听闻彼彼出缠寂静牟尼寂默。贪欲暗钝缠盖颠倒世间忧患迁变苦受欲贪义利。如是染因颠倒之法有慢等缚。化生因行广大布施。获得寂静无相胜义。云何相应静住安乐。善心俱起染诤远离。此中我慢本因贪欲。增上边际供养圣贤。清净教诲运载为义。是处冤家天后天帝。真实变化施设语言。自在众等无有圆满。寂静作业有德有力。根本运载圆满障尽。瀑流颠倒寂静远离。彼彼是处布施发生。清净修作希求寂静。菩萨制制有情发生清净因行。是处菩萨真实布施生起闻持。清净聚落随顺净妙。力用边际大乘增上。九地烦恼随顺天趣。王臣自在彼此教诲。冤家明妃天帝憍慢真实瀑流烦恼垢染缠缚我慢诤讼憍逸自在上妙语言。明了智慧烦恼皆止。求胜义处如阿罗汉。真俗之智报身自在。边际相貌寂然如空。忏悔彼过我缚边际。希求止息远离灾难。如是忏除有情

三缚。求趣生天快乐众类。无暗钝慢欲贪远离。彼求布施修如来行施设寂静。能为生灵运载负荷圆满无障。彼此安静圆满无动患难不生。长者善友行布施行卒暴给与。圆满相貌能获上味。彼人作烦恼行与冤对居。修正解脱无损减义。菩萨施行严饰尊者护国本生之义次第十九。德行自性真实有力烦恼施为忻求不有严峻修行倒染损减。所谓随顺听闻。菩萨寂默种族正理。广大无尽无彼楚毒。净妙因行希求安静。教诫施为暗慢不有。随顺悲导平等安乐。我慢性无广大行施。求大乘类因行根本。清净智慧求安静处。修自在力听闻正法。无损减边世间真实。是处有清净心行施。王者种族安固无动。烦恼嚣喧迁变皆止。护助群品世间希有。修崇之意净妙因行自省。菩萨最土教示圆满善根。过去寂静有情迁变。善净安住勤求修习。胜义根本寒苦道行。戒德清净如此自性。圣者义利九种相状。生起边际最上调伏。戒德积集出缠缚义。无倒荷负寂静根本。彼彼无性色相不生。听闻记念颠倒之因。有情何有解脱相貌。湛然安住灾难无有。我慢全止远离舍宅尘垢染恶。发生寂静秘密之行。清净自性增长根本净业。难行妙因调伏烦恼苦楚。圆满天趣净妙胜义。持戒清净道行诚实。随顺边际自在胜解圆满净因。出离缠盖舍惊畏讼。爱育彼等安乐无染。我见远离田宅真实。如是希求造作之处。自性损坏不行布施。爱育卒暴增上色相。云何颠倒一行数取诸趣发起言说。根本处所无有染诤。爱乐之法圆满随顺。云何最上胜义之法。自在悲导。有情边际。息恶善友。众染能止。生布施慧。坏我慢边。持戒自性。寂静无倒。随顺闻持。求布施因。胜义清净。圣人了知随顺种族。真实法行颠倒远离。求尽染法闻持满足。界性秘密烦恼永断。自在有力饮食施惠。无和合诤无颠倒慢。修调伏法行成就行。是处菩萨悲导生灵。精求无已圆满趣向。无倒之行为缠缚本。如如因行静住清净。暗毒灾祸苦恼饥渴尽无所有。念念有力出离缠缚胜义根本。聚落城邑在处安乐。本行布施寂然无诤。究竟寂静。资粮满足。希求边际。出离灾难痴迷倒本。胜义调伏颠倒难出。智慧听闻圆满了解。苦恼之患。人之影像。体性非有。婆罗门众智慧有在。城邑聚落人民自在。贪爱缠缚崇修止息。大乘教道发生趣向。世间之人习如来性相应无苦。烦恼体实随顺善业。有学修崇烦恼自止。是处王者行菩萨行。种族圆满有力无倒。名声自在广大施为。智慧身相寂然安住。是大丈夫止静国界。智慧寂静了如本性。发起边际清净妙行。自在调伏最上生起。果报净妙出缠之相。有情闻持天趣智慧。是处广大有情清净妙寂。暗慢除遣。无缚迁变殊胜生起。冤对灾祸冥然止息。贤慧有力慧解真实。相貌和合群生仰重。聚落无乏诚实如是。云何憍恣随顺处所。饮食暗钝进趣边际。清净有德闻持有智。处所寂静善根无染。有情和合别别智生。平等智慧饮食普施。烦恼重障根本犹我。本既染时末亦随尽。如此止息真实教诲。如是缚染俄然散坏。暗慢止息。如来覆荫如天普盖。随顺止息。智之力用无边之功。如王安住。云何行施调伏有智。善言慰谕究竟出缠。随

顺因行彼智如此。是处如王。自在教令国人所禀。处所憍慢缚染增上。有情苦恼静止如本。此颠倒因真实我见。希求灾祸无力不起。是处自性施设喧诤颠倒冤对钝弱愚昧缠盖自止憍慢缠缚有情净智意解施设烦恼尽息。如大我慢此为根本。增上智慧善妙语言正解脱义。一切有情供清净众。界性诤讼寂然止息。不坏瀑流苦恼无边。上妙制度须凭胜义。布施无尽求天趣因。忧恼饥渴无大智恶。净妙听闻如是安乐。净智闻持如盖覆荫。染法不生增上寂静。如王教令善净因业出生智慧。无时不欲清净之众。智慧力用具足妙定。道行增长边际殊胜。静妙上品自在覆荫。究竟边际世间安静。在处平等处所最上。施因所得发生胜义。菩萨教诲。如是王者。修无相行随智慧力。天趣净妙缠盖远离。作诤讼法无根本施。有冤对行彼实无因。求弃染法增上净妙。发生因行正理自性。德业清净止息慢类。有学寂静无钝弱行。制度群品止息愚昧。道德行施无处不运。自在有力染倒尽止。圆满如行出离诤染。苦恼冤亲复能远离。彼智慧性善净圆满。真实因缘殊妙生起。忿怒迁变造作诤讼颠倒语言非天之行。饮食希求无修彼智。贪欲语言无真实慧。心地无实缚染生起。烦恼障在希求喧诤。有大国王演说正法。令心欢喜随顺正理。自在边际增上智慧。瀑流烦恼忧恼相貌。圆满听闻。颠倒慢法一切远离。云何根本布施。善法颠倒染慢散坏。业道圆满支分随顺。正理饥渴边际增上。远离调伏。云何求尽颠倒。造作清净出离诤讼。忻求善静悲愍十善。善友智慧圆满修作。行清净行福德如此。名色五蕴希求无动。听闻秘藏彼因无边。彼烦恼倒真实苦恼。圆满学处身体净妙。世间福德果报不虚。云何增上究竟边际。听闻学处求彼胜义。真实清净倒染不生。饥渴缠缚意地无障。坏灭缚染如空无碍。思惟不有。卒暴缠眠。根本皆尽。如来自性本由智了。最上所诠须仗言说。执持暗弱毒患因法。业道之缘全凭智力。力用清净三毒不生。自性闻持求心满足。三乘运载同归寂灭。真实支分离倒圆成。瀑流烦恼三种根本。本既断时余皆远离。随顺诸佛清净教诲。如是之法名正解脱。有情相应因于忧恼。严峻所在说大乘法。求秘藏因无名色相。染诤远离圆满如是。有情是处随顺贪欲。造作烦恼自在颠倒。清净义利成就真实自在最尊。无我法义见无倒。无暗昧施有情证此。胜义无相执持无减。善净妙因随顺有力。自性澄寂荫覆义利。有布施力清净闻持。为报身本福德无坏。迁变之行有为真实。因业自在如阿罗汉。寂然和合随顺出缠。求本觉性长养真实。三业无犯求如如义。

菩萨本生鬘论卷第八

智慧清净无我慢众。有善友力除颠倒行。增上德行胜义根本。难行净施最上无诤。精舍安住能断贪欲。颠倒支分意出染缚。寂静妙理如是求证。名色如如湛然安住。胜义德行真实无诤。善净智慧迁变自

在。无彼时分如是自性。胜义无诤随顺智慧。寂静妙理德行无缚。病患之因处所远离。希求净妙根本无染。无倒寂静烦恼自止。彼根本智证法身体。无边有情运载于是。胜义调伏苦恼无因。彼烦恼缚颠倒灾祸。求清净智迁变止息。自在之处烦恼边际。破坏世间相貌寂默。如烦恼缚令色蕴生。暗钝缠盖无因自殄。此圆满行憍恣烦恼我慢根本希求永寂。随顺正理爱护寂静。无缚染恶。彼天道德生起真实。出离烦恼有求根本。善众德行胜义无诤。增上瀑流运载无尽。近事男众善根发生。自在修作如是难行之法。闻持具足无远倒离。

菩萨施行庄严尊者护国本生之义次第二十。远贪嗔痴发生胜义。颠倒染尽。听闻真实十二分法。忿无体生。随顺染倒。希求缚性。所谓随顺听闻菩提萨埵。大有情义造作时分。大婆罗门种族德行。寂静止息。王之德行称自在天。世间真实智慧无有。相状精严名称增上。修行业道。听闻有德。净妙布施。自在无缚。有力澄寂。彼灾祸本惊畏如是。具足闻持损坏彼染。智慧如宝损减染诤。根本缚力真实我见。造作缚染善净圆满。调伏自性增长善法。别境中慧遍行之想有情安住。真实造作清净教诲。尚座阿阇梨轨范师等。发起大乘。究竟义故。爱乐布施。清净界性无染诤义。有情损坏烦恼暗钝。圆满胜义寂静听闻。上妙相状。能除毒害缠盖远离。荷负运载根本寂静。随顺贪欲缠缚之行。无变动相赖耶摄藏。不可破坏杂染所依。身体自性色根依止。是处菩萨随顺有力。聚落城邑净妙教诲。有情无不机器相应。调伏众类有情贤善修十善法运动依止。无贪欲行意地清净。希求安住运载三乘。声闻缘觉大乘三种性类。寂静之处色相边际。荷负生灵誓求寂默。清净教诲达解空相。寂静秘密种族具足。根本趣求三乘圣果。清净无动调伏止息。净妙十善寂静根本。最上希求无缚胜行。息恶行人精严意地。寂然无缚烦恼不生。勉力诲谕精求寂静。随顺秘密不起倒行。苦楚远离爱乐进修。自在有力无损胜因。清净妙智梵行广大。本无学果。我慢三种增上迁变。自在荫覆空处无有。菩萨于有情所唯修行舍。随顺处所我慢止息。修建如是聚落城邑。庄严无尽饮食精纯。有吉祥慧瀑流烦恼止息无有。和合覆荫无染因业。修行胜行清凉如月。其心无尽勇猛坚固。执持圆满善妙崇极。禅那寂静器界种族。灾难远离出染缠盖。彼实有力根本相貌。发起难行殊胜妙行。鲜白光净天中之报。王者在处寂然安住。是处其王彼时全无。忧恼之患。调和诤讼快乐增上。种族相貌严丽希有。成就最上边际之处。诤讼损坏止息非有。根本自性修崇善妙。成就安乐增上胜义。国界上妙聚落丰盈。本从于心。真实缠缚炽然造作。不动相貌无倒边际。圆满寂静实有自性。称赞功德堪任正法。意地真实湛然为义。暗慢增上诸天远离。是处国王如菩萨行。修崇三业平等普济。彼出烦恼障出清净慧。十善教诲尽颠倒相。我慢之因趣求不有。阿阇梨行肃然清净。世间诤讼自性正寂听闻自性。静居天众嗔忿已寂。上二界中嗔恚不行。

有烦恼缚当地之法。本觉自性彼倒远离。彼智自性力不能制。事观力微理观方断。如圣人说贪之边际。非想非非想处亦有。无理慧故未能远离。贪痴慢见第九品道向果方断成无学心。远离王者。菩萨智慧有力能生。自在诲示远离缠盖。最上损减障染边际。时彼世间获得大丈夫相。爱恋慈母。色相清净真实之因。如法调伏无根本诤。修圆满行无慢染障。获正解脱颠倒止息。如是闻持彼倒远离。有情寂静法体无诤。清净胜义忧恼止息。处所和合意清净法。无倒真实处所澄静。有情无缚智慧无边。如是女人无暗钝诤。迁灾祸众菩萨教诲。王者势大增上教令。普覆如天造作相状。无空闲处所在缠缚。连持因命求和合相。染障远离。是处国王覆载生灵。有智有力施彼人民贪爱止息。国界群生远十恶行。往求圣像亲诣恭奉。过患皆止往胜义性。听闻清净出离缠缚。造作相貌静妙安住。饥渴楚毒寂静皆止。世间有情殊胜生起。无倒胜义远离诤染。如是有情演说正法。身体清净。有染慢障世间颠倒。边际缠盖秘藏皆止。此大我慢真实染法。听闻如是。云何最上之性世尊之德天中之天福德自在究竟如是。颠倒瀑流一切皆尽。我慢增上净妙尸罗染诤尽止。如影随形究竟边际。寿命增上福德庄严。造作制度教诲彼彼。如是自性圆满施为。静妙闻持悲愍众类。真实自性清净业道。寂静边际天人之心。云何无增上慢系缚于彼增上爱乐。清净布施寂静因相寂然远染。广大悲愿慈母之行教诲于子。如王平等运载生灵暗钝等给。如是人民禀王制度。菩萨胜行边际如空。无烦恼倒无忿恨缚。自在力用善妙修崇。心无有尽如王之教。我之暗钝增上染障。冤对无尽业道生起。秘密之因染性自止。善修圆满支分有力。布施广大烦恼无力。处所远离。彼十善行修设供养人民安静。我慢喧诤煎烦尽止。胜因义利慧性本有。菩萨教诲殊胜义利清净妙慧。慈母育子真实爱念。相貌灾祸施为如意。增上平等发语诚谛。灾难远离。是处彼王如菩萨行。治育生灵自在澄寂。云何无诤发生胜义。思惟趣求诸天梵行缠缚止息。圆满智慧增上寂静。造作边际布施瞻奉。菩萨寂静诲谕群品。云何种族灾患真实。缠缚之本难可远离。希求染诤增上我见。有情运载作业止息。菩萨善诫王亦止恶。巡游圣迹妙善可臻。增减不生语言止寂忿恨远离。如边际慧制烦恼因。长养忿恨教诲可止。最上我慢调伏息除。王行善教忿难皆止。善法增上生因真实。修施为本义利如是。烦恼边际自修胜因恶报远离。灾难如火焚烧善根。自在有力运载荷负。邪行不修人民崇善。我倒缠缚自性远离。布施之因无我缚本。生有边际炽然无诤。烦恼自止。和合相貌灾祸本息。光明现证本寂无求。圆满妙慧思惟难及。有情无染胜义如是。希求本寂远离三箭。国界净妙增上如此。无倒迁变瀑流止寂。相状无实增上德行圆满寂静如火灭薪。烦恼暗钝苦恼边际广大瀑流无学永寂。念我见尽成就胜义如如增上。本无灾祸澄寂义利。真实无求成就无相。烦恼诤讼正理可除。无边系缚圣智断灭。出缠自在解脱为本。趣求胜因尽染远离。忿恨迁变造作由我。无倒修业清净为本。远颠倒

染。云何胜义如如寂默。边际真实离惊畏怖。力用如天胜义无我。真实无边离增上慢。彼无言说寿命无动。冤家义边无学已除。是处国王德望休祥。人民仰附行布施因。迁变有力圣惠周普。随顺色相善净调伏。行十善行修布施心。增上安住制度严峻。善妙具足聚落人众。出缠离缚圆满有力。有情生因无我善静。菩萨运载演说正法。忿恼之行非天律仪随顺颠倒。无寂静法正理远离。进止举动染诤皆息。无变灾难自在止息。如是方便随顺寂静。善净语言补萨陀葛。无忿恼行修如来心。菩萨行布施行庄严之义尊者护国本生义边第二十一。本无颠倒名秘密藏清净相貌实大丈夫希求善趣。所谓随顺听闻菩萨意趣。大功德聚百千万众。边际如空广大之处。国号无我。王名最胜。所行政事境内无偏。福德智慧圆满无动。忆念种族真实无替。慧施生灵奉戒清凉。四民无弃冤敌诤讼圣力皆止。自无贪欲远离饥渴。清净无倒圣德无私。教令普均自在圆满真实无坏。炽然有德险难无怖。根本有学希求圣位。暗慢有情无能进修。究竟因行世间之因。体性破坏无尽染诤。天龙鬼神成就缚因。无倒胜义因不可得。清净妙因真实秘法听闻自在。身体福因根本边际。无倒寂静动止身安。如是清净真实布施。正解脱法义利无倒。发生寂静远离歌舞。清净教诲远黑暗业。求如如行如白莲华。净妙根本尘垢远离。造系缚心寂因无有。相貌迁变缚心真实听闻远离。是处彼因远清净行。有情热恼饥渴所逼。无有寂静有缚根本。意地成就明白自性动止安静。灾祸止息无有烦恼。颠倒惊畏无调伏行。静住听闻圣力无尽。正解脱法烦恼止息。缠盖相貌真实无有。德行自在胜义无坏。善净边际我慢不生。运载听闻甚深秘密。清净真实调伏修作。梵静名称国王有力。齐等赞咏无我寂静。远颠倒因道行鲜洁。处所静妙行施真实。根本微妙无倒修行。听闻十善增上因业。善之一法增上福德。智慧根本教诫语言。圆满有力修布施行。福业真实变化之因。十善果报有胜福慧。是处无有损减。国王圣德边方止息无有倾动。快乐如天真实安住。集福为因听闻殊胜。净妙名色求报福行。成就有力色相随顺。我慢暗钝闻教不生。寂静有德染诤自息。一切人民修天人行。共崇施业增上名称。福乐之因闻教修行。盖缠远离颠倒止息。获得胜利福报如天。崇修正行听闻欢乐湛然安静。法性根本寂静无生。具足闻持半身应现。远离系缚秘藏真实。荷负生灵颠倒不起。清净教诲安静诚谛。无相智慧了不可得。制度广大自在无怖。荫覆相貌屈伸可依。彼求义利造作圆满。变化边际本由胜因。如如寂静远离诸相。三宝安住无倾动故。瀑流烦恼如来永断。澄静如月方圆任器。然彼支分净妙安住。作业自在严峻可则。无边灾祸澄心自止。状若莲华净妙可爱。吉祥边际发生妙因。无垢制度灾患可止。颠倒垢染心善无缚。德行最胜圆满自在。造作无边迁变止息。清净圣力贪欲能断。善净最上无相圆满。如来之性无损减义。明白自性寂静修作。尘坌止息善净能离。善施无静如月除瞑。施虽生喜无正解脱。远离缠缚真实自在。一切颠倒诤染皆尽。胜义安然烦恼无动。造作自

性染倒义利。具足闻持清净诚实。如暗钝障影像修作卒暴之处真实远离。施者如王济益无尽。布施无偏如云普覆。无缚修崇善静止息。德行无倒世间成就。光莹霜雪如冰明白。垢染缚体修净闻持。遗形无因真实无有。上妙修崇本有佛性。譬如月满净妙澄寂。暗钝诤染佛力能断。求边际处了知无倒。慢意不生尘垢远离。随顺迁变本施修行。过去之因处所清净。如天趣因彼彼真实。行毒药处了知无智。彼迁流行颠倒之本。三宝安住无倾倒故。庄严寂静自在快乐。平等相貌尽颠倒染。炽然修作安固无动。自在迁变崇因可得。如来十力烦恼永断。根本净心圣因方得。名色真实五蕴清净。胜义自性无念澄寂。流转因尽力用常寂。惊畏因缘无处有在。是时世间真实无倒。清净界性无边安静。念处因缘往古随顺。是处彼因诚谛清净。流转状貌定慧明白。上妙果报圆满和合。行舍平等影像真实。缠盖慢类暗钝根本损坏染性圆满修因。胜义清净力用修作。具足闻持慢等损坏。清净界体流转无因。不动行相无倒之本。瀑流之处迁变无彼。炽然灾祸忽而不有。涅槃体常湛然安静。十善无边一合清净。颠倒缠眠色力无尽。舍宅田产我能增盛。运载亲族无损安静。处所微妙轻慢无有。如是缠盖了知远离。真实无倒修因善妙。清净边际方所寂静。学解圆满真常德行。南方有天无因我缚。瀑流止息清净无诤。梵行施为胜义诚实。净妙色相德行成满。自性迁变福德安静。修布施行彼我无怖。我见垢染颠倒远离。如是灾诤恐怖无有。诸天净妙譬喻何及。彼性发生诸法如是。十不善根缚因远离。是处饥渴菩萨诲示。胜义圆满倒染止息。云何寂静灾难不迁。是处丰盈教诲如是。彼天染行颠倒息除。寂默安住意地观察。无因诤讼制度有实。清净色相本无变动。云何修作圣言可禀。大乘究竟安固无动。全界烦恼为系缚体。四种胜义谈旨为上。清净妙因尽颠倒染。人趣有情复能远离。最上迁变归命三宝。如来十力究竟为义。成就寂默力用无边。诸天自在尽心回向。圣人义利清净真实。本性如是安静秘密。荷负之处有制如此。烦恼力用如来永断。根本智心为最上品。胜义寂静如来性义。是处菩萨无垢清净。诤讼边际无因自息。损减义边求不可得。病难因缘本十业道。众人所在彼行布施。复有我慢递相随顺。甚有饥荒制度可止。圆满澄静如秋天月。求名色相了知无我。力用可见净妙边际。种族寂静无因人众。造作于心变通万行。惰慢无施损减力能。自在之处倏忽远离。流转无畏恭谨无慢。求无破坏闻持真实。是处和合增上听闻。远颠倒染迁变喜受。所在行施随顺正理。舍离鬼趣发生智慧。是处丈夫多闻诚实。广作胜因意地行施。运载色相德行知见。诸天胜因听闻随顺。究竟因行修崇如是。我行布施圆满应器。灾祸炽然变化止息。善妙根本因行何如。寂静真实千般化行。诸天清净缠盖远离。是处有王制度作业。自在成就诤讼止息。最上贪欲舍宅义利。清净方所听闻真实。净妙伽蓝相应平等。增上相状尽修崇业。是处精严殊胜惠施湛然澄寂。温润鲜洁净妙可爱。意地无犯澹净根本广大为义。彼中无念边际。如是造作远离放逸。名

色无倒处菩萨行。上妙真实寂静根本。圆满觉性本来如是。学取求诤清净无怖。是处希求殊胜因行。布施运载荷负亲族。清净诲示教修崇业。十善发生根本如是。求如来性消除饥渴。修净妙因圆成大器。求迁变行善净有力。自体思惟迁流之本。出诤之处无饥渴事。了知缠盖自然无动。菩萨是处勤行教诲。秘密甚深求者自得。清净胜因真实澄寂。善除饥渴依禀圣说。自在边际根本秘藏。有情远离慳贪之行。安乐具足四种胜义。染倒不施慢类无有。了知最上慈母恩义。有情善知根本颠倒。暗钝我慢诤讼无有。具足闻持。王者之法有情了知。布施殊胜平等如空。修崇依禀菩萨教授。随顺无倒佛十力义。一切众生佛性皆有。严峻制度。所谓大乘大般涅槃。如是寂静有情义利。如是有学自性智慧。方便运载烦恼灾祸。求尽相状迁变之义。了知真实贪欲过患。如来言说除饥渴义。云何吉祥如满月义。灾难之法本由心起。因实不平发生边际。我见之法染污为本。意地被缚作业无尽。菩提萨埵依圣言说。不坏之法本自诫谛。朋友求处有智可依。增上胜因随顺正法。彼心布施须济生灵。饮食迁变修十业道。自在随顺如来秘藏。上妙边际舍身修施。有情运载无惰慢事。智慧圆满倒染舍离。别别德行真实了知。寂静胜义尽彼颠倒。是处无我究竟边际。彼运载行静住无倒。善能有力修建边际。鬘饰上妙能尽奇工。如是究竟彼智慧体。随顺修习十善因行。发起方便清净回向。意地无慢究竟真实。是处病患边际无痊自求治疗。处处彼时惊畏无饥荒事。言无倒说广大知见。彼第六意清净无倒。我见欲贪求不可得。有情灾患自复了知。瀑流烦恼应时止息。随顺了知远离如是。听闻饥渴布施能离。自性力用慧解了知。自体随顺发生语言。寂静力用月满之义。根本布施无染诤义。清净澄寂无烦恼义。圣人冥合如如胜义。究竟自性广大清净。德行自在因力为上。是处愚昧远修智慧。根本钝弱畏惧增上。复作是言。舍离饥渴有情化生净因方感。平等了知求随顺事。吉祥胜义复能修作。禀圣言说善除饥渴。王言调伏所在安乐。真实之因自然无动。在处义利渴乏皆尽。圣贤无慢了知真实。具足闻持自在行施。无上教乘制度清净。了知圣法颠倒远离。具足闻持清净教诲苦恼去除佛十力义。有情行处颠倒系缚。究竟无动勤修布施。清净教法禀受无乏。苦恼不生唯清净众。一修建处了知施本。称量善恶惟凭因业。净妙修作平等为本。求因边际无有相貌。布施支分魔不能坏。过去边际清净无缚。了知根本胜义澄寂。求迁变相修调伏行。无我真实变异鬼趣。慈母之处求离怖畏。教诫修因清净无倒。远离灾祸无破坏义。荷负三有调伏慢类。是处自在具足舍施。无有瀑流烦恼颠倒。自性了知灾患之本。求染诤尽无顺贪行。相貌寂静和合之本。无相造作贤圣平等。远离饥渴了知教诫善哉善哉福德广大。具足随顺无上正法。善净诸天湛然安乐。运载有情了知十善。作制如王无惰慢事。烦恼无因爱护无怖。时不暂离治育求安。云何有情寂静于此布施真实方所殊胜。无我寂静王善平等。傲慢不有饥渴止息。是处丰盈殊胜解脱。王行正因吉祥如

意。满足闻持善施诲誉。施设妙因益济生灵。弃背颠倒修广大行。如是智慧真实俱生。施行千种贤善为上。彼慈母力无边施为。我实无报。瀑流烦恼佛果永断。十地亲证如来性义。无边寂静远离鬼趣。王行胜因迁变随顺。布施真实无诤之本。是处自在具足闻持。诚谛出缠不动澄静。修施力用根本相应。有情无因不充饮食。方便修崇布施满足。我慢暗钝无学止息。无倒清净远离缠盖。是处国王智慧圆满。见究竟因三宝无动。供养增上妙色炽盛。自在具足施设语言。自处清净地法无诤。如来十力云何获得。随顺如如造作真实。具足布施了解圣说。本因净妙颠倒止息。行施制度善修调伏。是处多闻寂静支分圆满。希求上妙修崇平等。病难因缘烦恼殄灭憍恣调伏。我见垢染无因施设。国王了知无边过患。自行制度灾难泯息。

菩萨本生鬘论卷第九

求彼真实无修可得。最上颠倒成就灾祸。善因无有憍慢情深。无我远离。是处伽蓝寂静无缚。布施虽多全无诤讼。有情所居广大清净。声闻动转大乘安固。彼天如空智慧最胜。秘密甚深因行无倒。了知边际力用无尽。虚空无性随顺容物。贪爱颠倒自性迁移。彼彼复增听闻诚实。国王惠施清净崇修。珍宝无边净妙无倒。真实诤讼安静无有。闻持胜因行施清净。王者了知相应善妙。彼王国界平等安静。慈母快乐相应最上。菩萨是处无相修作。如是行施求殊胜事。复无损减。如来性义自求无缚。王者依附不动止息。边方相状增上教法。止息灾祸垢染缠盖诤讼边际。无量诸魔不能破坏。平等了知摄集为义。增上病难自求灾祸。随顺贪欲不知因果。自有力用不知血脉。三毒复诤自在垢秽。不知迁变颠倒无尽。正理因缘无颠倒怖。齐等依处慢法远离。方便布施烦恼无有。自在放逸寂静止息。增上教法快乐之处。暗钝我慢了知无益。根本如如法性无尽。成就实性求彼边际。是处无实放逸我慢。了知教诲善求布施。真实诸行三种钝弱。清净远离。获得相貌。舍宅安静。群生止息。不失因行。清净修作。颠倒远离。云何修习灾祸除遣。了知如是无倒安住。具足因行觉了如实。根本相貌希求边际。菩提萨埵发生是言。国王制度广大真实。调伏边方施设为上。远离病难布施饥渴。见彼语言善静远离。损减垢染系缚处所。有力圣贤慢类舍离。边际力用清净布施。彼等善净饥渴无有。此因方所无时不修。真实布施增上饥渴。出离颠倒发生语言。清净修崇制度无尽。爱乐寂静十善发生。如此迁变净妙之处。自在具足希求诚谛。方便修崇有情施因。云何有情自在闻持。王者具足广大殊胜因了知教行。如是自性无缚真实。方便增上了知无诤。圆一由旬修崇胜概。必获净因净妙真实。边际寂静温润澄莹。善妙胜因造作处所。无边真实相貌可爱。自在殊胜自性远离。是处王者能济饥渴。圣言诲誉诚谛时分。尽除灾祸不坏相貌。了知界性欲乐边际。有力迁移胜妙因行。布

施相状最上无倒。不坏修崇灾难远离。语言无诤荷负广大。果报寂静胜义修作。如是语言饥渴之因清净止息。正理施为发生教导。帝释天主语言诚实。如是十善究竟胜因。第六意识染恶远离。上妙语言希求布施。根本胜因体性无倒。彼实边际云何无性。损坏真实善法不生。趣求圣道正理本寂。云何知解了知方便。王之处所广大寂静。如是教令成就制约。施设运动益济无边。善除饥渴最上言说。云何方所世间为上。修建边方生灵安静。如是正理三宝无倾安住无动造作根本。觉了因性离畏惧义。爱乐系缚迁移处所。自在边际了知因行。是处觉性智解了知。胜谛真实贪欲无有。流转因性饥荒止息。调伏自性卒暴无倾。戒德无犯律仪可遵。欢喜为义力用可依。王名广大求不可得。我慢边际有情运转十不善义。如是布施满由旬处。我慢有情听闻尽止。学位有情离畏生喜。荷负有情在处说法。有情之心能了义利。能断贪欲力用可求。彼离我性无倒希求。最上德行有情依处。如是寂默无忿恨意。有情布施德行之法。彼离嗔恚出缠为行。住处不有颠倒修作。唯求诤讼灾患之本。佛法梵行进趣屈伸利益为义。最上清净吉祥胜义。颠倒灾祸希求尽止。如是德行获得秘密。观照力用听闻真实。不生义利执持无实。自在之处增上无诤。清净布施意地增上。病难止息相应远离。彼天之趣守护为义。无我行施净妙依持。德行无诤了知觉性。贪爱界性无解脱义。流转生起无因颠倒。清净行施真实如是。了知施法殊胜之因。善妙体性法本无诤。上妙爱乐根本三善。寂静迁变吉祥为义。观察有情饥渴灾患。是处国王有力修崇。真实无慢爱育圆满。缠盖不行相应远离。饥荒之本了知坏性。菩萨是处本无垢染。根本三善秘密希求。影像边际饥渴远离。根本无倒清净诚谛。诸天十善圆满胜因。瀑流烦恼了知止息。造作相状贪欲无坏。修行布施教法之本。能尽颠倒本意修此。诸天之本因行布施。真实边际名为增上。相貌光洁实大丈夫。如是无诤安止岩谷。获得寂静安固不倾。清净妙因无我发生。善友相貌圆满如是。造作力用义利成就。处所边际过去福业十善因行崇修如是。相貌无诤菩萨之行。意地获得圆满清净。菩萨有力布施庄严。无有边际垢染损减。常住不坏真实流转。丈夫诤讼欲贪无寂。处所灾祸造作之本。有情智慧了知彼尽。所谓菩萨真实远离。云何相貌圆满无缚。观察处所别异如是。世间怖畏明解染缚。了知处所彼因远离。缚因弃背听闻诲示。世间之因有学能舍。清净自性智慧证之。教诫师边有情智生。广大修崇世间因行。运载三乘同归佛性。迁变影像彼彼无实。烦恼爱恋梵行无因。出家之众观彼无智。烦恼过失如来永断。秘密德行清净胜因。福德闻持相应远离。有情方便爱乐颠倒。嗔恚无有获得护念。是处应知。世间我见城邑义利。迁变处所了知无倒。王者护国灾难无有。具足闻持了知所在。听闻德行观察真实。王之国界边远难往。殊胜相貌灾难无有。涅槃自性无缚所显。离倒布施密行真实。最上处所谛实修作。进趣边际自性无毒。邪行不修圆满无诤。近住根本清净依止。德行真实平等边际。有本胜因

秘行无诤。爱乐清净寂然无废。菩萨增上自在边际。听闻根本布施因相。云何吉祥增上圣道。我慢不生了知胜行。美膳具足爱育真实。相状尽无边际如是。云何清净布施无倒制度。处所寂静了知无乏。是处彼实智慧无相。患难无有寂静修作。菩萨道行真实智慧。有情倒灾难泯息。自性秘密烦恼无有。了知施行相应有力。垢染迁变德行具足。慈母爱育炽然最上。自在边际寂然有力。支分教法诠显澄寂。国王制度边远无动。菩萨本因严峻远离。四果无学圆满胜义。诸天爱乐增上教法。希有相貌喜悦无动。寂静无诤清凉如月。修建真实诤因远离。相应希愿福德有智。根本教法诸天依禀。悲愍有情流转无替。是处欲贪最上颠倒。具足圣法染因皆尽。具足闻持勤求正法。布施随顺名称自在。最上秘密魔不能坏。国王爱慕远方寂静。自在迁变严峻制作。灾祸本末肃然止息。是处智慧远离瀑流。颠倒染缚多种慢类。菩萨支分寂静修作。求因无坏心意止息。空性本寂自求安静。人趣荷负慈母为本。自在名称烦恼尽止。国王是处能制贪欲嗔恚愚痴多种轻慢。饥渴朋属生灵止息。菩萨增上清净自性。身体获得有情真实。王者如是修崇本业。彼实灾祸颠倒系缚。瀑流烦恼十种根本。造作施为平等布施。圆满有力无诤真实。清净界性严峻获得。彼听闻性有学之因。戒律根本施设无尽。随顺流转不动增上。十善根本无性增上。欲贪患难无缚迁移。时分真实崇修施行。如是诤讼彼无有慧。调伏灾难造作止寂。了知放逸根本知见。是处菩萨无上教诲。云何意地烦恼难断。希求无实造作无边。如母育子守护为义。了知有情寂静之法。无我力用因善友力。施为寂静无怖圆满。自在边际十种善法。遮不净义复生语言。无边修崇无人处所。求不可见无边因行。过去之业真实自性。惰慢止息随顺可获。清净教诲有情颠倒。智慧了知穿针之事。有情听闻边际染尽。随顺流转爱乐之因。了知有情烦恼过患。是处国王惠施人民。寂静安住希求变动。智慧了知趣求解脱。禅定智慧崇修相貌。菩萨如是止息缠缚。布施有情真实义利。自在行施具足闻持。修习行舍善哉远离。菩提萨埵发起诲示。是时国王人民乐施尽意修行。秘藏珍宝一时舍尽。有情是处惰逸如是。中间寂静。烦恼无因。究竟安住。了知布施无有相貌。寂无倾动如月澄静。瀑流烦恼善心远离。增上慢类灾祸无有。常本不生观察颠倒。运载处所寂静如是。彼名色相诚实自性。染恶系缚具足相状。如是有情荷负色相。清净止息染因远离。快乐义利相貌止息。世间业道成就报果。傲慢饮食饥渴颠倒。无有患难求彼远离。过去颠倒造作时分。相貌系缚变动止息。清净布施希求殊胜。相应善因慈性修作。守护方所尘垢灾患。有学进趣烦恼息灭。尘坌不迁清净安有。如是边际复生灾祸。根本广大边际之因。清净趣求爱乐修施。随顺守护有情教诲。国王修建处所广大。世间有情根本三善。无贪无嗔无痴。是善之本自性无缚。邪见灾祸真实无有。悲导生灵颠倒过患。如是随顺广大寂默。造作从顺三宝安住。嗔恚希求无智修建。城邑圣落亲聚所在。清净因行施设相貌。禅那寂静伽蓝所

居。有情自性迁变无动。四禅根本五欲止息。平等成就根本快乐。真实边际灾祸随顺。止息尘坌饥渴相貌。无有是处施为十善。屈伸举动暗慢无有。秘密无怖寂然止息。希求无动见彼本因。十善利益缠缚止息。云何不坏真实相貌。造作清净布施因业。应量器用胜义真实。成就秘藏自在诚谛。自性作业颠倒诤讼。心向菩提圆满胜义。时分寂静希求施行。静住根本自求迁变。有学具足清净修施。彩绘尊像尽心兴显。一切修施根本边际。过去安乐增上无动。中间清净无因灾祸。一种闻持。云何我慢相貌边际。听闻多种本来自性。过去诸业求彼快乐。福德无倒饥渴远离。根本无别末业有异。布施缠缚贪欲颠倒。烦恼瀑流真实如是。损减诤讼自在修施。圆满善业获得胜利。无钝弱慢进趣有力。迁移处所重复行施。世间安乐无动诚实。如是无倒明了知见。具足闻持尽彼殊胜。真实支分屈伸和合。无相之本佛法如是。国王治化法本真实。制度修作从顺止息。清净听闻调伏为上。进趣止息颠倒灾祸。瀑流烦恼无越根随。最上相应发生智慧。希求无倒寂然远离。王之界分边际寂静。造作见闻灾难远离。是处菩萨了知无倒。能遮一切诸不净义。有情见彼增上快乐。王之贪欲真实无边。彼颠倒因忽然止息。圣德希求育养众类。边鄙寂静随时能了。造作施为本由制度。是处菩萨如慈母行。了知时分止息颠倒。增上观察彼彼调伏。求趣闻持清净胜义。诚谛根本无因名色。调伏颠倒行施自性。无动之本唯求布施。福德究竟自在安静。增上爱乐清净无我。了知根本瀑流自性。饥渴患难相貌诤讼。寂静边际钝弱慢类。具足长养如师子王。所在无畏具足相貌。屈伸自性秘密因行。上妙迁变供养无慢。云何真实增上胜因。寂静调伏清净妙慧。随顺处所言说远离。云何胜义无倒迁变。清净胜因烦性不生。净妙如此。菩萨诲示自在求施。真实语言说法如雨。王者何如制术广大。善法无诤自性观察。清净妙因长养为义。正理根本无倒具足。自性和合身体安乐。养育之处无边修作。听闻知见真实趣求。获得觉慧最上边际。如是圣法清净无缚。根本具足喧诤无动。自性清净烦恼永断。流转之本自性之法。钝弱慢类惰恣迁变。灾患之本寂止如是。有情影像随顺无实。菩萨云何最上教示。实有灾祸饥渴自性。是处颠倒过去时分。有情清净广大义利。布施因行善妙止寂。有情了知菩萨因行。发起十善安止无动。具德教法本来无有。随顺机性施设有异。增上秘密如是胜因。安固无动。云何身体圆满寂静。修作真实无畏成就。胜义自在无生边际。如是不动菩萨阿罗汉果获得清净。荷负颠倒瀑流烦恼。无因生起患难止息。观察有情。清净布施。胜义寂静解脱力用。是时教诲自在修崇。如是我见广大无边。瀑流烦恼根本生处。复求造作止息远离。成观察了知时分。云何有情调伏自性。造作无怀久远时分。寂静如空根本自性。观察自他清净有益。是处殊胜最上随顺。有力行施成就无畏。所谓大乘了知无缚运载因行如莲出水。根本胜义调伏清净。修施因业获得善利。灾祸本相不行惠施。了知垢秽清净无有。增上调伏具足平等。胜义自性无有

彼此。灾患之本行施真实。净智随顺如是求彼。寂静自性烦恼染缚。清净无有名色迁变。布施希求屈伸力用。一切有情观察无尽。随顺希求最上因性。钝弱慢类自性无能。无相布施尽彼修设。能断贪欲说真实法。云何诸天语言真实。根本胜因无诤修作。施行无边坛法根本。增修远离快乐义利。无暗慢本止息颠倒。求修进行具足闻持。根本胜因天人无倒。增修布施随顺胜义。真实之因成就根本。求施因行广大清净。秘密之本荷负有情。布施修作真实秘语。止贪欲行寂静增上。具足闻持清净胜因。自在如是求一切因。胜义真实增上造作。一切灾难自然止息。有无系缚垢染远离。烦恼钝暗处所迁变。是处有情寂静边际。有力自在随顺本性。垢染缚因一合具足。了知有情止息诤讼。贤善修作有处灾患胜义。寂默自在布施清净真实自性有力边际。有情所在彼彼作业。流转生死愚痴为义。达解边际我见远离。造作根随灾祸止息。调和处所如空无碍。饮食上妙无求舍离。清净教法有运载义。演说诸患自性止息。彼求自在寂静之法。布施诚谛修清净施。圆满无诤远颠倒本。寂静如是求秘密义。饮食施为言说教诲。布施寂静荷负增上。如空相貌真实了知。无学圣者根本行相。正解脱义如是平等。垢染止息根本诤讼。屈伸因相发起胜义。清净边际往昔造业。增上暗慢获得息除。随顺瀑流无有寂静。四种业道现生顺后往业不定。如是一切过去造作自在具足。清净边际布施业行。寒时逢火有殊胜义。是处真实根本无倒。名色和合往业远离。修习业道根本胜因。诸天净妙求安隐乐。苦受之因暂时不起。快乐自在增上钝慢。如是远离过去业用。善净无倒有情布施缠缚自息。先世造业意地不生。时分无边胜者先受。如是无学广大清净究竟安住。垢染缠缚往昔殄尽。身器清净患恼无因。调伏有情用意修施。世间寂静清净了知。云何我慢多种痴迷。心所中欲求尽缠盖。诸天趣类清净所依。了知施行圆净殊胜。多闻圣道了知无诤。屈伸制度严峻修作。快乐边际高下平等。如是果报随顺教法。运布施因容仪清净。圆满德行作业安静。钝弱慢类调伏不生。世间有力求因远离。最上乐欲行施真实。相貌清净诸天无比。远离灾难。云何胜因全无垢染。修施慢类止息。无上趣求萨埵边际。智慧明解发生教诲。清净时分云何彼实。义利寂静圆满知见。随顺胜因止息慢行。自性善妙处所鲜洁。教法殊胜闻持具足。了知无倒布施无尽。闻持有力善灾殊胜。懦恣迁变时分尽止。论难知见制度施设。布施相应行因无诤。苦果相状调伏止息。清净有情饥渴无有。如是真实远离怖畏。彼此寂静灾祸无有。世间胜义三科之法。布施增上暗慢无施。云何论诘研穷性相。正理成就乐欲根本。垢染缚体我见为本。颠倒支分钝弱之心。垢染于是舍宅本无迁变何有。如来之性最尊最上。牛乳为譬诸味中上。施因清净无倒义利。戒律之义善净语言。是时国王自在有力。处所广大惠施边远。节制修崇制约严峻。如是造作利益有实。秘密言语本性非有。迁流造作性无常义。圆满支分慈母恩育。语言调伏胜义寂静。自性成就世间行施。善哉有智无诤讼边王

言止息。不坏之因远离鄙见。正理无边运载为义。云何无难最上无倒。多闻具足根本见性。

菩萨本生鬘论卷第十

时分胜因本际如如。十善崇修流转无有。根本知见闻持具足。清净智慧自性真实。听闻相状。荷负修作。正解义趣求难得。无边方所寂然安静。比丘远离根本缠缚。布施因行圆满无动。智解增上了知无畏。清净胜因布施无减。寂静边际力用可得。有学相状烦恼止息。无学圣人根随永断。四种瀑流习气仍在。世间有情无明所覆。根本系缚恣情放逸。自在有力无慈忍行。缠盖难出瀑流相续。福乐果报联绵如是。了知彼缚诤讼为本。希求圆寂证解脱义。彼实无倒听业如是。水火风灾炽然发生。了知嗔恚贪痴随顺。法性本寂湛然无生。迁变自性有为可法。世间有情四种业道。顺现顺生顺后不定。秘密甚深随顺无相。戒律持犯发生真实。如来之性无损减义。持戒清凉澄莹自性。患难有情慈心行施。意地了知自然发生。彼岸之法无因安得。不放逸行诸天可修。快乐因缘根本三善。造作界性颠倒不生。严峻制度净妙可爱。究竟边际了知有力。修施相貌具足发生。尊像崇修福缘永固。了知听闻寂静如意。三宝安住无倾动故。此本胜义远颠倒法。烦恼性类静住无生。我见增上烦恼根本。造作无边圣力能离。无贪嗔痴三善根本。慢类颠倒无力能生。有学静住现行不起。彼自在力戒德清净。相应听闻善住增上。广大寂静三宝为九。九品智慧无相趣求。诸天快乐进修求彼。能断贪欲说真实法。远离果报有无因行种子不生。如是胜法功德力用。缠缚颠倒无非皆尽。方所边际迁变希求。如彼圆满德业因行。果报施设百种影像。田宅聚落殊胜丰足。清净教法利益安乐。真如自性本来常灭。无取无舍湛然安静。三乘圣人并为善友。系缚之心真实颠倒。清净界性自在止息。瀑流颠倒制度远离。真实造作后更修崇。最上边际本心解脱。清净秘密止寂如如。相貌不生思议难及。此真实义究竟无我。王者知见制作如此。平等无二正法安住。道行圆满寂然无怖。情非情物禀性常寂。解脱无生有为难舍。我慢诤讼实有迁变。能断欲贪所在边际。如是严峻修崇真实。彼大丈夫过去殊胜。无边作业善法成就。有情智慧功能无尽。云何慈母养育真实。过去倒染诚谛清净。如是秘藏究竟真实。觉者无倒胜义圆满。毗尼律法有情能受。佛地圆满根本圣说。如是邪见染慧不生。静住相应澄心自性。胜义发生邪见不起。平等趣求染慧止息。菩提萨埵修布施行护国尊者本生义边。已上第二十二义。并第二十三义合。我见苦受真实颠倒如如胜义作用止息。所谓随顺听闻义利。彼菩萨行智慧殊胜。种种自性无缚安静。兴显尊像希求果报。寂静安居冥心泯息。严峻处所尘劳俱尽。二十二根善法欲义。善恶昭然如影随形。是可得义无不可得。国王方所兴缉自在。息恶甚深彼染破坏。运载生灵。增上相貌。彼实难

得。制度严峻。烦恼可得。瀑流为义。造作形像果报具足。明了自性怨对何有。广大迁变颠倒远离。布施力用处所诚谛。想念圣言崇奉圆满。彼智慧相获得无尽。大乘平等教乘为上。贪爱系缚障慈悲行。自在力用移转无有。戒德无犯制度可遵。名色上妙澄莹如玉。相状相扶工业殊胜。菩萨诚谛动静可依。是处均等彼我如是。力用发生果报成就。慈母爱缚边方随顺。颠倒慢类种种迁变。现行缚体能生诤讼。寿数终尽内外普均。是处丈夫远离喧诤。缠缚有情究竟能离。瀑流烦恼随顺不生。进修圣道福德坚固。执着我慢颠倒方所发生胜义清净止息。一合真常听闻无已。意地清净缠盖远离。患难颠倒谤讟止息。净妙殊胜彼我有力。根本烦恼十种不起。缠缚迁变制约正息。云何心昧摧坏色力。受报真实势力自尽。分别我见入圣乃除。慢类真实随见可止。暗钝诤讼无因生起。随顺世间施为十善。彼边际慢增上执着。颠倒分别受果决定。林木损坏如空无边。诚谛受果爱支已润。身负我慢为增之本。因果相扶类于形影。如空无边寂然无碍。贪爱果报内因发生。不修善法无由成圣。寂静如空处所广大。发生善因果报随顺。自性清净颠倒止息。声相善巧建立佛事寿数时分难以远离。运载自他广大秘密。平等难行我执增盛。趣求胜义圆满如是。有情德行善修和悦。湛然清净甚深难得。云何心法真如为性。彼彼时分安住平等。胜义圆满造作泯息。十种业道并由心起。昧钝根本克体唯痴。相应暗障王所皆是。我慢分开有七九种。瀑流根随如来永断。布施文义所谓大乘。佛法僧宝究竟不倾。善恶二相形对而立。了知时分长远难得。求天趣因唯凭善力。保护处所慎密安住。运载边际从三乘说。胜力增上了知善友。一种和合我见除息。不生系缚栖止胜义。具足闻持圣力荷负。如来之性触物可知。净妙名色澄心安住圆满智慧妙觉安然。涅槃胜义彼我俱尽。一合智力钝慢皆止。智慧严峻了知长夜。此大丈夫了真胜义。趣求无相自在止寂。修布施行圆满具足。彼运载因远离缚义。成就彼力是处平等。广大颠倒因行不生。恭奉随顺修成满行。如此胜义上妙增上。林荫茂盛灾祸远离。有智慧相了知秘密。发起胜因自在无边。世间行施为十善因。大丈夫意圆满诚谛。九地施因无倒修作。彼颠倒行增上除遣。暗钝我慢体性真实。圆满发生净妙色相。欲贪广大势力无尽。无因去除生死无废。随顺烦恼失丈夫志。不信圣言诚凡夫行。时分边际颠倒希求。缠缚流转恶业成就。清净因性弃舍远离。是处丈夫广修胜业。彼彼方所安静无动。摧坏染缚边际不生。人趣有情广大福业。五蕴不坏迁变不穷。受福殊胜行施为本。津要制度为最上品。色相严丽广大无比。清净处所安静无动。名称增上自性澄寂。有情体大障碍不生。悲导生灵发起胜义。无倒行施圣力所为。修建边际无摧坏义。怨结相待随顺可勉。贪欲希求圣人止息。是处菩萨悲愿能离。慢体真实难以制伏。地地九品通迷理事。自性真实颠倒无尽。无明痴暗寂静难生。缠裹如蚕何能出离。造作真实修崇本际。一切行相寿量希求。有情教诲实大丈夫。平等自性如如可依。名色所依

根本识性。胜义发生最上之性。相应运载丈夫所为。寂静之处远贪欲行。清净十方觉位圆得。入地已往分有所能。如是胜因旷劫所修。圣智功能因果有异。殊胜之行济苦与乐。教导群品遵依圣说。如是暗慢我见为本。有力行施泯绝相状。自体希求如是迁变。不坏流转遗体之类。时分边际净秽皆有。善净之因所感义利。真实趣求听闻制度。无有颠倒自在无动。是处我慢增上趣向。相应诤讼无有止期。有情胜因无不舍离。造作义利施法之因。生类苦恼摧坏身分。颠倒边际无能远离。施行圆满如空无相。戒德清凉须明持犯。息恶边际烦恼能离。菩萨是处自性清净。彼止息行勤修胜义调伏生灵实丈夫行。布施方便善净修崇。诸佛垂教无因不可。法象为譬诚谛如是。方所安静平等如空。能断贪欲梵行为因。究竟因缘自修施行。彼瀑流义缠缚无尽。迁变相貌护念如眼。息恶知见圆满胜义。根本真实自求己义。母恩无边广大为义。彼彼真实邪见不生。律部根本施设轨范。快乐界性非贪欲获。广大有情护息诤讼。善息缠缚真实丈夫。是大有情真实有力。相状齐等令心安住。根本寂静无求颠倒。自在指示所谓默然。影像本末义利如是。圆满尽诤何无真实。彼本颠倒云何如是。我执无边修垢染行。云何离畏本如如性。爱乐颠倒迷色自性。身分肌肤布施能舍。求彼处所修建为上。造作迁变荷负无尽。秘密甚深无相可见。应器成就具足自在。清净处所鲜洁为上。乃至迁变严峻净妙。清净教法善能止寂。修梵行因相貌增上。如师子王威严无对。相状殊丽鲜白广大。心本澄寂自然无动。根本痴暗慧解无因。颠倒之法正智不生。具足闻持悲心远离。无始系缚爱恋色身。净妙施罗颠倒除遣。殊胜因行最上崇修。无表色体持犯名戒。贪爱炽盛有情于身。瀑流无边憍恣狂逸。颠倒业行制度止息。清净之处造作真实。此平等相根本安住。无有时分希求听闻。国界方所安然寂静。持戒清凉林荫茂盛。戒德无亏一合清净。制度胜义成满。云何彼因十种善行。如是边际增上色相。自在相貌殊胜无尽。光洁严丽闻持圆满。布施无倒名色具足。烦恼不生璎珞鲜净。希求有力圆满行施。是处广大体性自在。布施功业寂静严峻。智慧自性苦恼无有。三业恭敬思惟自性。殊胜因行颠倒皆尽。暗钝我慢作业诤讼。希求造作悲导圆满。忿怒边际教诲止息。丈夫所错均等无偏。教诫师边际衣禀随顺。希求闻持诤讼自止。贤善之性无流转义。云何恭敬觉满如是自在行施。益济平等清净自性。本际胜义二种重障。瀑流灾祸烦恼永断。金刚无间杂染边际。有漏皆是运载自性。三乘之本智慧难得。垢染恶行世间凡夫。颠倒垢秽发生力用。破坏缠盖枝叶茂盛。根本坚固以此为譬。

菩萨本生鬘论卷第十一

　　自性根本智慧了知。增上相状静住无恼。湛然快乐了解脱义。恶趣颠倒我执无尽。忧苦转多烦恼无替。根本灾难相貌无定。瀑流烦恼

如来永断。彼自性因迁变止息。随顺具足义利根本。力用可求运载无尽。彼彼增上进止有益。了知意地尽诤希求。烦恼时分颠倒息除。三乘善因制约群品。诸佛法性湛然清净。真实知见慢等无力。障碍之法了知寂静。根本慢边运载息除。缠缚多种教诫约束。有情在处随顺生起。清净神足欲勤心观。悔过名忏身器清净。圣道唯智慧通三性。究竟真实无越理智。如如胜义妙觉方圆。真净听闻摩诃般若。佛大丈夫调御群品。寂静依止屈伸为义。清净圣道尽如来性。智解了知穷极边际。恶趣汇聚善哉难出。胜义无倒净业圆满出缚离缚苦恼无因。彼实希求果报能离。根本广大丈夫颠倒。随顺颠倒边际邪行。善本缚体有学如是。缠缚边际自了田宅。是处有情布施有实。恶业果报倒行止息。五盖十缠梵因能离。广大闻持有力自性。上妙色相远离灾祸。心无形质涅槃无相。慢缚诤讼闻教止息。香气远闻身分真实。边远方所增上了知。彼彼田园方分如是。彼真十善净慧了知。人趣行相殊胜方所。色体最上不可破坏。有情善教修施圆满。殊胜无倒意地诚谛。烦恼暗慢怨对增上。具足盖缠调伏远离。是处恭奉随顺王者。本修胜行舍鬼趣道。圆满荷负无尽边际。九地无相随所证说。十种业道智慧了知。平等相尽界性真实。胜义最尊无为法故。增上造作暗慢远离。冤对颠倒其数百种。瀑流生起种现无尽。云何有情饿鬼报舍。颠倒我慢缠盖相续。寂静根本和合舍离。真实布施希求无相。平等增上福德随顺。人趣生类王者为上。云何彼类根本我慢。缠缚相继苦恼可获。爱乐语言智慧施设。自性寂静药毒止息。善友之因谛实希求。恩爱养育殊胜所在。远离作业彼彼颠倒。果报言说嗔毒具足。善友益济闻持有力。自在调顺求烦恼尽。了知自性真实根本。朋友钝弱迁变修作。圆满胜因本性如是。发生胜义运载根本。烦恼中贪同生我慢。朋友善教发起净因。往趣如行止息尘坌。清净真实布施般运。修崇增上止息缠缚。快乐流转发生胜行。善妙因缘德业如意。舍离染因爱乐静住。十种善相迁流边际。朋友自性颠倒皆尽。自性成就了知真实。无漏圣道证彼如性。胜义如性圆满真实。彼天无苦如实边际。殊胜边际运载生类。清净戒法圆满无尽。如来智力广大圆满。说真实法边际无尽。云何运载。佛为善友。无漏善业十种圆满。菩萨施行庄严尊者护国本生义次第二十有四。一合增上如来性义。如是悲愿崇修无尽。所谓听闻菩萨教诲。云何相貌希求寂静。人趣根本真实胜义种种界性族类根本。三种秘密制伏三业。多种相貌如其林荫。身分清净修因自在。圣道平等状若虚空。造作力用迁变不穷。地生毒药福力可除。有情平等圆满因行。造作支分上妙寂静。常行悲导益济生灵。修清净心闻持增上。三种无倒真实根本。慈母教授止息诤讼。慧解分别了知贪欲。如是相应无烦恼障。所在方处修调伏行。人趣有情求心难得。颠倒系缚暗钝随顺。调伏迁变彼时有力。了知诤讼种种相应。是处修施调伏施设。彼实毒药颠倒无害。彼彼佛性尘尘无二。真正解脱无倒义利。闻持有力善法纯净。我慢贪缚不善有覆。清净名色五蕴自性。了知圣贤

无颠倒行。意悦自在身体殊胜。国界殊丽上妙严饰。鲜净如天有情广大。胜因无边发生自在。静住调伏钝弱我慢。身相广大我见随逐。量度胜负施上中下。是处菩萨清净状貌。自在修作。胜乘义利。清净无倒。国王有力治化殊胜。常无动转。寂静因行。负荷边方。求无诤讼止息喧杂。次第发起净妙方所。灵逸豫安固不倾。荫覆生民如云普盖。布施力用相状和合。是处平等如称均物。自在力用一盖普施。止息尘秽了知有力。运载方所求无惊畏。一合相貌肃然成就。智慧广大具足长养。是处自在清净闻持。寂静增上颠倒远离。瀑流险浚力用广大。调伏缠盖尽彼增上。希求寂静爱乐时分。意地憍恣善住止息。烦恼四相迁变彼彼。如王自在圆满制度。是处菩萨如空无碍。云何声相大小有碍。清净布施。王者诚实。发起寻伺粗细而转。胜义寂静安然无动。身语意行十种善恶。时分分别彼彼处所。觉了三性慈母育子。善知饥渴体子性行。彼时王者善治国界。云何心地止恶诤讼。色相鲜净和合可爱。无实灾难破坏不生。如本无相力用相应。能断贪欲嗔恚愚痴。说真实法随顺修学。了生死法三界九地。变易往来胜劣无定。寂静平等无暗慢类。云何三诤贪嗔痴本。为诤之因受贫穷报。彼语言行勤求修作。自在荷负名色真实。清净智慧照了大乘。究竟之法圆满妙觉。时分长远历三大劫。修施自在安处心田。具足闻持烦恼障行。处所安静圆满行施。亲族相貌心常施惠。无有缠盖本来不生。造作应器殊妙可爱。圆满上妙恭奉圣贤。帝释天主殊胜智慧。照了情类心行之法。如来进止力用广大。胜义无倒秘密清净。色相圆满寿命安固。烦恼欲贪忧苦不止。净妙修崇暗慢远离。诤讼边际成就缠盖。坑阱于下兴心故陷。见其受苦忧煎无已。瀑流烦恼意地增上。色相净妙自体鲜洁。彼彼发生边际所在。无倒力用学处圆满。发起趣求尽无生忍。寻求边际广大殊胜。运载清净具足平等。布施真实止息我慢。身语意行发起布施。此十业道自在边际。清净增上具足无诤。有无边际圣智了知。长短形相了知对碍。布施荷负无颠倒慢。运用方所主宰自在。具足我慢意识相应。彼本缚体慢等为性。具足钝弱颠倒彼此。忆念冤亲无时止息。苦恼过患展转难离。发起迁变增上生处。如来自性清净智了。教导群品真实闻持。净妙布施无处不有。瀑流颠倒无因舍离。广大国王制度怖畏。相貌殊胜清净可爱。造作思念如母育子。秘密甚深了知真实。恭敬随顺人趣之行。无缚所在净行之因。嗔恚边际愚情所恋。三种瀑流贪嗔痴本。无学最上不离衣盂。行施自性殊胜业道。有力发生成就如性。真实边际在处如意。趣求心法了解唯智。是处王者圣德无动。安静国界无因诤讼。此时分义胜因施为。摧坏处所慢染冤对。思惟胜义趣求布施。嗔恚造作名称衰殄。我我所见颠倒惟求寂静调伏。云何时分叹异主宰裁刃丰逸钝弱我慢作业喧诤。如是瀑流漂溺为义。彼布施因济益贫苦。颠倒垢秽禅定止息。调伏彼我自在憍恣。力用清净喧诤无已。清净教胜无有冤毒。有学进趣希求如是。如来之性诲义圆满。烦恼之障自性颠倒。如是根本无始多劫。穷烦恼性

彼实如空。清净诲示见闻调伏憍恣慢净识不生自性边际迁变止息。是处流转寂然尽止。鬼界愚昧云何趣求。增上缚因随顺染诤。人趣钝弱圣智难生。戒行清净运载殊胜。相应造作根本施行。自在力用真实圆满。智慧发生无怖无坏。颠倒彼边戒律能制。最上调伏不坏行施。广大身分随顺义利。烦恼之性增上皆尽。自在胜因根本无倒。爱欲布施不能亡相。彼烦恼因行施有执。如大国王治化不均。真实怖畏倒染之本。自在无我有力行施。修行寂静过去因深。身分所执了不可得。平等真实流转无坏。有情缠盖地法所有。诤讼垢秽拍塞空界。苦恼过患根本生爱。灾祸处所无生不有。无明迁变时分转多。圣道力能无染不断。是处王者圣德增上。智慧自性无不照了。如蜂造蜜共助成功。圣智了知圆满寂静。发生语言安详无杂。染污寂静有情如是。我执真实有情生怖。布施因行本意平等。究竟边际彼等调伏。云何相貌功用增上。方便时分发起殊胜。因性无边力用无碍。意地自性语言不及。面相变动喜怒迁移。彼求施因去来如是。菩萨自在行律部法。发生边际教诲因行。有支体性识等五种。亲因缘性不说报种。不坏有支相应因性。了知真实自性如是。德行离缚随顺因义。暗钝体性染心为本。清净有支无覆无记。此约亲说意处自性八识为体十二处说调伏。云何彼等义利可爱。自性发起进修。根本运载智解了知。起心暗钝瀑流缠盖。我见垢秽染污言说。听闻相貌布施修作。我慢有情心生系缚。本实我见无施修作。三乘运载自在迁移。云何彼尽善哉了知。秘密之因苦恼殄尽。胜义无倒根本施性。嗔恚无尽觉慧难生。病患缚因梵行能离。云何灾障颠倒施为。获得世间上妙自性。彼天福业善净有力。五蕴名色具足闻持。造作相貌殊胜无尽。调伏清净善施义利。善哉了知甚深秘藏。真实调伏我执行相。如彼胜因成就佛果。无漏福德出世为上。净妙性界根本无畏。了解知见胜妙佛法。清净名色闻持有力。聚落迁变流转不坏。智慧甚多寂静无生。忏悔尽染调伏如是。彼诸天趣一合净妙。增上严峻无倒诚实。如是悲愿边际无尽。彼根本义圆满无变。如来广大微妙圆满。声闻无学生空解脱。意地清净十无学法。发生胜义趣求究竟。秘密甚深菩萨之行。有情具足烦恼障义。暗钝我慢人趣之行。真实有力了知远离。烦恼障体根随种现。二十六法三乘共断。菩萨施行庄严尊者护国本生之义第二十五。

菩萨本生鬘论卷第十二

颠倒垢染苦恼缠盖边际如空。所谓随顺听闻菩萨因行。云何相貌声闻缘觉上有可求故云动转。大乘至极安固无动。涅槃止息清净寂默。圆满无对善性无染。力用可求秘因无作。心境暗合粗重无边。力用广大本智发生。无间永断。圣性起时凡性已离。上妙闻持舍怖畏义。摄藏最上广大文义。诤讼边际圣因止息。守护义利如王师子。无垢清净求人天福。真实胜义广大无诤。炽然无倒调伏止息。圆满上妙

清净可爱恭敬帝释尊崇状貌。云何发生迁变之行。如云覆盖清净远离。增上相貌无垢寂静。正理如意自在根本。丈夫有力究竟自性。国界圆净无十恶行。色相如宝造作胜用。如四神足功用最上。了知自性真实养育。贪欲处所悲心爱护。照解名色止息颠倒。缠缚行相流转不止。殊胜支分智慧体性。彼彼病难了知虚实。根本边际调和所在。寂静力能崇修功用。瀑流染法圣智能断。不来之果下地无因。缠缚染性止寂力用。调伏诤讼根本颠倒。眼识缘色意识第八。三识俱时有能缘用。自性清净教导之因。了知种族躬伸供养。是处修崇时分广大。求因有力染障颠倒。净妙之因圆满运载。大乘希求布施功行。此实丈夫造作边际。发起清净听闻有力。寂静处所施行圆满。化生究竟和合益济。增上界性色相远离。造作颠倒趣向欢乐。边际相貌慈母爱育。具足布施多种名相。调伏修崇无倒为义。施行平等增上无倒。是处菩萨趣求真实。悲愿修作声教成就。布施平等因相殊胜。制度自在了知寂静。毒害施为钝弱皆具。清净胜义行施最上。灾本真实闻持无倒。染倒皆具调伏了知。破坏城邑因无制度。地远生心难往如是。人趣生类颠倒暗钝。慢等十法和合生起。彼体真实垢染诤讼。我见自性诤讼之心。诚谛边际施因处所。了知边际净妙趣求。尘坌系缚圣道除息。养育处所诚实安静。听闻自性发生语言。有情爱欲支分染污。颠倒暗慢我见皆有。清净行施意地无倒。趣求诤讼瀑流转多。灾祸垢秽处所无施。相貌默静缚染能离。意法诚谛制作增减。清净无倒运载有实。鬼趣施为无力可在。苦恼过失自缚无解。平等胜义无由能得。欲乐边际了知趣向。是处为人勤修圣道。缠缚行相增上了知。荷负重任求趣殊因。发生胜义圆满究竟。平等有力了知施行。调伏真实运载没溺。我慢根本诸法染行。自在喧诤爱乐贪欲。轨范师等教诲言说。如是清净相貌无边。造作于彼业行之因。有情运载患难止息。颠倒诤讼有情制约。自在希欲了知染性。真实均等爱缚远离。严净行施无学最胜。根本相应杂染皆尽。自性有力缠缚如善。是处菩萨清净界性。在处边际发起言说。无心色相了知最上。成就胜因信仰能离。生起边际知见自性。平等相貌造作无倒。德行具足有情无畏。修建所在随顺真实。根本不生寂然清净。自在迁变甚深难得。有情本寂闻持具足。净妙无毒智慧证知。布施边际希欲色相。一合无倒作业支分。布施诲誉随顺闻持。彼修布施德行成满。究竟止息调伏因行。善友非无钝缚远离。造作力用有支为本。自在系缚发生诤讼。又诤讼处无染修施。意地真实正理方现。随顺瀑流颠倒迁变。彼彼修作调伏心行。毗奈耶法持犯方具。根本之因了知寂静。彼求布施爱乐可意。有支五种报种随顺。诚谛处所听闻发生。我见起讼恣逸生慢。大有情类自在调伏。无生寂静求调伏义。彼此无实清净智了。甚深真实清净教诲。寂静边际喻向施设。身语意行十种业道。净妙造作思惟布施。发生寂静平等自性。一切趣求平等因行。根本听闻炽然功用。如师子王安住无动。身分圆满清净制度。本自诚实殊胜无尽。九种调伏清净教法。聚落处所运用无

尽。饮食殊胜广大因行。净妙胜因觉性圆满。如调伏行有胜发生。了知界性出离诤讼。圣人有力平等果报。殊妙无诤爱乐寂静。作业殊胜安详无暴。方便善巧身等十行。彼自无倒布施希求迁变修作。根本殊胜智慧善妙。语言详审善哉制度。安静秘密最上相貌。无出天趣。边际殊妙。如意之宝。进趣寂静。离嚣尘行系缚瀑流根本尘坌。是处国王知见明白。爱慕生灵寂然安住。调伏边方欢乐无替。可爱之宝无非善教。调伏彼我亲教师受。一切自性方所平等。殊胜之因进修诚实。我本造作制度自在。无乐欲因静住无诤。心如工画迁变而作。听闻知见究竟依心。十善巧法有情访习。国王行施圆满均普。寂然教导昼夜无息。是处丈夫钝弱诤讼。重重发生听闻诚实。童女苦恼颠倒希求。相续继念有情迁变。无染增上造作多种。贪爱无边造作暗钝。烦恼相貌我慢相依。根本我见相资成百。云何时分德行圆寂。随顺修崇发生彼岸。造作支分增上有力。有情世间发生支分。随顺义利发起欲乐。世间净因听闻有益。善哉自性布施为因施彼情类无饥渴事。了知倒尽寂静听闻。行解圆满颠倒染尽。如贪相貌趣求无有。能得无性广大相状。界性增上依凭善友。照了自性出离诤染。此圆满行快乐随顺。有支无倒世间根本。智慧寂静了知系缚。记念边际广大胜义。发生造作战敌为义。天人自在静住有力。根本教诲调伏清净。了知布施智慧无倒。十种善行趣求止息。欲乐有情国王善教。稽首圣贤快乐自在。十种善行秘藏真实。随顺色相增毒处所。身分有力圆满胜行。复于夜分勤修善事。方所丈夫无我慢行。圣道真实发生殊胜。圆满尽倒调伏彼众。平等无诤身相有力。求三宝性寂然安静。男子有制能奉于上。王者自在人民咸慕。惰恣止息圣道发生。恭敬随顺趣求寂静。是处丈夫发起殊胜。居自在处行世间行。十善依止真实有智。诸天净妙胜义安静。天人所运通定散善。彼瀑流边惰慢止息。身语意行修十种善。出烦恼障无颠倒讼。缠盖造作根本寂静。清净真实寂静因行。有学自性行世间善。系缚相貌我报诤讼。修崇寂静了知果报。是时国王行十善道。求无诤讼国界安静。制度严峻调伏民类。缠盖无边如云普翳。相貌炽然增上边际。珍宝相状尽我所在。发生施行。身等十种增上修
施。了知真实上妙殊胜。无慢等染损减我法。因缘诤讼贪爱边际。造作自性无诤求施。暗慢系缚发生颠倒。是处菩萨平等了解。种族边际听闻真实。平等。行圆满时分。寂静修作慧解了知。增上执持调伏倒行。了解正理大乘时分。本施自性无毒害意。人趣生类力用调伏。清净迁变了知胜处。暗钝我慢本自具足。王者体大圣用无边。究竟实因修施广大。时分根本了知边际。胜义寂静。善妙因力。缠盖不生烦恼自殄。云何趣求布施运转。是处国王强界严肃。人民无讼荷负有力。百种无坏自然生起。丈夫寂静方所无动。是处无实固修悭行。彼实瀑流根本十种。求菩提行实大丈夫。智慧秘密了圣言行。暗慢能离真实如是。颠倒染污烦恼生处。童女系缚患在于母。调伏义利精严教诲。听闻圆满了解发生。我见增上烦恼生因。彼彼颠倒名色远离。是处国

王法制最上。相貌力能广大如此。究竟发生秘藏真实。语言义利甚深如意。贪欲可断恶因远离。彼本布施平等胜义。听闻修作无倒希求。我见垢秽寂静无怖。人趣随顺无倒诤讼。我见杂染寂默如是。菩提萨埵语言调伏。如是无学证寂灭理。正理远离造作生因。求息灾祸尽诤染边。教导语言染因皆尽。求增上因尽无边染。爱乐于子疑心皆弃。云何真实寂静修作。彼发生因除慢边际。破坏诤染。静住行施。非无有因方便所起。无毒害处求之往彼。是处三者尽生民诤。静住见边损减皆尽。发生言说严峻诚谛。圣道自性净妙依止。根本所在丈夫诲示。有支具足毒不能害。自在力用无边行施。是处国王崇修胜地。色相严丽力有所执。静住边际法制能运。无倒澄寂母爱如是。造作色相恭谨趣向。修者处所了知殊胜。寿数短长因业所制。教乘明文更无异义。是处菩萨广大悲愿。运载生灵增上圆满。无我慢体有布施因。静止之处听受言说。相貌无边王言所制。彼天上妙毒害舍离。无有诤讼根本安住。发生胜义彼因真实。因性寂静发生有力。教法制约进修无倒。有净妙因无苦楚业。自在力边人趣具足。贪欲我慢异报颠倒。行施清净快乐安处。彼彼思惟增上发生。自在力能意地调伏。种族希求净因所止。清净智慧缚诤尽止。是处国王法令无倒。真实制度益济生民。最上修作圆满无诤。了知胜义无多种慢。尽灭我见听闻圣语。善哉善哉。广大福德。清净胜义造作根本。德行崇修有情随顺。运载有力修作胜因。希求清净无我执相。了知寂默十善真实。行布施行求彼义利。国界寂静调伏边方。发生善教王城广大。王者善施慧解真实。破坏流转净因真实。清净意识相应解脱。是处国王最尊最上。训导生灵圣力严峻。有情色相与众非类。胜义增上希求诚实。根本广大如师子王。形神可畏。秘藏甚深流转远离。五蕴自性法数圆满。人趣之法佛果可修。诤讼边际相应远离。根本寂静力用可止。是修菩萨智慧真实。具足胜义。心行无生。处所安静。运载有情。施设功行。无边胜法。趣求诚实。制度根本三乘规义。如王广大。无倒真实。教诲正理。智解趣求。名不可得。心法本寂。慧解相应。无倒清净。意地了知。如如之行。诸法胜义本智亲得。根本德行闻持具足。施心精纯得无所碍。胜因无诤灾祸止息。自在力用生心修作。别别因行爱乐发起。清净施边了知随顺。无相行施。彼此无知。湛然澄寂解脱无生。获得自在根本制度。不动如山荷负有力。运载有情至于究竟。炽然相状。行因修作。趣求边际。远离处所。崇修德行。善哉行施。如是我见迁变自性。弃背无布施。生真实名色胜因。根本生起。王言诲誉。是处王者平等荷负。了知边际彼彼真实。瀑流之法颠倒不有。荷负边际颠倒皆尽。菩萨行施庄严尊者护国本生之义第二十六。嗔恚众生流转远离。所谓听闻菩萨教诲。智慧了知吉祥胜行。种种自性无非报应。功业力用根本多种。有学行人全凭因地。清净名色根本自性。应器受用果报多种。发起胜行圆满修施。无垢自性听闻有力。多种界性根本圣众。净妙趣求佛法梵行。布施功用处所自在。发生诤讼善净止

息。制度根本清净广大。烦恼诤讼无倒止息。胜因边际施设胜义。不坏如空静住根本。彼实力用自在无倒。边际如云众圣和合。造作圆满我慢不起。因行无相受果殊胜。颠倒染慢圆满不生。香气远闻果报自在。寂静如空正解脱义。根本运载福德成就。变化自在。快乐如是。云何胜用善因了知。方所聚落趣求所在。彼彼增上离障如空。胜义无倒甚深难得。是处菩萨长远行施。十善自性随顺止息。烦恼自性根本不生。我见执着染障自起。果报随形无由舍离。是处复有其心修作。教诲寂静圆净相貌。力用广大仪容端正。所受果报增上无减。善业增上香气远闻。平等布施发生圆满。净妙修崇胜义诚谛。过去随顺无慢因生。听闻殊胜远离无智。胜义真实彼此善净。根本相状修施无我。造作冤对胜定不生。平等庄严染诤远离。具足不生。诤讼本因。寂然止息。戒德如是。和合安静。因忿有诤。肃然远离。发起净心时分延长。自性真实究竟边际。修崇相状自报身体。因相动转卒暴生起。明白澄莹报应圆满。增上修作净妙可爱。无有损减澹净光洁。希求自在尽施为业。了知色相实因有智。是处有王果报如意。处所自在清净严洁。边远了知如同目睹。希求制度无倒真实。趣向色相作业相应。应报往古成满现在。运动彼我贪痴自息。是处智解不远自得。了知有无心生无倒。贪缚止息修施自在。烦恼如流饮食损减。运载自他如王制度。见闻了解彼彼真实。寂静处所觉解了知。语言边际发生力用。彼此虽远如同对面。又复长远圆满随顺。身体殊胜尽彼颠倒。了知修作静住止息。觉岸光彩秘密止寂。发起无倒除遣爱恋。垢染衰损净妙无替。自性染尽诚谛止息。了知真实广大力用。求彼蕴相成满随顺。瀑流迁变发起寂静。秘藏甚深本无相貌。自性随顺静住之本。颠倒修作垢染灾患。烦恼荷负出生力用。支分相因进趣无缚。随顺了知难行胜行。无所趣求颠倒生相。边际如云烦恼自性。净妙施罗灾难尽止。十善难行界性真实。世间慢相王者自在。圆满颠倒系缚根本。果报增上迁变修作。圆满了知戒香郁馥。如是王者姿容可观。果报最上世间无等。平等自性行十善道。福德尊崇圆满无比。是处王者制度普均。义利生灵圣力为上。智解了知生民奔附。一切教令安静平等。是大丈夫国界中瑞。是处有王具足闻持。无颠倒讼圣力无动。国土饥荒莫闻所有。三宝无倒难行能施。净妙有力听闻诚谛。是处菩萨根本行施。出生力用寂静圆满。意地发生时无系缚。增上胜义世间寂默。平等迁变造作无诤。发生力用寂静边际。暗钝诤讼忽然止息。慈母爱乐迁变无已。止息饥渴遂令安乐。广大悲愿趣求无尽。我见不生心趣真实。自在边际无等自性。有情处所殊胜无诤。彼根本智证不可得。名色力用寂静如空。秘密根本和合相状。是处造作蕴性积聚。颠倒垢染边际无等。有情自性精进为本。如是发生无我相貌。荷负边际一合作用。寂然无诤舍宅如空。难为施设无相根本。求无诤讼无倒施为。静住因相。殊胜支分无我自止。彼迁变处有学趣求。举意修作灾患尽止。增上发生修崇无坏。方所边际相状可作。制度广大性本寂静。成就状貌

净妙可依。秘密无慢性自有力。复有边际积聚蕴性。具足我慢建立凡性。速趣无诤善种发生。是大有情造心安住。寂静如空平等修施。静住无相惊畏远离。默静如空本来无相。想念自性最为尊上。如是教诲一合无倒。是处希求宝物行施。圣道施为无颠倒相。真实布施寂然无作。运载三乘自归彼岸。寂静不生自在真实。色相安然崇修有力。昼夜运载六时无替。烦恼相应修心止息。王者圣智观察境内。种族生灵时无弃舍。发生厌离佛语如是。布施无慢净妙究竟。平等佛智。云何复生种未断者。是处有王益济贫乏。贪爱系缚修垢染行。身体未尽颠倒止息。如是造作处所迁移。圆满听闻修正理行。上妙色相冤对止息。无我慢意。彼之影像。诱导之因。广大之心。善友之力。发生自性。授教止息。胜义相应。我见远离。是处国土修清净行。自在力用布施如天。诤讼不生圣力可止。发生运用惰慢止息。善心难生趣求可得。静住相应远贪嗔痴。根本胜义无诤讼缚。圆满听闻平等自在。如是我见不生秘密。如王究竟人中为极。相貌圆满前生修作。本圣言说有情自在。作业所为寿数短长。崇修所致。最上布施专一修作。众生趣求冤毒舍离。听闻有力修布施行。色相真实愿力修作。无因相貌痴暗施设。如是众类难离系缚。是处菩萨真实有智。荷负有情免饥渴难。希求布施随顺戒德。永无诤讼。如有智解。尽修施行。烦恼不生。因智所为。暗钝有情纵纮系缚。烦恼如是无有远离。如大国王荷负边方。法令平等时无有替。生灵起慢严行制约。慈智并生相应了解。三者之令出必有时。严峻制度事无再发。不生希求义利止息。名色无怖我执远离。此时分相自有所利。安静施为菩萨教诲。如是王者欲贪广大。荷负边方四远遵附。无边殊胜楚毒无因。我见染尽苦恼不生。倒染如是饥渴不无。我慢真实爱缚有在。了解边方有力制度。静住无慢存心情类。身体自性有力净心。瀑流烦恼发生无地。意无恭奉我慢增多。戒行不无惊畏无已。了知自性本来真实。布施时分长远不止。有学自性修无倒行。发意造修善芽养育。寂静无怖道行之本。自修布施本来亡相。净妙蕴相趣求诚谛。自性边际牛乳为譬。平等胜义寂静为本。远离诤染安静止息。舍宅无畏四顾无隐。澹净施为无倒真实。我见无施诤讼自止。云何寂静离我我法。是处有王净妙行施。边方无畏益济平等。处所运用生灵获安。时分根本趣求圣说。圆满诚实我见远离。究竟如空意地清净。如是意法平等发生。德行无畏崇修获得。菩萨教诲爱育身体。尽颠倒边自处圆满。我见远离。胜义边际无破坏相。彼具闻持惰慢止息。解脱根本法性圣因。嗔恚施为默诤无已。能坏贪欲迁变清净。学处无怖了知无我。出离诤染造作真实。饮食止妙语言臻肃。如是究竟迁变相貌。慈母教诲约束可获。无彼颠倒苦恼过患。烦恼止息增上快乐。希求诤讼清净止息。福德自在最胜如是。过去发生作业无诤。彼暗慢边禅那止息。造作应器供养三宝。迁变智慧圣力修因。

菩萨本生鬘论卷第十三

真实善净如是德行。染缚相尽获得安乐。如是胜义平等皆尽。发生布施圆满止寂。修胜义因殊胜有力。止息烦恼力用自在。作秘密行自在诚谛。炽然修因名色无坏。彼十善行烦恼不生。能持自性清净有力。时分之法随顺寂静。王者修崇道德无尽。相应力用修布施行。究竟善净听闻息恶。一切快乐能运载彼。清净语言本自王者。如是圣法义利安静。成就教导圆满有力无倒清净。殊胜有情不生我执。王能善教。如是无倒随顺止息。学位力能趣求运载。云何获得善妙之因。无怖修作三乘究竟。彼天嗔恚共聚真实。障染边际随顺有力。如是世间系缚生起。欲天有情根本可有。名色净妙义利诚实。殊胜有情如根本行。胜义真实福德无边。圆满如来根本圣力。真实造作息除恶法。悲愿成满王者教令应器如是。天人恭奉。智慧施为。圣力制度。彼智云何发起趣求。如是崇修智解真实。菩萨施行庄严尊者护国本生之义第二十七。清净真实尽无染诤。广大边际楚毒圆相。所谓听闻菩萨教诲。云何趣求无烦恼行。无倒暗慢欲贪无义。有情究竟寂静边际。贪嗔痴法根本无义。不善之本慢等烦恼为缘而生受诸苦恼。胜义根本无畏边际。贪慢因缘真实自性。有情造作止息不生。清净之法无垢染行。毒害颠倒了知不起。饥渴之因烦恼之报。随顺颠倒戒行有亏。听闻义利止息不生。慢等烦恼系续而起。布施慈忍究竟圆满。无因而有。色相本空修不可得。瀑流永断忍行方成。世间破坏觉性了知。自在进止智解明白。成就相貌寂然远离。自体寂静清净止息。恭奉殊胜了知最上。解脱边际忍慈德行。名色自性可破坏相。终身行业忍戒为先力用成度。种子识性真实胜义无倒。暗钝缠盖无边皆尽。彼修施处语言寂静。云何学地深法远离。是处修习广大无我。种种修习一切无彼。最上相貌养育之报。如莲开合香气远闻。无垢清净尘坌不生。国界处中无生卒暴。除憍慢相正行边际。应器平等无别彼此。支分相貌意地迁变。无恚义利无慢自性。发生自在诸天有学。净妙无憍。烦恼不生。了知相尽。语言增上。听闻有诚。根本灾祸。荷负有能。云何真实身相了知随顺圆满迁变修作。是处国王兴心布施。具足闻持修崇相貌。诤讼患难动转平等。增上之慧发生教导。寂静之处趣求真实。能于方所施为制度。布施边际色心真实。恭奉圆满善施增上。无相力用造作兴缉。殊妙相状国界具足。最上趣求习学闻持广大修因。彼无垢边闻持增上。自性寂默如来之性。庄严平等无颠倒相。名色最上净妙香洁。十善修崇迁变烦恼。意地时分彼彼寂静。瀑流烦恼根本远离。爱乐庄严进止寂静。三根本智清凉殊胜。自在色相修施力用。无慢方所具足闻持。移转发生根本相貌。远离贪爱趣求增上。正行十善有染息除。养育无诤怖畏尽止。我见复生引起烦恼。发生清净增上修作。福德寂静发生真实。瀑流颠倒根本诚谛。相貌发生清净制度。如是慢类自性损坏。德行修崇清净远离。真实制度名色发生。寂静之处

欲贪饥渴。随顺所在支分圆满。坑阱施设具足养育。迁变吉祥智慧了知起慢之处。广大寂静根本力用。是处清凉净妙边际。了知趣类我慢不生。寂静增上染垢皆尽。运载真实十善教导。如饿鬼趣造业无等。善根荷负闻持施设。听闻相状平等安住。颠倒垢秽无处依止。了知远离暗钝障染。自在依止修作趣求。随顺真实迁变根本。无倒清净色相根本。广大发生恩育施设。爱乐闻持运载根本贪欲施为自性颠倒。造作诤讼无殊胜果。相状系缚增上无有。究竟动转相貌皆尽。爱乐养育有诤讼染。烦恼障染增上颠倒。是处有情我见喧诤。造作颠倒慢等因业。王行善教闻持具足。忍行无动寂静止息。增上远离彼彼热恼染缚所获。慧通三性与意相应。增上修作瀑流染慧。力用有实自在迁变。行蕴不生无由迁变。息恶胜义听闻平等。如是瀑流增修远离。听闻我我边际施设。真实意地染缚除息。究竟十善了知止息。清净布施炽然增上。根本力用禅定寂默。布施相应楚毒皆尽。根本荷负障染尽止。教法力用秘密无倒。十善边际傍类止息。是处有王女人为主。胜义真实修十善行。天趣有情色相增上。清净律部根本真实。密意清净发生修作。天趣真实爱乐修施。调伏众生复生智慧。意地了知发生修作。心体力能圆满殊胜。发起净施女人远离。了知快乐胜因义利。增上知见边际有力。不坏秘密无倒随顺。意地自性支分根本。呼召真实崇修本业。远离放逸清净行施。善相名色相应道行。殊胜义利趣求教诲。颠倒垢染快乐难修静住迁变清凉可作。善施发生无倒思念。布施戒行增上德业。胜义可德究竟增上。圣人运载和合清净。圆净解脱增上相状。色体不虚殊胜有力谛实安住。如是无倒边际修作。种种道行穿针有力。平等本性无相修作。自性寂静真实因行。德业可运和合远离。有圣根本无我进趣。有学修因增上秘密。瀑流烦恼增上不动。色体本有心亦本生。了知趣求无如空相。胜义寂静作业可止。根本不生希求何有。正解脱义无相依止。生因彼寂清净无修。听闻行施默静求安。烦恼意生发起清净。本修施行力用殊胜。不可破坏。运载无倒了知相貌。根本不生炽然如是。无倒有力。真实慢边净妙可止。禅定寂静意地止息。世间听闻怖畏可尽。如是忍行殊胜边际因烦恼本。自性有力了知运载。听闻相貌爱乐养育。究竟自性福德迁变。彼彼远离处所边际。趣求福业胜义止息。无颠倒行修荷负因。清净自性寂静之处。成就福业流转远离。瀑流边际造作止息。清净进修和合圆满。颠倒烦恼作用真实。布施有智所在有力。有情烦恼净智不生。有德荷负力用根本。想念世间义利修作。造作边际有力平等。卒暴有情力用颠倒。布施殊胜相貌根本。修慈忍行寂静义利。忏悔清净了解教法。秘密住持智慧制约。爱慕修崇平等自性。庄严有力净妙自性。因行边际殊胜教法。饥渴舍离解脱安静。彼实造作如是皆尽。憍慢处所染因尽止。此平等因清净教法。是处王者行布施行。净妙无倒希求佛果。随顺修施善男子。天趣如是寂静运载修彼岸行。时分边际爱乐殊胜。如是诸天殊妙边际。发起寂静无慢真实。胜义行相止息安静。清净力用王者如

天。了解真际根本方处。清净施设根本色相。十种烦恼了知患难。处所诚谛力用真实。界性根本阴覆如盖。处所坑阱灾祸边际。自在修施远离诤讼。增上净妙趣向诚谛。迁变随顺。彼彼力用了知进趣。无染心体清净无我。作殊胜相力用根本。远离边际贪行止息。随顺善友寂静行施。清净教诲暗慢自性。王者尽止根本缠缚。了知颠倒过去缠体。随顺息灭烦恼施设。想念无已有情暗钝。真实迁变发生寂静。颠倒垢染如空无边。造作迁变暗慢不已。烦恼颠倒究竟染障。清净教诲寂然无有。彼彼颠倒作业真实。贪爱支分为根本体。增上染倒瀑流染法。造作染障相貌有力。我见为本非圣难断。三乘见道根本智断。余惑遂灭究竟不生边际远离。谛实如空无倒寂静。意地初学放心自在身相圆满。彼缠盖性暗钝系缚有垢染行。诸天自在如是修崇。彼染缚体烦恼为性。我见发生根本染慧。发生净因有情止息。王之教令力用不倾。暗钝我慢清净远离。如是世间善修边际。云何寿命自性安住器用真实。彼施实义无颠倒性。憍慢边际清净止息。造作因性善净制作。云何修作殊胜布施。根本我慢发生憍恣。止息迁变胜义殊异。圆满了知趣求真实。意地庄严。王者深旨。根本边际究竟自性。净心真实布施殊胜。清净自性相貌修作。发生处所有力修作。具足闻持世间破坏。云何支分清净止息。如是有无根本秘密。王者了知生灵制度。彼彼积集净戒发生。彼此真实嗔恚憍慢。相貌系缚诤讼之处。天人有力发生修习。增上远离作业体性了知灾难殊胜自止。本缚染倒暗钝具足。平等了知缚染诤讼。天趣净妙时分胜因。忍行边际圣者教诲。烦恼之障缠缚自性。王施教令圣智了知。如是增上边际崇作。根本颠倒增上慢类。如来之性真实无我。灾祸根本寂然皆尽甚深无倒力用自在。烦恼瀑流体性可尽。了知女人深生过患。边际颠倒名色相貌。我慢支分颠倒无有。依禀圣说布施有力。有情无毒彼胜义谛。又复胜因根本自性。爱支染尽无名色处。寂静秘密天人之相。暗钝慢染邪魔止息。彼缚永断身体边际。十种本染圣者止息。是处天人垢染破坏。嗔恚止息造作不生。胜因无畏了知寂静。王者荷负边远止息。自在色相实无动作。清净体性邪魔远离。了知女人障善之本。是处天人真实时分嗔恚不行造作寂静。清净因相诤讼已息。国王荷负生灵有在。正理方行五蕴诚谛。增上修作垢染远离。自在运用根本施设。相貌自在因行真实。想念无已彼此力用。怖畏尽上胜义根本。彼之灾祸真实止息。不破坏相迁变垢染。王王施为制度止息。如是天趣水火风灾上下可有。第四禅天三灾并止。善净生起了知瀑流。三界所在嗔之一法。忿等七法中随二法。欲界中有谄诳二法。下二地有根本九法。小随惛一大随八法。并通三界边际了知。崇修清净造作支分。根本有力灾祸求止。是处菩萨圆满忍力。清净行施真实力用。相应运载闻持具足。根本色相希求暗慢。略说戒法圆满修作。清净胜因力用止染。增上悲愿我慢皆尽。随顺趣求如来言说。福德清净无倒自性。了知烦恼相应边际。善恶趣类。善友思惟。苦恼如是。难发胜心。增上闻持。迁变

系缚。有情憍恣贪欲所生。增上寂静生因自止。彼彼烦恼善心止息。染恶自性远离不生。名色有力五蕴妙因。根本止寂无倒清净。不坏有力清净自性。求尽灾祸教诲止息。色身为依有情往业。如彼相尽有学增上。根本寂静身体自性。胜义教法修无我行。清净大法义利殊胜。了知诚实染缚远离。种种运载时分修施。殊胜相貌。寂静真实。阿罗汉果作业已尽。彼此处所增上色相。闻持供养寂静趣求。彼胜义相恭奉圆满。无染造作义利边际。修清净处行布施行。自性边际处所广大。三根本染贪嗔痴行。清净处所运载边际。病患真实有情修作。无染污行天人之因。是处真实布施殊胜。如是慈母恩爱养育。彼彼处所忏悔有力。真实圆满荷负德业。随顺寂静香气之物。相貌增上究竟趣求。远离倒染复有行相。垢染无尽趣求自在。无我为本生相皆尽。寂静听闻慢等不生。根本迁变彼烦恼性颠倒暗钝。虽行布施自体兴诤。造作垢染随顺灾祸。色相真实希求染缚。诤讼烦恼了知真实。自在系缚倒染修行。无倒垢染希求荷负。清净处所烦恼止寂。求迁变行瀑流生起。天趣之中义利为上。菩萨教诲听闻运载。是大国王。生已布施无倒修作。此大贪爱缠缚不舍。无力所制净行远离。如是造作趣求有无。发起修行。无染彼行真实恭奉。根本崇修如来求因。有彼时分自无暗钝。随顺寂默快乐行施。佛地为先清净真实。德行相应染障皆尽。忏悔本业无以增盛。净业清凉有情修作。是处王者净妙增上。无倒治生真实根本。崇修最上趣求止息。染尽施为如是布施。求尽颠倒贪止随顺。造作本因自性止息。染诤义利灾难具足。倒染止息我见不生。最上施为一合秘密。彼彼真实根本修施。造作染缚根本缠盖。教诲止息安静清凉快。乐之心清净为本。烦恼边除苦楚无尽。是处菩萨造作暗慢。了知边际染因无益。善净行施无三涂业。随顺正理趣向真实。染恶之心行相无已。是处王者了知治化。根本言说如是无相。意地真实趣求止息。我见迁变希求时分觉慧可止。菩萨正理无尽之慧。种种自性修崇真实。如是义利禀圣言说。是处平等了知真实。意地根本清净最上。造作迁变系缚远离。彼颠倒本灾祸染垢。增上缠盖修止息行。行施圆满身相具足。心净迁变了知随顺。彼此影像诸天尽有。清净心等真实无诤。饥渴苦恼相应损坏。暗慢之法无倒止息。颠倒染法边际如空。广大悲愿清净远离。系缚自性颠倒有力。烦恼边际彼彼作业。诤讼炽然嗔恚如火。烦恼不行胜义有力。方所边际无缚相貌。时分根本损坏我执。声相寂静力用圆满。炽然相貌根本自性。运载有力趣求广大。平等因行颠倒皆尽。本有寂静。王者增上慧解难测。了知真实出生自性。具足广大智力迁变。相貌无畏了解憍恣。清净止息增上烦恼。一切殊胜寂静荷负。圣者清净平等秘密。倒染诤讼无不皆尽。如此我缚边际根本烦恼染因寂然止息。清净色相进趣如是。运动止息真实自性。清净相貌迁变色相。四果罗汉尽除我执。彼寂默法善哉行施。尽根本染是处清净。有情调伏唯凭善教。我性自在暗慢边际。有颠倒本无布施行。圆满色相意有秘密。无倒染行真实如此。云

何如空善心制度。如王迁变寂静如是。死生常事烦恼灾祸。行施希求寂静修作。时分边际崇修广大。彼相状法色相为本。无倒希求施设胜义。苦恼随顺无因快乐。获得长时恶趣之报。无边色相能尽憍恣。诸天施因王者之报。彼彼生相我之根本。造作暗钝无有清净。发起颠倒无常过患。苦恼生起一切诤讼。生起时分恭谨自性。种种之心迁变舍离。求缚于彼出家之相。远我见尽根本之行。云何无尽憍慢诤讼。趣求清净根本自性。如是平等随顺寂灭。具足闻持圆满学地。无间地狱时分论劫。苦楚不息何时可出。彼天上妙清净真实。广大色相福德无尽。德行边际圆满增上。殊胜处所修习忍行。布施义利希求上位。增上殊胜贪修施行运载。云何根本不变贪求。如是修作趣求胜义。意修布施十善业道。菩萨施行庄严尊者护国本生之义第二十八。邪见胜义无染有力行施。本无学地随顺正见缠盖远离。所谓随顺听闻菩萨真实。云何相貌福德边际。无有荷负颠倒真实。持戒修业果报清净。梵行之人了知无我。彼颠倒本相貌真实。布施广大禅定成就。增上梵行快乐义利。了知净妙悲愿圆满。修运载行发生意地。处所运用快乐无倒。放逸缠盖染行边际。世间难出禅定安乐。无倒真实色相无坏。造作依止殊胜妙因。趣求修习耳闻心想。广大我执全无悲导。寂静边际种种苦恼。不安无息真实暗慢。增上贪嗔欲界染法。根本十种本求因行。王者圣意根本善友。边际之因造烦恼业意地圆满。有邪见人生颠倒本。我见边际世间为本。增上造作清净善业。彼岸果报如是发生。禅定之法究竟力用寂静殊胜。布施持戒根本增上。修胜义相除饥渴事。最上垢染不知师恩。无上等觉惑而不知清净之法圆满因行真实心世胜义。云何寂静。处所相貌正义无邪。究竟力用寂静多种。快乐圆满清净边际。安乐业用净妙施为。最上力用别别趣求。增上止息无倒真实。处此怖畏听闻清净。令暗慢染止息恶行。是处平等天趣广大。有力真实识别知见。有烦慢倒无趣求心。云何世间无义利因。造作真实我缚随生。了知种种无慢处所。暗慢长养增上炽然。梵世平等。是处有王福德庄严。犹如火聚炽然明焕。本因无缚迁变力用无缚实慢。云何无边清净众等。无缚迁变瀑流烦恼。慢等增上趣求生相。寂静妙本了知远离。颠倒生相趣求边际。发生处所慢等诤讼。教授语言造作于彼。真实边际圆满积集。增上生起语言究竟。灾祸本缚烦恼染因。光明相貌名卢舍那。菩萨语言。殊胜有情寂静三业。饥渴无力边际如空。贪嗔之心平等无有。梵世有情住四禅地。颠倒趣求诸天亦有。平等自在此之语言。王者殊胜此之爱乐。复有边际一合修作。无时分处发起因行。意地增上尽无染诤。发起语言寂静色相。暗慢时分成就自性。颠倒垢染毒药难止。我慢止寂趣求自性。烦恼染毒我见为本。云何为眼求彼前道。菩萨语言。缚染色相障彼净戒。修本我相真实缠盖清净止息。造作我见无性之本。王施善教成就彼果发起教令。云何真实求布施行圆满世间梵行语言清净教诲有大国王化导世间胜义。云何复有边际增上根本。如圣言说。上妙相状为大国王普行惠施治化语

言。十种善事迁变色相。圆满无尽殊胜寂静。明月生时群星皆息。圣智发起众垢自殄。障碍不生圆满世间。如是具足。趣求胜因了知生处。边际平等禅定相应。支分迁变圆满彼此。

菩萨本生鬘论卷第十四

真实运载迁变希求。智性圆满世间调伏。寂静圣因荷负真实。觉位边际往古修崇。希求智慧乃至迁变。远离本染寂静无有。四蕴名名质不可得。世间瀑流无暂时住。根本胜义自性无边。非眼能见本智可得。寂静无作有时迁变。成就发生平等时分。自性增上胜义知见。发起力用具足闻持。世间处所色界为上。第四禅中离三灾患。圣人之行静住相应。修崇善行清净获得。果报功德胜因成就。造作学处德行修业。上妙修崇世间边际。圆满运载获得善利。增上迁变根本真实。调伏颠倒发生施行。趣求闻持成就本业。瀑流心法根本暗钝。正解发生圆满寂静。清净教诲随顺修作。名色本性五蕴为体。随顺十善最上修作。时分相因烦恼具足。垢染相貌灾祸之本。复修解脱寂静之处。生门十二摄尽百数。如日照色鲜净可爱。彼之国界王者甚善。平等导化灾祸尽止。能于作业善静远离。是处国王正直无邪。内外治化圣智若神。觉性增上无颠倒心。世间问难最上言说求大闻持。世间颠倒系缚相貌。自在力能无因止息。希求边际远离怖因。方所暗钝颠倒修作。风灾之劫大千中坏。是处菩萨增上甚深。调伏处所圆满寂静。除遣真实邪见支分。发生语言最上谈论。如是本有清净力用。发趣自在难行意地。名色和合福德相貌。进趣甚深施行边际。如是胜义寂静根本。正等无倒增上发生。病力损坏殊胜修行。根本诤讼瀑流染恶。施设力用乃至边际。修寂静行无缚自性。如是甚深无我诤讼。性本无畏声色非干。烦恼趣求非善相应。根本染见起尘劳因。自在相貌颠倒希求。自性业用本起于心。根本染障发生千种。诤讼施为止息远离。清净圆月无光不普。根本圣智无染不断。自在无缚制度增上。烦恼损减增上进修。胜义无倒能断贪欲。无缚边际清净和合。真实彼因寂静修行。造修烦恼如来永断。我见义边贪慢随生。一合名色力能修作。损减修施贫病之因。自性力用灾祸迁流。修崇处所增多诤讼。有情色相无能舍离。佛法梵行能离障染。如火炽然势莫能止。本修寂静无怖畏缚。运载边际修迁变行。寂静远离如是尽相。具足闻持。制度教诲。求尽染诤。殊胜力用。听闻施行。除根本慢。造作发生一切自性。烦恼忧苦恐怖远离。云何施行迁变崇修。调伏边际真实方所。胜义希求如空无碍。炽然智慧圆满力用。清净施因究竟除患。名色炽盛如迦毗罗。如是自在炽然修作。众圣和合胜义平等。云何心法无有形质。集起诸法无弃舍义。苦受因相垢染为本。颠倒系缚忧恼无尽。运载增上作业无倒。障染瀑流增上何也。炽然猛焰卒瀑难遏。平等无边真实无已。迁变无动湛然止息。诤讼根本体虚报实。作业边际势力难止。具足怖

畏暗钝增上。颠倒边际发生如是。安静无动颠倒无有。士夫力用炽然增修。彼颠倒染密行止息。广大自性殊胜进修。上妙发生调伏自性。清净果报圆满有力。云何趣求舍恶修善。炽然发趣究竟边际。种种布施进修胜行。发生根本胜义自性。运载修行世间轨范。寂静趣求无流转行。正解脱缚无破坏义。云何尽诤本智分位。有情支分一合可得。云何心分相状难得。四蕴名名本无色相。忍行边际静住为本。湛然清净鲜洁无污。胜义自性根本不生。系缚施为无始远离。相貌不生力用随顺。彼苦恼行进修止息。摧坏方所寂然远离。炽然圆满相貌迁变。苦因无有安静可保。生起力用相状希有。殊胜方所止寂安静。欢乐变动崇修可意。施为运用自在无倒。云何本寂尽生灭相。云何断染迷事迷理。本智俱断颠倒边际胜义可息。云何界性。增上名色五蕴炽然。圆满鲜洁化生可有。无倒进修澄寂安静。净妙难测十力为义。清净色相湛然澄莹。色体分明温润如玉。制度如是快乐无比。和合增上净妙可获。施行具足内外俱舍。忧受边际颠倒无施。彼心是处诤讼为本。如是名称化生无有。智慧深远诸天咸仰。善哉行施福德炽然。是处希求静住力用。圆满荷负自在边际。如是知见因修施得。五种炽然色声香味。地水火风触尘所收。力用系缚爱恋难舍。无有施因我慢所缚。悲导发生清净调伏。如是名为获得净施。普获胜义苦果已除。随顺大乘究竟可得。乃至趣求寿命边际。无非布施获得胜利。根本寂静无我慢边。殊胜有情运载为义。本有灾祸无寂静处。净妙施边证无学果。小随中害与我慢俱。暗钝丈夫染慢增盛。自性力用无彼慢法。烦恼本诤颠倒修行。有情自性调伏安静。病难系缚损坏色力。发起胜因调伏远离。静住根本修寂静行。清净布施贪痴舍离。是处王者圣智周普。遍施治化灾患不生。听闻有实邪佞自止。随顺教令不可破坏。世间怖畏圣力可伏。根本止息殊胜力用。增上修作运载众类。用遍无怖希求舍离。云何根本闻持具足。增长无怖寻同义利。运用胜因真实止息。增上力用十善之本。彼施无坏善哉所往。荷负边方生灵安静。彼自在力与我见俱。有情严峻进修施行。染恶诤讼施设远离。圣道力用调伏修行。智慧胜因造修往劫。是处菩萨意地遍修。无始远劫佛法知见。胜义根本应器受用。刹尘自性本识摄藏。如是修学善住止息。影像迁变寂静修行。我见诤讼无始远离。无倒清净行布施行。善净忏悔三业安静。不流转法寂然安住。远行慧解荷负有情。寂静边际增上调伏。发生善因炽然有力。根本颠倒缠缚远离。意地真实彼十种善。了知处所最上修行。正解脱义清净之本。了知尘劳本来寂静。有情十善净妙增上。垢盖缠盖湛然安静。诸天心地清净为本。色相光洁道行进修。闻持增上止息障染。界性世间安乐无坏。调伏处所相状为本。真实力用无颠倒因。十善教诲殊胜清净。福德自在相貌无尽。有情智慧意解增修。调伏义利净妙胜因。第六意识湛然为上。自性真实无慢等法。如是进修德行为上。无卒暴染止烦恼行。进趣前道安静福业。运载之本烦恼离念。清净澄寂颠倒不生。听闻义利有情施设。颠倒因行染恶

缠缚。清净教诲尘劳远离。不坏真实善意行施。了知愚昧安静修设。不坏语言教行诚谛。清净根本舌相无损。希求正理胜义澄寂。云何运载善妙行施。随顺修行最上清净。调伏边际无我义利。王者制度肃然止息。如是我见广大无边。诚实无智烦恼之本。顺已生贪违情嗔发。二十六惑因我见生。若断根本末障随除。是处王者发胜义利。器界边方彼此安静。十种业道缠盖不有。了知患难错置尽止。彼天邪见颠倒相状。随顺闻持安静止息。根本知见真实系缚。如是轨则圆满无诤。止息颠倒发起调伏。如是胜义听闻之法。平等发生闻持具足。获得无畏发生力用。如是无缚净妙行施。名本四蕴无色所依。陈白忏谢清净圆满。运载三乘所得彼岸。忏罪圆满静住修持。天趣清净快乐可获。真实趣求无倒清净。菩萨施行庄严尊者护国本生之义二十九。圆满施因报除饥渴。增上自性相貌鲜洁。所谓随顺听闻菩萨之行。时分有力。长养福德根本相状。作业边际。彼彼如是。增上力用。进止屈伸。真实权设。无非利益。三根本善。出生所依。布施胜因庄严身相。意地之中真实如是。净妙闻持甚深诚谛。身相广大严峻依止。净妙之处鲜洁皆尽。四蕴明显色相舒晖。平等无畏了知进止。本识自证胜因蕴聚。彼彼色相身体如是。荷负增上边际有力。是处布施心净为本。此大菩萨爱乐于是。了知声相听闻有力。彼实净心能坏贪欲。清净胜力进修胜行。方所无动迁变无已。云何调伏禅那寂静。如是圣道功用广大。增上了知如是寂静。圆满边际烦恼远离。有情边际无越六道。成就寂默唯凭智慧。如是迁变善因止息。解脱无诤障染远离。云何声相听闻义利。智慧无量圣力推求。摩诃萨埵是大有情。悲导运载平等闻持。寂静和合钝染止息。真实教诲暗慢悉除。调伏楚毒胜义无倒。悲愍发生善妙声相。意地希欲大有情义。彼彼发趣荷负边际。不坏胜因根本秘藏。愚痴根本有情颠倒。聚落方所地远难赴。十善有情七众奔附。生灵止息增上为义。圆满听闻施行边际。名称广大荷负无乏。殊胜义利有情调伏。行施鲜洁尘垢无染。胜因有力如空无碍。清净因行本来无缚。解脱根本力用清净。梵行广大饥渴止息。知见调伏精严无替。希求净施闻持有力。意地积集无倒真实。圆满听闻因力广大。运载有情障染远离。楚毒无施圆满胜义。寂静听闻缚因舍离。清净运载一合秘密。是处菩萨增上趣求清净之众。自在具足闻持无慢。如是无有迁变系缚。增上趣求根本殊胜。诤讼止息清净教诲。悲导运用胜义修作。云何获得。云何趣求。清净布施随顺止息。无有我法圆满寂静。忧苦烦恼善净能离。云何损减净法无因。是处丈夫趣向真实。随顺名相调伏诤讼。无因贪欲普行布施。云何迁变化生为上。净妙鲜洁彼因施戒。增上获得最上无怖。安静止息胜义寂静。无灾祸众无楚毒众。本来自性清净秘密。学地调伏寂静边际。善因自性根本止息。正理施为知见有力。诤讼相貌凡夫我缚。颠倒希求本来自性。烦恼之因我见缠缚。是处情类发起语言。是处云何生灵舍离。其数有千怖畏无已。清净诲示慧解发生。系缚之因苦恼无坏。布施普周如空平

等。如是进修殊胜可获。烦恼调伏诤讼无已。根本智行发起无边。生灵恋慕依附如是。迁变影像是大有情。悲恋生灵忧苦无舍。平等随顺调伏有情。紊乱不生教诲如是。暗慢远离寂静语言。制度可爱应器施设。有情无废善哉无畏。调伏运载审谛殊胜。听闻真实天帝垂化。无诤为本。自在势力屈伸所用。瀑流染法热恼边际。破坏染因力用安静。我慢增上胜义止息。和合修行安住无动。趣求胜因自在修作。善妙方所无能舍离。布施边际无诤讼处。是处彼实无倒崇修。大丈夫相悲导生灵。明白安住思惟荷负极难整济。如是灾难增上处所。圆满无动力用增上。爱乐迁移无希安住。净行无修垢染安替。云何病患灾祸诚实。寂静秘密力用可止。云何颠倒暗钝因深。增盛系缚缠盖何止。烦恼之本无由倾动。慢类痴迷增上难止。缠缚难解须凭圣力。染缚相貌制遏无已。静住修崇教导可勉。造作垢秽力用难舍。障重功深极难忏谢。如此苦楚秽业成就。无倒修持静住止寂。弃背饥渴胜义圆满。荷负远劫调伏生类。力用无边圣道如是。种子现行发生有地。清净教法趣求获得。圆满胜义静住无缚。根本力用寂静调伏。随顺瀑流迁变真实。病难支分了知无实。布施众生获得安静。遗形支分了知净意。处无颠倒义利可重。善法相应自在安住。我见增上苦恼和合。能坏贪欲作业清净。时分听闻正理发生。恐怖无因想念可勉。根本荷负清净有力。有情烦恼修何法离。彼处自性福德甚大。如是边际胜义之本。悲愍群生以此为则。不坏胜义有情可依。意地真实相貌之本。处所有边平等调伏。损坏方所无能止息。房舍不安心由有在。自在发生定慧可依。影像迁变法性无动。世间平等凡圣依此。崇修边际无法可得。刹尘之量功德无边。随顺爱欲无契于善。善哉方所多种相貌。净妙修绢无念于是。常思荷负济苦无息。屈伸相资唯怀于此。是处广大发起悲导。兴心自在寂静真实。烦恼施为梵行可止。作业边际刹帝利本。彼修如是无倒有力。十善功能群生仰重。供具施设微妙难得。缠缚垢秽诤讼止息。诚实可爱法性为本。如莲出水鲜洁微妙。澹静澄莹纤尘无已。布施希求严丽若此。彼彼缚法颠倒灾祸。障染我见功用难制。善净有力真实胜因。名色止寂尘垢方尽。我慢真实倒染无义。染慧缠缚真实迁变。相状颠倒染因不已。自在系缠增长诤讼。边际造业教诲息除。彼去来业果报先后。圣道起时恶业便断。具足闻持有情平等。彼彼处所清净殊胜。根本圣道染障止息。发起净因了知真实。尘垢诤讼进修已除。解脱障染增上无怖。颠倒增上随生诤讼。正理教授发生胜义。云何净施海众应器。胜义根相欢乐自在。我慢不生梵行清净。解脱增修障染能离。有情福报净施为因。诸天净妙了知因胜。边际真实秘藏常寂。世间之法有散坏义。如是梵行自性澄静。我见广大计执无边。热恼诤讼障染难屈。身体苦受想念无已。执持杂染不知师恩。殊胜生起诚实无倒。如云普荫热恼不生。如是调伏进修远离。胜乘真实染倒止息。殊胜义利支分有力。进修胜行去除垢染。清净无欲善妙止息。调伏意地发生布施。和合止息颠倒已亡。胜义诚谛自性了知。

垢染缠盖天趣暂止。寂静边际自性无畏。听闻诚实尘垢远离。增上力用运载时分。过去种种染净布施。修行无纯受果间杂。善趣果报寂静修持。圆满真实自在有力。无倒修善屈伸有益。不坏如如止寂无修。颠倒希求灾祸之本。缠盖可畏没溺难出。悭贪炽盛怨亲无已。解脱相状如莲散坏。增上殊胜清净有力。行蕴增上迁流为义。戒香芬馥善妙可爱。修崇处所增上严洁。动转希求清净教诲。彼我系缚颠倒修行。和合自在寂静皆息。饮食迁变心净修设。力用止息善因调伏。善清净法自性根本。时分养育果报殊胜。具足闻持胜义无畏。国界寂静边方止息。布施自性悭贪已离。净妙无怖可获如是。十善行中布施为本。九到彼岸次第发生。是处丈夫求息诤讼。恐怖恶行发起真实。时分义边一合所在。造作相貌寂静如是。我见广大烦恼之本。身体自性究竟不坚。无上边际觉位方得。法性止寂了不可得。荷负不违接诱生类。殊胜真实上妙教诲。彼处自在清净边际。圆满无畏色相鲜净。上妙吉祥远离作业。趣向力用法性如空。离怖畏相十种业道。是处云何自在无怖。根本福业。无倒真实。圣言量说。如静住法。离喧烦义。垢染诤讼依色为本。寂静之法舍尘劳义。教诲无倒善净为因。无垢秽行尽颠倒染。清净布施济益如是。运载平等离一合相。真实造作希求行施。自在力用制度调伏。如彼时分天趣长远。清净相状澄莹如月。损减颠倒胜义成就。不坏如空迁变止息。如是调伏染慧边际。彼天变易净妙之本。善静秘密无慢等相。真实增上听闻无坏。常行施行无倒边际。清净增上毒药喧诤。倒染边际所处惊畏。如刃舐蜜。迁变根本诤讼增上。国界所损妙善安住。具足闻持一合相貌。清净止寂色相增上。胜义无倒时分远离。过去了知灾祸相貌。饥荒所逼饮食全亏。有情善因净妙增上。行施无喧寂静施设。上妙有力迁变殊胜。病患诚实息而复增。颠倒怖畏忧苦转多。患难无时发歇无替。瀑流烦恼起灭复生。布施力用倾心无吝。云何学地制约教诫。力用荷负恐畏息除。染倒根本烦恼复增。色相爱慕贪婪无已。德行崇修胜因可贵。不坏自性远离三箭。布施发生十到彼岸。清净教诲贤哉义利。缠盖如流相貌等空。我见增上为烦恼本。彼造业行善妙修施。清净有力增上因行。根本寂静发生胜义。饥渴真实无修施行。尊贵增上持戒方得。果报殊胜愍物能成。有情时分供养修崇。真实造作进修秘行。是处边际净妙有力。瀑流如是随顺止息。缠盖诤讼听闻除遣。我慢增上欺轻骛逸。诤讼灾祸调伏止息。意地发生寂静增上。修治行施种种亡相。除灭烦恼真实力用。有情名色别报功德。倒染我法寂灭远离。能坏贪欲倒染皆尽。身体边际清净力用。求彼我见暗慢悉除。爱乐平等究竟随顺。聚落丰盈殊胜清净。增上无怖运载发生。施寂静因止流转相。无缘生处殊胜义利。身相欲贪造修真实。增上瀑流力用迁变。施设运载忏谢前愆。如是教诲无运载功。求修施行兴修供具。闻持具足秘藏真实。瀑流惊畏变动如是。是处希求有情边际。垢秽真实边方诤讼。恐惧迁变速修施行。随顺爱乐真实修作。颠倒垢染惊惧终尽。有情移转无越六

道。系缚迁流施设相貌。修十善因感人天报。彼时分边运载止息。彼天胜义无坏因相。忧苦自性烦恼发生。我见本缚缠盖多种。如是了知清净调伏。如来圆满无等力用。听闻修作贤善功德。布施圆满胜义边际。如是贤善了知自性。制度趣求殊胜如此。恐畏颠倒善净调伏。寂静修施发趣如是。如来秘藏无等为义。圆满无倒离影像义。迁移瀑流凭圣言量。分别运载平等发生。进修无畏作业增上。暗钝具足颠倒增修。彼清净处修诚实行。自在进修十种胜利。如是增上净妙神足。获得不坏慧香清净。

菩萨本生鬘论卷第十五

菩萨施行庄严尊者护国本生之义次第三十。发生施义菩提胜因。清净觉慧默静能离。本修制度忍行寂静。梵行调伏。三灾运载。十善能离。吉祥胜定趣向发生。了知时分聚落平等殊胜所在听闻了知。所谓听闻菩萨真实。根本相貌边际福德。胜义力用本自无生。道德圆满清净诲示。我见造业贪爱随生。智慧吉祥平等普济。垢秽不生解脱清净。彼实道行恐畏止息。根本染诤爱恋难舍。身语意十业道随生。增上寂静尽颠倒染。月满清凉鉴照如是。我慢边际作用无时。善静止息闻持具足。胜义眼根发生见用。世间相状体性不坚。慢等根因一切无实。发生胜义能尽饥荒。病恼因缘相状惊畏。乃至希奇变动无有。尸罗清净听闻真实。慢类因缘随顺生起。染因流转发生灾难。造作根本胜乘能离。趣求闻持增上布施。垢染势力颠倒系缚。清净难得处所安静。月满当空无幽不烛。自在止息尘垢远离。世间虚幻究竟不坚。贤善之法有情调伏。生起之处诚实安静。缠盖之本运动迁移。爱乐自性无诤为上。不坏染性崇敬恭肃。增上荷负发生殊胜。是处云何我我增上。自性缠盖心法相应。真实力用相貌皆息。意地无智胜因不生。颠倒垢染灾热炽盛。杂染自性诤讼之本。欲贪相状患难成就。移转取舍种性不定。进蜜取法物成命尽。发趣颠倒缚因惊惧。增上止息安乐殊胜。意地清净倒染不生。烦恼缠缚善修调伏。力能运载增上行施。我见因缘圣道可除。崇修义利净妙无垢。真实边际布施崇修。意发胜因荷负根本。迁变调伏闻持无倒。心法殊胜爱恋无止。作业灾祸障难多种。纤毫障染微细难断。非想第九与圣相邻。究竟处所圣因方断。迁移相貌势力皆尽。彼名色相运用增修。自在处边惊畏不已。喧静广大梵行止息。烦恼作业发起变动。瀑流染恶颠倒齐生。真实缠缚希求止息。大有情类随顺进修。福德诚谛发生胜义。作业灾祸我见为因。意地增长多种慢行。如是时分梵行除息。听闻行施清净果利。真实胜因自在发生。胜义自性缠盖遮闭。了知诚实胜义因处。了知放逸广大边际。了知楚毒损害相貌。发生寂静智慧边际。清净布施杂染远离。过去迁变聚落所在。是处真实苦毒舍离。四蕴名名染净皆摄。增上希求力用施为。天趣有情净妙修施。究竟真实远离染障。造作垢秽诤讼增

盛。圆满进修施行清净。慧解增上随顺力用。精进布施荷负力能。运载损减究竟功德。如是边际止在于此。恐畏缠盖进修调伏。诚谛秘密印相圆满。无边处所不坏施为。善相力能怖畏远离。天报获得长远时分。力用边际清净自性。是处增上瀑流损坏。随顺调伏究竟行施。云何希求净妙天趣。缠缚布施处所增上。垢染不已真实运载。自性无倒增上闻持。清净安静寂静处所。无倒行施有情力用。一合根本善哉童子。具足净妙平等不变。净施无倒童子因深。有情自性修施增上。颠倒恐惧调伏如性。胜义增上寂静修作。染恶楚毒止息暗钝。如是布施平等给与。人趣生类自性迁变。有情甚众荷负无已。是处究竟寂静无动。卒暴崇修胜乘为上。自在行施四蕴难知。力用增上发生清净。不坏时分崇修果利。国王最胜寂静真实。智慧发生闻持运载。诚谛因行调伏希求。王者上妙福德殊胜。烦恼边际天人咸弃。有情听闻天趣如是。清净自性菩萨安慰。过去如是寂静施罗。烦恼之地发起悲愍。增上调伏倾坏缚因。慧解清净慢等止息。迁变影像想状惊畏。爱乐净施增上如是。正理本寂无颠倒行。运载彼类发生语言。运载迁移缠缚垢秽。无修施行作我慢因。自性法因惊惧相状。云何染障无寂静行。造作我见力用喧诤。如是秘密寂静无有。是处有情修清净行。无倒恭奉殊胜因业。有情随顺清净边际。自在修作发生无倒。语言憍恣增谄诈行。趣求自性远流转行。所谓清净造作因行。缚染自性怖惧如是。真实远离语言增上。楚毒暗钝颠倒息除。增上相貌远离我染。圣道长养除障染义。净妙真实远劫所成。发生边际诚实诤讼。具足闻持有情自在。缠盖调伏制度可止。圆满边际广大无倒。希求彼处发生胜义。相貌寂静执持止息。损坏力用作业不生。暗钝染边缚体仍在。正理发生解脱之义。静住根本殊胜边际。力用根本秘藏自性。是处无因我见希求。彼此边际系缚为本。云何生起颠倒诤讼。云何支分平等寂静。不坏声相诠表之功。如是因相寂静之本。障染根本智起方断。造业根本十种恶行。菩萨调伏广大颠倒。有情灾祸如是发生。造作时分胜因边际。清净如如无积聚义。增上瀑流色相缠缚。自在有情贪恣情性。真实不虚相貌增上。国王势力无复诤讼。三性因行力用可修。贪欲趣求随顺学地。时分如此发生倒染。瀑流增上义利止息。荷负力用发生布施。平等力用进趣止息。丈夫无畏相貌为上。染恶增上究竟无尽。彼相边际发生胜义。运载广大施因发生。自性垢染边际尽止。颠倒相貌尽不可得。相貌圆满垢染远离。彼此灾难横生久远。善见安静义利诚谛。平等力能菩萨调伏。发生胜义慢等不生。正理如如灾患止息。是处菩萨善言教导。清净运载增上秘密。梵行息静真实无畏。根本力用患难皆尽。布施运载随顺正念。根本真实暗慢止息。善言教诲净妙寂默。平等净因听闻殊胜。云何造作处所布清净云覆荫生类。垢秽障染诤讼颠倒学位止息。调伏自性根本颠倒趣求寂静。如是迁变有情相状。忧苦灾祸热恼远离。相貌端正听闻无诤。是处布施闻持诚谛。荷负有情菩萨增上。教导语言无缚灾难。如是烦恼迷空粗重。增上因行

功德自在。是处有情一合具足。暗慢增长迁变如空。无倒发生闻持义利。无怖如是增上因行。颠倒诤讼爱乐处所。渴乏边际损减自性。随顺寂静调伏清净。颠倒爱乐饥渴边际。有情记念静住发生。菩提萨埵善言如是。无颠倒法止诤讼事。清净调伏安住自在。念能明记闻持自性。制度寂静净妙之本。有情听受教诲安静。布施胜因有情忆念。我见根本发起杂染。成就胜力施行寂静。上妙因行平等发生。圆满具足修行时分。言说无怖杂染损减胜义无倒不生诤讼。边际时分瀑流发生。此因秘密性离诤染。清净无杂灾患尽止。修无倒行寂静如如。喧烦力用相状惰恣。流转因性清净无倒。有情了知增上远离。教诲言语萨埵行施。增上修崇清净希求。云何无我发生义利。行施根本语言教授。增上边际发起寂静。安乐之处灾祸远离。吉祥智慧自性希求。云何染尽严峻清净。颠倒无边菩萨诲谕。云何大施广福如是。聚落寂静造作胜用。趣求佛果导引生类。彼怖畏行边际如空。了知运载增上快乐。爱乐色相发生调顺。真实行施已除诤讼。有彼如性无迁移义。系缚之本怖惧边际。名色五蕴色蕴可聚。受想行识无质难了。本缚为因真实生义。施行处所寂静调伏。慢法自在净住止息。根本施设闻持具足。远离三箭垢染皆息。云何造作根本边际。彼言说体究竟如是。真实饥渴悲愿普济。意地有力进修之本。灾祸垢染胜因方尽。诤讼瀑流发起暗钝。有情运载成就如是。真实生相果报状貌。静住处所胜因增上。云何时分根本自性。处所惊畏险隘如山。是处菩萨施行真实。痴暗情类余无所知。时分边际真实力用。云何法性胜义寂静。布施随顺希乐之法。云何进修清净力用。无暗慢障无颠倒法。供养精进十善增百。王族炽盛善事崇多。心法真实慧解清净。灾患根本菩萨诲示。彼此行因迁变自在。智慧教法清净调伏。秘密自性有情发生。清净和合心净解脱。菩萨是处诱接生类。听闻自性获得远离。增上慢法了知寂静。梵行无诤畏惧施为。调伏增上暗慢寂静。有情善语增上行施。胜行因业爱乐力用。调伏作业胜义因行。多闻有情增上义利。梵行无诤兴显供养。是处自性无倒真实。净妙根本有智修施。颠倒垢染随顺止息。寂静无畏增上教导。善哉牛乳诸味中上。广大智慧时分边际。善哉边方相貌殊胜。寂静趣求无边供养。净妙语言殊胜止息。怖惧发生忏悔安静。根本调伏自然清净。根本自性求不可得。平等义利寂静真实。自性边际进修止息。清净趣求殊胜安静。患难之因颠倒永息。希求果报损减皆止。菩萨教导患难不生。诤讼染恶造作止寂。荷负希求增上远离。贫病垢染一切不生。暗钝作业彼彼无畏。有情听闻殊胜有力。清净施边随顺真实。无有迁变广大清净。根本不生真如自性。净妙行施自在无倒。因行殊胜处所无坏。清净布施无倒修因。烦恼息除寂然安静。善净相应闻持具足。根本胜义离倒诚实。善友因缘崇修无替。力用广大障染不生。净妙殊胜寂静根本。荷负生灵真实力用。慧解功能最上殊胜。善净贪欲嗔恚愚痴。究竟智慧真实无缚。广大行施无有希求。进趣圆满屈伸自在。闻持因行相貌无倒。系缚垢染体性如

空。运载修崇自性安住。有情因行布施为本。论难往复练慧之功。行蕴迁流无常之义。烦恼重障颠倒真实。彼彼灾祸炽然不息。流转因行澄心自止。制度力用闻持圆满。彼此相应殊胜义利。暗钝障染语言分别。缠盖行相圣道可除。随顺胜相清净为本。迁变影像了知无实。道行希求听闻无畏。净妙之因圆满可获。力用边际如山无动。供养希求和合有力。教诲诚谛施行为本。灾祸垢秽颠倒生起。净妙因行流转息除。德业自性移转无动。染垢随顺进趣不生。教导因缘发起无倒。离过语言无物可得。如如之性空有俱泯。自在力用荷负发生。进退复生三有如是。暗钝边际净妙不生。是处无倒本智俱起。烦恼瀑流究竟随断。不坏神足广大增修。施行无畏胜因常寂。无有颠倒自在圆满。尊重师长义利安静。处所广大别别如此。净妙无坏求无诤讼。是处贪欲见种种法。根本缠盖止息非有。慧解迁变染缚皆尽。善妙相状真实修施。义利无倒安静如山。求本力用梵行修作。无暗钝法求根本行。根本智用善净冥合。智合真如理契神会。有情布施发生为义。了知语言精求自性。身分殊胜名色清净。是大丈夫作业止息。平等慧解广大修作。和合边方力用圆满。福德自在缠盖止息。远离染障慢法不生。希求力用智解了知。善修神足迁移止息。菩提萨埵善言诲谕。诸天共禀胜义边际。烦恼尽止饥渴永弃。有增上因了知分别。义利殊胜具足闻持。无倒修作善除障染。实大丈夫二种迁变。本染无染净妙发生。远离相貌修边际行。善净增上善住修作。诤讼止息作业边际瀑流远离。天趣真实身相严丽。清净胜因有力增上。如是无有恶趣之因。随顺如是广大知见。能断根本烦恼障缚。随顺了知彼彼力用。身相力用迁变希求。随顺世间灾患根本。布施义利无祈报应。真实怨对求其止息。造天趣因施行为先。智慧了知是大有情。我慢增盛梵行止息。善净修作了知无相。种种心行不愿希求。寂静修崇无诤止息。我见自性依染慧说。有情行施其相不亡。发生瀑流自性缠缚。根本灾祸边际若此。缠盖颠倒善哉真实。清净处所时分无边。施行真实安静止息。如是无诤义利相应。是处菩萨平等自在济物普均。了知自性平等教示。始终如一亦无爱憎。供养施设殊胜为上。救济生类暂时无替。我见时分彼此俱亡。了知憍恣肃然尽止。无非圣说。清净趣求无有相状。有情损减唯生恶趣。前身灭谢后身复起。与上古佛同时而得。菩提萨埵教诫言说。造作真实义利如此。息恶为上。根本染法我见为始。顺情生贪违情起嗔。中容起痴。后生余惑二十六法。因斯而有染障造作颠倒推求。无不真实烦恼染法。实者有种假者用立。是处根本布施有力。发生教导云何化生。善业殊胜诸天化生。不善业胜地狱化生。无而忽有。中有生有体类并然。本有死有体有无别。生有死有依本识立。生死一念依圣言说。法有轨持处有染净。慧解趣求闻持具足。我见不生烦恼遂止。欲求善道净法方生。殊胜之因发生有地。本无施心获报微劣。无为寂静胜义根本。菩萨善友导引无畏。增上荷负本来自性。安乐无慢如是进修。严峻制度静住依止。语言慢法增上无有。求趣无诤

平等安静。王者诚谛教令均平。有情贪行遂成业道。善业清凉菩萨诱导。自在行施心无拘碍。顺现顺生顺后顺不定报。是名四种受报先后。运载三乘各随彼岸。人天彼岸暂得还舍。不同三乘究竟永得。勤求趣向日满方成。究竟终毕方名彼岸。不可坏义不可流义。无重复义。是名彼岸。自性善法唯心所法。相应善法通于王所。彼此增上边际之因。慧解了知究竟言说。自性爱乐听闻了知。有情趣向主者施为。听闻修习快乐安静。乐欲之法贪爱之本。善法之时与精进俱。欲通三性染非染俱。圣教中说。德行多种无非益物。听闻之功唯生智慧。庄严相貌殊丽鲜洁。一切自性迁变真实。福德智慧净妙可爱。修建处所净妙无杂。云何解脱烦恼俱尽。圣道起时黑暗不现。寂静运载迁移殊胜。烦恼垢染无能损坏。是处智起暗障皆尽。无倒清净趣求难得。诤讼灾祸教乘止息。病患垢秽无有缠缚。贪嗔痴毒颠倒之本。真实智慧有情难起。趣求寂静无倾动故。菩萨教诲广大处所。崇修有力灾难不生。平等安住云何无畏。修清净行圆满义利。世间成就无颠倒行。勤修布施我慢无行。胜业允就制度清净。贪欲止息。世间饥渴无施而得。天趣之中亦有贫病。此在欲天上有杀害。帝释修罗嗔恨而已。贪欲忧恼欲界中有。死支上地一切皆有。迁变时分义利准之。清净运载严峻有力。本行布施无倒染义。云何死支第八正舍。云何生支第八正生。唯此识上建立生死。自余识体不可立支。设有别说并随转门。增上闻持善因之本。真实吉祥了知患本。进修寂静希有闻持。五蕴名色运载真实。如是无我布施诚谛。德行严洁百福安静。希求妙善寂静无生。不可破坏无流转义。趣求荷负增上无畏。真实布施有力增修。胜义施为尽力成办。彼怨对相听闻舍离。清净如如生灭本寂。迁变支分念念相续。自性之法一无所得。菩萨行门教导如此。禅那寂静无虑无思。无嗔恚事安静如空。了知嗔患炽然如火。本来无倒寂灭于是。凡夫之行布施为先。无倒修设离秽之因。净妙真实无暗钝相。趣求色相力用修作。烦恼诤讼勤修止息。钝弱慢类系缚相应。精进趣求彼彼因相。有情胜行自利利他。无倒根本人天所习。自性安住善行修持。菩提萨埵意乐行施。运载之法利他为务。平等力用渴仰修崇。清净教法根本如如。从微至着行施为本。胜义寂静唯依圣法。净妙修行殊胜安住。灾祸之本烦恼生起。眼根照色本自无缚。清净力用寂然了知。无始不生如性可得。湛静因缘无法可离。理不可得何可趣求。不流转法体性非有。涅槃真性体何非有。秘密甚深湛然安静。菩提萨埵于此存心。混镕无动静虑澄寂。不流转法教诫于是。损减自他烦恼性行。菩提萨埵接引于此。最上之法不可损减。希求上位彼岸之义。发生无倒了知教行。有彼修进胜妙相状。荷负运载有情患难。听闻教法殊胜意义。远离尘垢获清净行。趣求出离三乘果报。菩萨了知彼彼生类。是处菩萨修根本行。发生智慧照解无生。弃背尘劳忻求胜处。侵损烦恼渐进施功。道芽增盛障染难屈。真实诤讼究竟不生。净施教授圣共宣说。善知足故贪爱不生。真实处所证诚修善。根本染尽正行崇

修。菩萨语言。彼染远离。处所颠倒诤讼增多。智慧推求无义弃舍。实有边际正法宣示。根本净心随顺施为。净妙之因有德依附。圣人宣说有情共禀。广大系缚梵行止息。菩萨导化爱语施设。荷负生灵修净妙行。施行边际圆满无碍。先成器用天帝之功。增上胜法转变修作。是处化现因施招感。流转生死缚力所起。菩萨于此随缘化导。清净心等炽然修作。真实布施相貌止寂。教导施为无遍普遍。殊胜行业四方共悉。彼施增上广大施设。是处自在菩萨所为。我见根本不信教导。移转运用出自己能。有情身分取舍由己。生类缠缚恣行非法。进止屈伸哀求忏谢。无因迁变倏忽而有。意地不生荒榛草芥。清净因缘无非护念。卒暴灾祥圣力能止。清净处所患难不生。相续善根菩萨化谕。不坏相貌报力之功。自在力用诤讼止息。了知施行殊胜之因。根本清净自性使然。菩提萨埵苦言导化。恐畏无因真实果报。须仗因力了知报应。还同影响学位修行。身体无缚人趣行门。五戒三归希求边际。最上因行现行顺后。不定四种现在受报。前生布施四种义利。如次前说彼缚边际。云何能弃有情修行。梵静止息善净因缘。唯修施戒菩萨教诲。如是天趣有力无怖。是大有情兴显之处。无倒修习真实之行。云何寂静弃尘劳义。胜义不生颠倒之行。人中王者福力如天。语言教令四方依禀。制度之法严峻无遏。胜义殊妙圆满了知。善中不害以悲为体。正翻嗔害损恼有情。百数之中此通善染。有支自性惟阿赖耶。此为三界五趣四生之体。离此识性皆总不成。彼因之法尽通善恶。无记之法不招果故。菩提萨埵依教所说。四果罗汉诱接于是。快乐之法因布施得。不坏胜处运载彼彼。云何无实体性不坚。布施随顺益济饥渴。意地施为。了知自性。本无破坏。云何不生。法体仗缘无因不生。彼布施边求殊胜相。广大真实无我为胜。最上行施时无弃舍。善净色相持戒方得。身欲迁移病等摧坏。了知支分不坚牢性。静虑因缘有暂时住。无漏法资变易无尽。人趣行门摄心如是。异相势力身心衰昧。自性真实名色殒尽。快乐炽盛如风灭烛。了知圆满涅槃自性。云何怨对临终现前。心意无因如何生起。天主帝释了知善恶。教乘义利不可虚设。希求造作发根本义。证解脱义自性究竟。随顺世间不坚牢义。

菩萨本生鬘论卷第十六

爱乐希求无上智力。运载有情殊胜彼岸。第六意识勤修智道。诚实布施求根本行。是处究竟制度法义。听闻亡相修布施法。蕴集清净殊胜智力。净觉有情无碍神足。圆满闻持具足力用。道行福缘最上胜行。寂静了知圆满施法。有情卒暴缠缚境界。四种梵行希求发起。生类因缘无有系缚。随顺造作烦恼因行。轨范师等指陈喧寂。得戒秉法教授证戒。四种师范自在有力。不可破坏。人中命尽七支戒舍。又复修作殊胜智解。了知广大寂静因业。缠盖染行倏然止息。楚毒因缘寂

然远离。我慢之法清净除遣。菩提萨埵是处引导。真实义利听闻施设。希求彼行寂静修持。发起诚谛净妙因行。知见了解善净制度。瀑流烦恼势用广大。胜义无倒了知远离。根本净妙正解脱义。随顺帝释诸天之行。静住无染快乐清净。离造作义烦障不生。无诤讼义喧动止息。束缚身心名为安静。有情无实四大假合。无能比譬虚幻难说。聚沫浮泡阳焰谷响。刻木悬丝镜像水月。佛言。出息难保入息。静住崇修彼岸之法。肃静无喧精纯操节。如此之行由然可说。善男子。上妙布施国城妻子身分支节体其如性不可亦无不可。又云。发生胜义意在如此。了知缘法修种种行。智慧听闻如如胜法。如是我见染慧一分。就染慧说唯自性断。分别发业亦自性断。自余心所属相应断。听闻正法无暗钝性。道行平等有力荷负。清净教法诠表殊胜。闻持善净功用难测。如是修习安然清净。云何真实本智证如。如是之智与境相称。心缘虑亡语谈词丧。如是自性得无所得。快乐自在获安隐行。意地无染身心安泰。真实清虚尘无挂碍。发生趣向大悲常寂。菩萨布施力用周遍尊者护国本生之义第三十一。王者状貌尽世希有。教令生灵本存其道。希世之物无意挂念。所谓随顺听闻菩萨真实根本相状世尊病患老相死苦何谓系缚相应怨家颠倒苦恼忧意。云何舍离。世间有情我执无尽。大悲愿力无有舍期。诤讼缠盖根本惊畏。善哉生类惎婪无舍。烦恼饥渴苦极难免。世间真实何时快乐。学地迁移安乐何在。生起积聚毁坏灭亡。悭贪饥渴贫病难舍。我慢欺轻陵铄彼物。平等导引俱登安处。广大福德亲族和合。积聚了知本生所用。虚幻了知无有少实。宗祖族类相继而有。贫病安乐二事无等。吉祥胜义圆净生起。无倒善净根本无畏。净觉之功炽然发起。无始本有何所希求。圆满制度边际增上。力用根本如如无怖。布施除染力用无缚。相貌止息闻持具足。无倒净住修根本行。寂静无喧真实运载。慈云普覆我慢无有。系缚力用自性边际。根本迁变彼彼如如。暗钝颠倒我执缠缚。清净修崇无颠倒染。广大城邑丰物炽盛。净妙殊胜全无诤讼。本行施行世间资益。吉祥胜事发生支分。相貌根本修迁变行。我我所见前后发生。正解脱义染分皆止。有无真实移转不定。我执为本慢等方生。运载真实义利无尽。奔诣圣所肴膳供养。缠缚有力苦海难出。若入见道分别皆断。修明了行轮回止息。五蕴名色无为非此。佛果究竟余皆因分。运载圆满无上觉位。善业长时三无数劫。纤瑕必去片善无遗。根本进修是大有情。福德殊胜体性无缚。真实力用根本胜因。止息贪嗔人天之行。勤修布施福乐之因。戒行无亏其体尊大。相貌力用增上无慢。安静无缚尘污自殄。德业尊崇群生依附。人天趣类如云普覆。清净最上寂然无诤。净法不虚秘密成就。随顺贪欲希求胜果。自性了知力用真实。生不可得约如性说。性不可得无不可得。了解根本爱乐寂静。清净胜因无损减义。有不可得约遍计说。有为之法不仗缘时有不可得。遇缘合时无不可得。尊贵之人福德广大名大有情。修合毒药颠倒施设。真实修因除我慢法。仗善支力自在进修。静住安乐。远离烦恼垢染粗重

种种难事瀑流苦果颠倒之法。究竟增上诚谛之法。随顺智解了知变动。无诤根本种种胜事。造作平等迁动之法。贪爱进修相貌之行。修作自性清净因相。根本缚力四方衰患。布施济给往来贫病。彼灾自性因悭吝得。炽然毒害无清净行。随顺处所缚障所得。第六意识真实推寻。能断贪欲种种因行。顺从彼彼十种恶行。究竟修崇施行等法。眼根照了殊妙作业。福德进修益济等事。善法相应无我执缚。如实之行覆障不能。了知真实集谛之行。发生相貌缠盖染障。意地造作不如法行。圆满迁变自性法体。过去想念所作因行。作法颠倒诤讼过患。有情根本垢染处所。布施究竟除免灾祸。如是力用界性清净。行步安详殊胜轨范。如是清净处所制度。寂静自性诸法道行。广大义利随顺了知。我见推求最上处所。根本一合清净因行。流转无倒希求胜义。远行力用净妙因果。心分惊怖忧恼思虑。广大圆满诸天梵行惊畏破坏有情身分。如云遍覆润泽干枯。严丽种种安居处所。广大平等修行布施。楚毒有情苦恼息除。获得真实殊妙果报。远离障染颠倒怨结。教导增上净妙功德。有情胜因清净修作。修布施行除悭吝障。如云相状息除热恼。净妙真实颠倒远离。快乐自性制度无畏。增上果报支分殊妙。造作希求诵讼止息。静住修饰相貌安泰。卒暴不生烦恼舍离。造作究竟边际真实。贪欲颠倒随顺止息。弃背生死解脱染障。迁变相状刹那皆尽。了知因处招感无尽。圆满秘藏安静无我。边际趣求清净无缚。寂静无染意法常止。自性义利喧诤息除。世间种种希世之物。隐覆不知忽然所弃。顺从我执吝惜无与。增上缠缚坚固难解。楚毒既伤百事无记。如是寂静尘坌不生。主者清净智慧了知。寂静之处垢染止息。造作相貌本自真实。随顺知见憍恣转盛。系缚发生尘劳遮翳。我慢之意胜义止息。慧解相从无颠倒想。有情彼影无能舍离。善恶之报相随亦然。如是闻持清净之本。甚深之法发生净施。财贿虽多不生惠施。意地悭贪积聚难舍。悲敬不施主者有分。生起真实闻持力用。时分实因自在缠盖。亲族无时干烦资益。有情布施爱乐惠舍。云何修因急时相济。忧受之时心地难安。受报之果获前因事。了知善恶影响不虚。是处云何喧烦止息。患难边际听闻无有。彼增上因贫病止息。寂静诚实何有过患。菩萨接引垂言诲示。如此渴乏究竟不有。云何自性不乐诤讼。平等义利彼我普均。是处不坏无流转义。胜义根本无倒梵行。根本胜因如如无怖。智慧不常三性不定。发起有支本由贪爱。如是夜暗黑白难分。善净力用明白昭然。远离怖畏无倒清净。如性离畏胜义边际。色蕴可见四蕴难分。根本真实处所可得。垢染诤讼边际烦恼。最上一切根本布施。教法义利听闻处所。灾祸相状无不破坏。无倒寂静自在修施。远离根本颠倒生法。净妙边际增上胜义。势力有情了知圣法。增上根本荷负生类。本修施行寂静进修。自在造作发生胜行。净妙边际远离楚毒。系缚力用怨家息除。自性舍施胜妙制度。边际真实修习最上。希求相貌无倒修习。施设自性运动止息。名色五蕴福德感应。饥渴热恼无能舍离。系缚生起苦毒无尽。心所之法与心相

应。行施济益贫穷之类。根本闻持诚谛施行。善妙除毒安隐心行。体性无诤如性清净。师子善净自在有力。殊胜相貌增上可爱。屈伸进止庠序有则。听闻离怖力用修作。胜义闻持发生实行。布施无倒自性安静。色相殊妙运动澄寂。造作功能世间希有。广大严丽清净无比。冤家难舍入圣方除。胜义无倒力用自止。发趣根本寂静无喧。我慢边际理惑难断。荷负胜法力用无对。随顺正理清净自性。忿性不善炽然发起。如火难止。自在寂静修设供养。暗钝我慢秽浊之处。获得究竟中间无倒。造作自在布施无尽。具足我慢。真实胜义。进趣自在无垢清净。处所边际施行普均。楚毒灾祸梵行止息。尘垢暗钝密部能止。根本荷负圣力可施。洗濯倒染究竟令尽。种族修施普遍如云。根本真实圆满清净。彼胜义因有力无畏。黄金伏藏自然发生。澄寂处所彼彼因行。微妙甚深生解脱义。根起生灵自性为义。金刚无坏能摧烦恼。一合清净根本远离。自在胜力无流转义。静住获得无推求意。布施无边无思惟义。屈伸进趣和合寂静。解脱生死断烦恼义。王者护国安生灵义。胜义增上寂寂为义。本起无倒除作用事。星曜安然无迁变义。成就不失增长胜事。真实根本增光耀事。远离星辰灾祸之事。欺诳种种大智慧行。了知迁尽愚痴之患。造作根本有情盛事。荷负垢秽遍修布施。有情楚毒迁变难舍。成就真实秘妙语言。进退和合崇奉顶戴。识等五种果报为有。善不善业非亲不论。颠倒垢染势用生起。专求星辰安居本位。彼运载力自性不虚。暗钝施设勤修善净。教诲根本令发生善。复有静住自证胜法。行位高迁渐登圣位。明了自性种种秘密。光明力用殊胜鲜洁。获得本因无怖自性。彼此增上圆满根性。施设本元无倒清净。无我执性了知是幻。实际之因修净妙行。本不生起了知解脱。梵行希求寂然止住。冤报无对肃然远离。敬仰甚深微妙法藏。殊胜教法运载功用。王之教令是处如林。如是人民咸来依慕。法令严峻生灵如一。治化圣功丰物最上。冤敌虽有终不为患。运载万物百无遗失。一切方所咸依受教。彼国云何肃然寂静。菩萨出言甚深可畏。云何无倒处所止息。变动之法所在益济。崇修事行全无欺诈。普获康安众庶无异。治化兴行欢乐无极。胜义寂止如天安静。清净行施普均济给。彼彼皆法平等修治。造作施为圆满日用。多种障难尽复如故。了知染诤尽是族类。心地系缚事无相应。恶业既成卒难移易。朋友成林无能远离。烦恼诤竞力不能已。止息造业复修胜行。修圣教法行止息行。远烦恼障依真净法。自性相状体义如空。广大如空尘劳粗重。法本无我寂然清净。发生边际深远教行。造作有学寂静之法。如是处所安静无畏。颠倒修崇染诤相貌。又复修作清净真实。相应听闻如空之义。随顺平等广大殊胜。造作随顺本智三种。王者忏谢横生损物。殊胜听习有趣求心。彼此自性俱离言说。暗钝长养世间边际。梵行世间不坏清净。彼求布施国王可爱。无听闻义秘密藏义。克实不行圆满世行。死苦想念圆满弃舍。如是澄寂善事趣求。苦恼患难速获舍离。随顺记念国土丰盈。云何发生如如之行。一切处所垢染清净。诸相尘垢

想念止息。运动如是寂静根本。如是丈夫喧诤皆息。世间安静人民和悦。如是缚法安乐无虑。胜义边际根本如是。菩萨施行庄严尊者护国本生之义第三十二。真实边际殊胜荷负。根本清净自性相貌。果有多种力用因行。所谓随顺听闻菩萨行相。殊胜方所边际无倒。发生圆满力用无缚。根本行施无迁变行。不生净因相状难得。想念之法真实烦恼。生起因法止息究竟。障碍远离。识性随顺清净教法。智慧了知力用自性。迁变根本布施为首。心行悲导殊胜自性。清净业行自在之力。所谓力用真实。如性不生增修善行。烦恼系缚思惟善业。果报增上圣教言说。知见了知。彼此胜行。想念圣法清净作业。真实趣类系缚之法。恶业实有丑果不无。想念圣说如何舍弃。净妙真实往趣不无。处所不生正理方显。不动如山清净相状。苦果起时未那同生。随顺所依有更互义。瀑流染性与第六俱。次第而生有总别报。希求本因造作无静。十善相资方成百数。修施运载远劫长时。善净力用缚染远离。生本造作无因不起。所在如如增上真实。身相净妙忆念边远。如见寂静息念不已。自在止息禅那清净。行施心等大有情类。修本自性殊胜功力。相貌依止增长自在。圆满胜义无畏安静。耳根听用所在无碍。静住边远澄虑止息。尽根本怖清净施为。圣道无缚钝慢无有。造作不坏施行转坚。和合记念有力不忘。发生最上清净道行。迁变影像上妙胜因。运载平等无倒常寂。净妙布施在处安隐。胜因功行在处而有。从顺修作菩萨之行。广大有情施无边行。明利恭谨无畏胜妙。无我处中澄寂敬爱。自性有力行无倒行。有无边际听闻远离。不坏苦果真实发生。本无相貌安静无动。圆满有果自性澄静。本智平等不虚理事。涅槃可求增上明利。我慢不生边际无坏。寂静随顺本后智道。清净力用成满造作。处所无减颠倒生本。无有时分布施修作。力用殊胜净妙自性。天趣之报梵行修因。净妙胜军与烦恼敌。金刚不坏能摧自性。清净修施求暗钝止。如是崇修究竟之行。真实处所平等无染。力用具足远离增上。自性究竟殊胜修作。云何本实净妙所获。我处力用施行不增。自在清净无染恶施。云何修造舍宇不堪。果报不精贫乏所感。流转不坚迁移陷坠。勤求德行快乐从顺。不坏支分身体如故。成就果报福德无废。是处菩萨教诲安静。真实自在体性无求。主者无畏最胜无尽。不坏自性有力发生。修檀那行功用满足。如是一切行菩提行。无修之本梵行止住。缠缚祸难澄虑安止。趣求上妙进修大果。有力兴心精进如是。离染边际圆满获得。德行无倒缠盖远离。观示相状勤修胜力。时分颠倒全亏道行。爱乐诚谛尽不虚设。有无言说实大法雨。究竟最上尽远离法。胜善无诤随顺所求。亏根本施唯行支分。圣人垂教事不虚设。尘污之行烦恼缠盖。垢染迁变俱不可得。丈夫之行种族殊胜。不动常寂一无言说。不坏珍宝心常守护。全无作用无流转性。智解了知如如之性。业报修感影响如是。菩萨慈悲曲尽所言。分别真实引导如此。清净力用垢染无已。快乐之处无以比譬。彼施自性胜义清净。成就忏悔如天无秽。胜义垢染离言说相。不可说有根本胜

用。亦不可说我之自性。本生常义有真实义。彼之造作有随顺行。我见推求为颠倒行。瀑流染见俱生分别。语言寂静荷负诚实。是有情义行清净施。运载多种越生死义。善哉行施除贫苦义。秘密之功言不可及。彼之爱乐增上言说。寂静处所希恋无已。殊胜布施用心普均。身分无倒处所鲜洁。胜义无缚圣力无畏。是事无垢此性清净。迁变之法闻持力用。损减自性无平等行。垢染有尽戒德可除。天中之行须贵真实。恶趣之报亦并不虚。善不善业功力齐等。忍行云何勤苦无退。设遇违损志坚难屈。逼迫寒热安然忍受。凡夫之行真实唯施。智慧清净造作相貌。复有恶趣圆满受报。菩萨施行庄严尊者护国本生之义第三十三。瀑流颠倒因生我慢。第六意识所谓之本。菩萨云何时分长远。欲证大果少因不能。修万行因获无边果。菩提涅槃言虑两亡。大悲圆满修精进行。云何时分。如空粗重障碍难出。三根本智八后得智。方可除遣果报自在。法报化身闻持具足。根本力用教法清净。胜义真实声闻之果。定性无余灰身智灭。有性回心入变易身。随顺大乘直至成佛。佛法梵行圆满运载。是大有情自他俱利。彼有情身佛种皆具。有障无障或凡或圣。此一自性旷劫常在。是处心法善不可坏。大人之中随顺可欲。乃至平等并皆济益。殊胜荷负求精进行。缠盖之性本我执生。聚落之所希喧诤事。真实垢染无清净行。平等处所悲愿引接。圆满意地利物无舍。国中之王善言化誉。彼时人民从者如风。国主随顺殊胜力用。诚实边际清净自在。造作处所严丽无比。具足闻持身心安泰。施设自性增上胜因。天趣烦恼有杀害故。三乘善友力用可接。真实自性究竟安乐。如师子王安畏无怖。希求听受闻持满足。自性清净生解脱义。性本增上相貌力用。默静无相澄心无动。冤家往古触对现前。卒难免离修极胜善。答谢前愆罪福轻重。冤家自免有情支分。了知自性止息烦恼。全凭圣行。造作毒药发兴诤讼。本有支分增上言说。势分自在有不可得。真实如如无造作义。菩萨行施无思其报。无倒相貌平等施为。根本寂静胜妙修作。系缚所在喧烦诤讼。自在时分安静处所。根本相状殊胜动转。趣求寂静造作屏处。彼彼真实并无楚毒。真实诤讼暗钝根本。于是无倒增胜福因。在处止寂行施普及。生生之处净因相应。成就平等了知止息。最上行施无贪等俱。苦受迁变增长智慧。爱乐自性安静止息。布施之处业报不虚。自性无我了知如义。清净诚谛究竟如空。禅定寂静不生苦恼。不动名色了知自性。上妙爱乐求殊胜业。清净快乐闻持于是。大有情体温润和悦。最上胜义安静平等。密部语言功能难议。如性诚谛真实可重。是处修崇彼增上力。发生颠倒圆满殊胜。云何本性位极尊崇。始生即具余法不类。体有胜劣彼有实性。为因可得真实了知。上妙体性殊胜之人。进退常定增盛光明。平等所用根本施行。发生十种戒忍等行。真实造作寂静意乐。无静住施有倒染行。生不可得止相貌义。身相随顺界性可得。无变动行寂静可依。有无不可迁变俱离。真言行相思议远隔。持戒功德尊大之因。禅定之力入圣之道。平等相应作业远离。系缚亦除。是处

菩萨称赞增上。运载殊胜了知净行。根本边际俱不可得。智慧了知彼实行相。福德所在力用迁变。胜义力用天帝之功。是处平等影像修作。自性福禄增上趣向。梵行清净意地之本。究竟增上圆满无倒。布施之心发生胜义。相状净妙举世希有。见者无厌修菩萨行。慈母施为相貌自在。布施如空根本寂静。诚谛如是灾祸发生有力能治。别别真实清净可意。修习智慧真正解脱。是处菩萨苦已真实。譬喻无及。尽烦恼染五蕴系缚。修清净行。如是名色五蕴皆摄。瀑流染诤尽烦恼障。修寂静行自性发生。是处运载增上布施。彼造作性制度甚深。发生智慧增上趣求。无倒本尽缚染时分。天趣寂静造作真实。净妙无垢根本力用。我执利惑钝染贪痴。勤求自在系缚难尽。有力相貌希求布施。果报增上出生胜义。相状止寂处所清净。真实胜因彼闻持义。是处菩萨无暗钝业。随顺生死诱接群类。天趣有情无倒因义。造作圣行崇十善业。无相运动求和合义。胜妙修行无流转行。寂静无减殊胜发生。彼我执相自在殊胜。颠倒真实缠盖自性。如如圣性本智冥合。后得缘如变影方得。因果位异亲非亲等。法性圆满始末如此。在缠名藏出缠法身。造作边际精求法体。随顺止息重复远离。发生义利施行无畏。发起造作本来相貌。分别布施不须胜心。无相福田真实殊胜。布施本性能破坏相。无性之本自无希求。清净最胜贪欲远离。道行边际吉祥胜妙。彼求如性了不可得。推入真门无可亦无不可。言说自性依名句文。名句文假言诠安实。根本不生闻持长养。是处无坏安静常寂。天人清净亦无惊畏。善哉不虚增上自性。最上无倒止息真实。圆满相貌净性无诤。布施有力福德之本。慈母之因族望为上。希求寂静烦恼不生。彼此恭奉更相殊胜。彼天趣中福德因缘。善哉自性增上无倒。实相生起了知蕴性。迁变相尽发生胜义。如是忏谢尽其过患。多种烦恼迷理迷事。了知利钝品数无等。如是根随分别俱生。断时所在如别论说。法数次第趣求胜力。贤善修作真实圆满。如是贤善修习根本。秘密甚深名根本行。菩萨施行庄严尊者护国本生之义第三十四。是谓菩萨修行胜行。

圣佛母般若波罗蜜多九颂精义论卷上

般若波罗蜜多智　　体积善宝功德聚
所有一切波罗蜜　　而彼本来性常住
离诸戏论无对碍　　离诸分别得安隐
最上微妙无自性　　离诸所有名相等
方便宣说三乘法　　而彼三乘所得相
皆是一切智智因　　稽首般若波罗蜜
所有胜慧到彼岸　　若人乐欲正观者
应当于彼九颂义　　总略如理而思择

其九颂曰。

从业增上生　　所谓六处相
即此说复生　　所因如影现
如幻所化城　　能观者亦化
如彼所见色　　业化世亦然
诸有说法声　　即是闻境界
一切如对响　　缘成能所闻
嗅香及了味　　触等境爱着
此一切如梦　　虽得无所有
如幻轮成人　　诸行作无实
此如彼行作　　身轮亦无我
若种种所得　　彼极刹那生
此与阳焰等　　见即坏无相
所取如影像　　无始从心生
而彼相及识　　互相如影像
观自净种中　　若智月出现
彼如水中月　　现前无所有
若相应者智　　彼即虚空相
是故智所知　　皆如虚空相

如前颂言。

所有胜慧到彼岸　　若人乐欲正观者
应当于彼九颂义　　总略如理而思择

所言胜慧者。谓闻思修等相。彼岸者边际义。到者往到谓到毕竟

边际离诸分别处所。如是乃至此义终竟。正观者。谓不颠倒相。乐欲者。所谓作意希望为性。彼义者。谓彼九颂说时所有之义。义即义门。思择者。谓思惟决择何所思邪。颂言总略。总略者。谓包总含略。

此中应问何故总略说邪。答为令钝根之者能解其义故。

前标九颂次第今释。

第一颂言。

从业增上生　　所谓六处相
即此说复生　　所因如影现

业谓善不善业。增上者谓业增上。由彼诸业增上力故彼即有生。何所生邪。颂言六处相。处谓识所依所生之处故名为处。此复云何谓眼等内六处。颂言相者标表为义。若此六处相有所生故。即彼如是复生诸法。此如是说是义终竟决定成就。

问于胜义谛中云何自性。颂自释言所因如影现。由取影现而为喻故。于影现中诸有作者作业及所作事悉离性空。此义终竟。

复次于外色等六处自性所生。今当一一次第显示。

第二颂言。

如幻所化城　　能观者亦化
如彼所见色　　业化世亦然

犹如幻法所化城邑。后能观者亦即是化。彼二非有。何以故。不实生性故。然能见所见彼二色相。外有对碍皆是业化。世间三界所见此犹彼故。其义亦然。此如是化与彼所化无差别性故。下颂言如声对响。为证成此义故。

第三颂言。

诸有说法声　　即是闻境界
一切如对响　　缘成能所闻

所言说法即能说者增上所生。彼所对声是闻境界。若闻境界此如是故。自余诸法皆如是生。是故取喻如声对响。此声对响与余法同。此中如是无差别言。乃云一切所言。缘成者。谓即闻等缘成故。闻若

彼所有皆所作性。是故能闻所闻有所得中悉是缘成。所以有声皆如对响。如是所说此义毕竟。故下颂云一切如梦。为证成此义故。

第四颂言。

嗅香及了味　　触等境爱着
此一切如梦　　虽得无所有

言嗅香者。谓鼻识境界。诸所作性所嗅香等。了味者谓舌识境界。了诸味等。触谓身识境界觉诸触等。于如是等诸境界中所求所乐而生爱着。于彼彼境各各系属随所系属。香味触等别别所受。若于彼等境中起有所得相即不可得。是故颂言一切如梦。一切者此即无差别意。

然眼等内处色等外处亦非不有。若不尔者云何发起作者所行。为破此疑故。

第五颂言。

如幻轮成人　　诸行作无实
此如彼行作　　身轮亦无我

譬如幻轮法用成人身相。彼幻所成人种种行作皆悉具有。亦复如人假有作者及所作用。又复亦有所行作事去来等相。颂言诸者。种种分类所作之义。何所作邪。谓幻所成身。若如是身幻法成故。即彼幻身而实无我。无者离义。我谓主宰。此言无我谓离我故。所以此中无其作者。于胜义谛中都无所有。是故颂言。诸行作无实。无实者谓无力能义。今此如是无其力能。谓此作者无主宰故。若幻所成人无其主宰。虽所显示而无其实。诸法亦然毕竟无实。此中应知无差别意故。下颂言与阳焰等。为证成此义故。

第六颂言。

若种种所得　　彼极刹那生
此与阳焰等　　见即坏无相

种种者。谓多种类。所得者。谓差别遍计所取境相。彼所取境极刹那生。刹那刹那名极刹那。生者起义。谓极刹那有所生起。若极刹那有所生故。彼彼诸法从极刹那之所生者悉是无常此义终竟。

圣佛母般若波罗蜜多九颂精义论卷下

此中应问。彼胜义谛中云何自性。答颂自喻言与阳焰等。

其阳焰者。谓地尘日光三事假合。如阳焰聚前见后坏。是故颂言见即坏无相。

诸有所得别别境界其义亦然。虽各表了皆无自性。何以故。彼等自性前后不和合故。性不相等故。愚者取着于一性转。是故此等皆堕世俗有情趣故。

复次此中若能取所取对碍性空即自性。明亮本来不生心法发现犹如影像。为释此义故。

第七颂言。

所取如影像　　无始从心生
即彼相及识　　互相如影像

此言所取知影像者。谓此与彼而相似故。所似云何如镜等中见面等像。此复云何。谓从心生以彼唯心有所生故。心即系属有其所取外境相等不舍为性。此义终竟。

复次如外所取镜中面像。即彼诸法以惯习种子领纳于心。于无二中取其有二对碍之相。由无始来从心所生如彼影像。或同时异时所缘伺察彼皆无性。非唯心法亦由所缘之相而能引生能缘识心。是故有相。

凡言相者摄集为义。非唯一法由彼所取如是有相能取亦然。此中意者。所取无性能取不实。颂言互相。互相者即和合义。互相和合皆如影像。如影像故能取所取彼二互相不相离性。即彼二法于无所得中互相从。彼心法出现有所得相。

此总意者。彼心自性本来明亮无能取所取二种之相。本离贪等无明垢染。清净洁白离诸取着。故下颂云。如水中月。为释此义故。

第八颂言。

观自净种中　　若智月出现
彼如水中月　　现前无所有

观者定义。定谓心一境性相。于彼定中有所观想。心自在故。颂言自者。谓自种子净即清净。清净者离浊之义。从自身语心种子所成。等无间缘出生想。

◇纥哩字变成普遍炽焰光明。于是光中从心种子出甘露光广大照耀其光复成极大火轮。乘彼火轮出慧方便。复从是生彼。

◇诃字门。其字振发大声。于中出现八叶莲华。诃字处中内外想布十六分位。复想。

◇迦字成星宿众周匝围绕。复于相应方位想佛莲华。彼十六分皆成月轮。如是观已复于其上自净种中想现。

◇吽字具炽盛光。于其光中出现大火炽盛光焰。当观自身从智月中生菩提心。复从是生金刚智月。当知月者即金刚智普遍世间。智光照耀一切色相。是故颂言若智月出现。

彼智金刚成就出生慧及方便。无喻涅槃之相复从慧生。金刚界中摩摩枳菩萨相观想。甚深最上微密三摩钵底密云弥布普现光明。其菩萨者。身相青色八臂三面。正面青色。右面黄色。左面白色。右第一手执剑。第二手执箭。第三手执钩。第四手执金刚杵。左第一手执轮。第二手执弓。第三手执罥索。第四手执铃。而彼菩萨理智相合。诸所施作皆顺方便。众相庄严顶戴阿閦佛冠。现于熙怡可爱之相。加趺而坐。如阿多西清净之华具有日轮最胜圆光。复如大乐自性金刚萨埵之相。洒诸甘露遍于一切。此菩萨身即如来身。从慧方便之所出生。是故颂言如水中月。

颂言若者即是如义如水月故。此即是空。从是空法之中出生诸法。其所出生即本来不生性。所以喻言如水中月。

此中如是。若于法界自性中取著有性者而实无性。何以故。颂言现前无所有故。

由彼如是于一切法无所得。真如中有所作所证而实不能。若有作有证者皆是方便建立诸法。与虚空等为证成此义故。

第九颂言。

若相应者智　　彼即虚空相
是故智所知　　皆如虚空相

所言相应。当知即是智之与定二法相应。彼之相应即是金刚。有彼相应法故名相应者。

由彼相应者所有之智。于一切法无所取无二相中。以慧方便生如来身。非如前说蕴处界等戏论自性。此义终竟。

然如来身不动法界自性所成本来不生。何以故。以如来等自性离故。此即无性止不可说。

无性者。谓本来不生故名无性。是故颂言如虚空相。

此复云何。谓离一切戏论之性。故如虚空。以彼虚空如是相故。而虚空相应当如是。如理伺察。相者标表义。复次当知于一切法无障碍自性中有所作用者。谓由智入三界心心所相如虚空相。显示所知无明随现有情及器二世间相蕴处界等戏论自性。是即所知为智境界。有所作性此所知境。随有系属觉了所知遍计诸境。是故此说名为所知。所以一切智一切智智此之二种皆如虚空。应如是观。为总摄此义故。颂言皆。皆者无余义。无余少分故。

此中除彼声闻人中乐欲取证有余依涅槃者。彼虽证得人无我理谓于蕴事取为有故。余证无余依涅槃解脱相者今此所摄。如佛所言一切种一切一切有皆空。此中又除一分外道所说之空。以是义故。此中应知世间无复少法可有。一切如彼虚空之相。

所言如虚空相者。当知即是虚空自性如是真实。此之九颂如所说已。复为显示诸菩萨等种智果故。总说颂曰。

如理思惟此实性　　彼一切性无所依
所有菩提胜愿心　　大智庄严当获得

大乘缘生论一卷(圣者郁楞迦造)

开府仪同三司特进试鸿胪卿肃国公食邑三千户赐紫赠司空谥大鉴正号大广智大兴善寺三藏沙门不空奉诏译

从一生于三　从三转生六
六二二更六　从六亦生六
从六有于三　此三复有三
三复生于四　四复生于三
从三生于一　彼一复生七
于中所有苦　牟尼说皆摄
十二种差别　智士说为空
缘生支力故　应知十二法
无知与业识　名色根三和
领渴及以取　集生熟次终
初八九烦恼　第二第十业
余七皆是苦　三摄十二法
初二是过去　后二未来时
余八是现在　此谓三时法
烦恼业感报　报还生烦恼
烦恼复生业　亦由业有报
离恼何有业　离业何有报
无报则离恼　此三各寂灭
五支因生果　名为烦恼业
七支以为果　七种苦应知
因中空无果　果中亦无因
因中亦无因　果中亦无果
智者空相应　世中四种支
因果合故有　烦恼业果合
应许为六分　有节所摄故
二节及三略　因果杂为节
三四节总略　二三二三二
苦位有五法　作者及藏界
境转生流行　迷惑发起果
等流果为二　相应根分中
一一三二分　热恼缺短果

转出等流果　　相应余分中
二一一一法　　此有十二种
和合故缘生　　无众生无命
空无慧以知　　无我无我所
无我无我中　　四种无知空
余支亦如是　　断常二边离
此即是中道　　若觉已成就
觉体是诸佛　　觉已于众中
圣仙说无我　　曾于城喻经
导师说此义　　迦栴延经说
正见及空见　　破逻遇拏经(张宿名也)
亦说殊胜空　　缘生若正知
彼知空相应　　缘生若不知
亦不知彼空　　于空若起慢
于蕴不生厌　　彼名恶趣空
则迷缘生义　　缘生不迷故
离慢彼知空　　及厌于蕴故
不迷于业果　　业作缘续生
亦非不缘此　　空缘当有此
业报受用具　　十二支差别
先已说缘生　　彼烦恼业苦
三中如法摄　　从三生于二
从二生于七　　从七复生三
有轮如是转　　一切皆因果
从空生于空　　从法生于法
藉缘生烦恼　　藉缘亦生业
藉缘亦生报　　无一不有缘
诵灯印镜音　　日光种子醋
蕴续不移时　　智慧观彼二

缘生三十论本竟。

缘生三十论我当随顺次第解释。

从一生于三　　从三转生六
六二二更六　　从六亦生六

从一生于三者谓无知。此无知者说名无明。于苦集灭道中不觉知故。名为无知。由故则有福非福。不动说名三行。及身行口行心行等。从其转生。从三转生六者从三行生六识身。所谓眼识耳识鼻识舌识身识意识。六二者彼六识身转生二种。所谓名色。二更六者。名色

二种转生六处。所谓眼处耳处鼻处舌处身处意处。从六亦生六者。从彼六处转生六触。所谓眼触耳触鼻触舌触身触意触。

从六有于三　　此三复有三
三复生于四　　四复生于三

从六有于三者。从彼六触转生三受。所谓乐受苦受不苦不乐受。此三复有三者。还从彼等三受。转生三种爱。所谓欲爱有爱无有爱。从三复生于四者。从彼三种爱转生四取。所谓欲取见取戒禁取我语取。从四复生于三者。从彼四取转生三有。所谓欲有色有无色有。

从三生于一　　彼一复生七
于中所有苦　　牟尼说皆摄

从三生于一者。还以彼等三有作缘生。当来一种生。彼一复生七者。还从一当有老死愁叹苦忧恼等七种。于中所有苦牟尼说皆摄者。于中无明为始苦为终。无量种苦。世尊略说皆此所摄。

十二种差别　　智士说为空
缘生支力故　　应知十二法

十二种差别智士说为空者。此无知等差别有十二支。彼一切皆自性空。应当知如此所说唯是空。法从空生空从法生。法由缘生支法故。应当知十二法者。若以次第生支力故。彼十二法如是应知。彼中迷惑相者是无明。彼行句处积集当有相者是行。彼识句处次受生支转出相者是识彼名色句处名身色身和合相者是名色。彼六处句安置根相者是六处。彼触句处眼色识共聚相者是触。彼受句处爱非爱颠倒受用相者是受。彼爱句处无厌足相者是爱。彼取句处执持摄取相者是取。彼有句处名身色身相者是有。彼生句处蕴生起相者是生。彼老句处成熟相者是老。彼死句处命根断者是死。彼愁句处匆遽相者是愁。彼叹句处哭声者是叹。彼苦句处身逼恼相者是苦。彼忧句处心逼恼相者是忧。彼诸热恼句处损害相者是恼。

无知与业识　　名色根三和
领渴及以取　　集出熟后边

于中无知者是无明。业者行。识者是了别。名色五蕴聚。根者是处。三和者是触。领纳者是受。渴者是爱。取者是执持。受用者是有。起者是生。熟者是老。后边者是死。

又此等差别相摄。我当次第说之。于中烦恼业差别。

初八九烦恼　　第二第十业
余七皆是苦　　三摄十二法

三烦恼者无明爱取。二业者行有。七报者识名色六处触受生老死等。此十二法三种所摄。又时差别。

初二是过去　　后二未来时
余八是现在　　此谓三时法

无明行初二种过去时。生老死后二种未来。识名色六处触受爱取有八种现在时。

又此等各各次第相生。

烦恼业感报　　报还生烦恼
烦恼复生业　　亦由业有报

烦恼业报三种如前所说。由彼烦恼故有业。由业故有报。还由报故有烦恼。由烦恼故有业。由业故有报。

问曰由烦恼尽各各寂灭。其义云何答言。

离恼何有业　　离业何有报
无报则离恼　　此三各寂灭

若其此心无烦恼染。则不集业。若不作业。则不受报。若灭报者亦不生烦恼。如是此三各各寂灭。

又此等有因果分。

五支因生果　　名为烦恼业
七分以为果　　七种苦应知

五种因名为烦恼业者。如前所说。无明行爱取有是也。七种果转生者。亦如前所说。七种苦所谓识名色六处触受生老死是也。

又此因果二种空。

因中空无果　　果中亦无因
因中亦无因　　果中亦无果
智者空相应(梵本一偈今为一句矣)

若此所说因果二种。于中若因空果亦空。果空因亦空。因空因亦空。果空果亦空。于此四句际当与相应。

又此更有分别。

世中四种支　　因果合故有
烦恼业果合　　应许为六支

世中四种支因果合故有者。所说三世五种因。共七种果。总略为四种。次第有四种分。于中无明行过去时二法为初分。识名色六处触受现在时为第二分。爱取有亦是现在时为第三分。生老死未来时二法为第四分。此谓四种分也。烦恼业果结许为六分者。烦恼业报三种结为二根。则为六分。于中无明乃至受以无明为根。爱乃至老死为爱根。无明根中无明是烦恼分。行是业分。识名色六处触受是报分。爱根中爱取是烦恼分。有是业分。生老死是报分。

又节分总略。

有节所摄故　　二节及三略
因果杂为节　　三四节总略

有节为本。发起二节。所谓有生两间是第一节。行识两间是第二节。此二节并为业果节。受爱中因果共杂是第三节。此之三节复为四种总略。无明行二种是第一总略。识名色六处触受五种是第二总略。爱取有三种是第三总略。生老死二种是第四总略。此谓三节及四总略。

又此等法中位时差别。

二三二三二　　苦位有五法
作者及藏界　　境转生流行

法者无明。行说为二种。识名色六处说为三种。触受说为二种。爱取有说为三种。又二者生老死说为二种。此等五法是苦位中作者。胎藏境界发转出生。于中流行如数当知。于中无明行二种说为苦位中作者。识名色六处三种说为苦位中胎藏。触受二种说为苦位中境界。爱取有三种说为苦位中发转。生老死二种说为苦位中流行。

又果差别。

迷惑发起果　　报流果为二
相应根分中　　一一三二分

如前所说。此无明根及爱根。于无明根初分中。迷惑发起报等流名四种果。一一三二数分之道。随其次第当与相应。于中无明是迷惑果。行是发起果。识名色六处是报果。触受是等流果。

复有余残果。

热恼缺短果　　转出等流果
相应余分中　　二一一一法

如前所说。第二爱根分中。热恼缺短转生等流果等。随其数分二一一一。于此法中当与相应。于中爱取是热恼果。有是缺短果。生是转出果。老死是等流果。如是此等则有八果。

此有十二种　　和合故缘生
无众生无命　　空无以慧知

如是无明(古译无明今无知乃正也)为初。老死为后。有十二支和合胜故各各缘生。而无众生无寿命空无以慧应知。于中无众生者。以不牢固故。无寿命者以无我故。空者无作者。以无作者故。

无我无我所　　无我无我中
四种无知空　　余支亦如是

无知是无我。此中无知是无我所。以无我故无我中无无知。四种无知无我所中。亦无无知空。如四种次第无知空如是行等余支。亦皆是空应当知之。

断常二边离　　此即是中道
若觉已成就　　觉体是诸佛

有是常执。无是断执。此二边由此生缘故生彼。彼诸有中。若离二边即契中道。若不知此是义则诸外道堕于二边。若觉悟已是则一切诸佛。如佛于世间能成就非余。

觉已于众中　　圣仙说无我
曾于城喻经　　导师说此义

彼亦是此中道。觉已于诸众中。佛说无我无我所。汝等比丘当知。谓着我我所愚童凡夫寡闻之类。随假施设中。复我及我所。比丘生时但苦生。灭时但苦灭如城喻经中导师已说义又。

迦旃延经说　　正见及空见

破逻具拏经　　亦说殊胜空

此等三经及以余处。如是之相世尊已广说。

缘生若正知　　彼知空相应
缘生若不知　　亦不知彼空

于前所说缘生若有正知。彼知无异。彼复何知。谓知于空。缘生若不知亦不知空者。于此缘生若其不知。亦于彼空不能解入应知之。

于空若起慢　　则不厌于蕴
若有彼无见　　则迷缘生义

于空若起慢则不厌。若起空慢则于五蕴中不生厌离。若有彼无见则迷缘生义者。若复由于无见迷此缘生义故。则于四种见中随取何见。一者断见。二者常见。三者自在化语。四者一切宿业作。

缘生不迷故　　离慢彼知空
及厌于蕴故　　不迷于业果

缘生不迷故离慢彼知空者。于前所说各各缘生中。若无迷心。及于执取我我所中。若得离慢彼则如法能入于空。及厌于蕴故不迷于业果者。五蕴中执取我我所故。则遍世间轮转不息。于彼蕴中厌离故。于业果相续。则无颠倒亦不迷惑。

又此义云何。

业作缘续生　　亦非不缘此
空缘当有此　　业报受用具

业作缘续生亦非不缘此者。烦恼业报如前所说。彼以如是善不善业。推遣众生傍及上下相续而生。若非此业则不作缘。若不然者则不作业受报已作业而失。空缘当有此业报受用具者。若由此等善不善业有报受用。自性是空本无有我。作缘发生彼性空亦应当知彼义今更略说。

十二支差别　　前已说缘生
彼烦恼业苦　　三中如法摄

无明为初。老死为后。是十二支缘生差别如前所说。彼中三是烦恼。二是业。七是苦。皆已摄入。

从三生于二　　从二生于七
从七复生三　　有轮如是转

无明爱取三种所生行有二种。彼二所生识名色六处触受生老死七支。彼七支中如前所说还生三种。彼三复其二更七。是故二种次第不断。此之有轮如是转。

因果生诸世　　无别有众生
唯是于空法　　还自生空法

因果生诸世无别有众生者。无明行爱取有五种名因。识名色六处触受生老死七种名果。此等所有普遍世间。若我若众生若寿若生者若丈夫若人若作者。是等分别唯虚诳。应当知之彼云何生。唯是于空法还自生空法谓自性空中假名烦恼业果。唯有空假名烦恼业果法生。此是其义。

藉缘生烦恼　　藉缘亦生业
藉缘亦生报　　无一不有缘

若有烦恼则有种种无量业。及种种业所生果报彼皆因共缘。应当知之无有一法无因缘者。又为明彼义今更说譬喻。

诵灯印镜音　　日光种子醋
众续不移转　　智应观彼二

如诵有教诵者受诵者。所有教诵不移转受诵。何故教诵者仍安。安故其教诵者亦不相续。何以故自不自故。如灯次第生非是初灯。移转亦非第二。无因而生。如是印与像二种。面与镜二种。音与响二种。日与火二种。种子与芽二种。醋与舌唌二种。二种此等所有皆不移转。亦非不生。亦非无因而生。彼二种五蕴。相续次第转。非初蕴而移转。而第二蕴亦非不生。亦非无因而生。智者于此蕴相续次第不移转。应当正观。又内外相应有十种。皆当知。于中外十种者。一者非常故二者非断故。三者不移转故四者因果相系无中间故。五者非彼体故六者非别异故。七者无作者故八者非无因故。九者刹那灭故十者同类果相系故。彼外所有种子灭无余故。非常牙出生故。非断种子灭无余已。其牙本无今有生故。不移转彼所相续无有断绝因果相继故。无中间种子牙差别故。非彼体从出生故。非别异因缘和合故。无作者种子为因故。非无因种子牙茎枝叶花果等展转相生故。刹那灭甜醋碱苦辛涩随因差别果转出故。同类果相繄。于中内十种者。一者死边蕴灭无余故非常。二者得次生支蕴故非断。三者死边蕴灭无余已次生支蕴本无今有生故不移转。四者蕴相续无有断绝因果相继故无中间。五

者死边次生支蕴差别故非彼体。六者从彼出生故非别异。七者因缘和合故无作者。八者烦恼业为因故非无因。九者迦逻罗頞浮陀箄尸伽那奄佉。出胎婴孩童子少年长宿等。展转相生故刹那灭。十者善不善薰。随因差别果转出故。同类果相系。

又有三偈。

如灯焰转生　　识身亦如是
前际与后际　　亦无有积集
不生亦有生　　破坏不和合
所生亦无住　　而此作业转
若于彼缘生　　而能观知空
若知彼施设　　则契于中道

于中无明行爱取有是为集谛。识名色六处触受生老死是为苦谛。彼十二支。道谛者令彼灭证方便。所谓念处正勤如意足根力觉支八圣道名为道谛。

诸教决定名义论一卷

诸教决定名义论

归命一切佛世尊　　归命所说三乘法
归命一切和合众　　归命普贤法界理

今当略说一切教中诸根本字。彼如实义此中云何。所谓。

唵字最为上首。我今顶礼此字清净住不二相。若复有人能以此字舌上转者。彼得真实诸慧根本。此字于一切教中甚深秘密。

复有三字。所谓金刚吽字而为正因。从是字中宣说一切正法仪轨。彼三界心此法如是。恶字为说相。盎字即空性。即彼恶字复为慧母。若道非道皆从是说。亦即法界文字根本遍入空性。初后相应由此正智而得成就。若法有说皆悉成就。彼无所说亦复如是。是故一切造作皆悉平等。于轮回中随顺而转。

所言法界文字此复云何。是故今说。所谓。

迦(讫当切)佉(去当切)誐(宜当切)伽(其当切)左(左当切)蹉(凄当切)惹(喏当切)酂(齐当切)吒(知江切)姹(敕江切)拏(尼江切)茶(直江切)多(低刚切)他(梯刚切)那(泥刚切)驮(蹄刚切)波(卑刚切)颇(纰刚切)摩(縻刚切)婆(步刚切)羊啰罗罔桑[元*欠](呼郎切)

如是诸字。即如前说彼盎字摄。此相今说是即空性。出生甚深一切教法。此复名为空空。出现一切说相。所谓迦佉誐伽左蹉惹酂吒姹拏茶多他那驮波颇摩婆耶啰罗嚩萨贺。

如是诸字即如前说彼恶字摄。此相今说。谓即一一文字。皆从一切智智所生。初相应行我法二种皆悉平等。金刚加持究竟安住。

复次一切事业皆从金刚三昧出生。所谓。

迦(引)佉(引)誐(引)伽(引)左(引)蹉(引)惹(引)酂(引)吒(引)姹(引)拏(引)茶(引)多(引)他(引)那(引)驮(引)波(引)颇(引平)摩(引)婆(引)耶(引)啰(引)罗(引)嚩(引)萨(引)贺(引)。如是诸字皆阿(引)字摄。此相今说。谓一切金刚事业。复次今说。

乌(乌功切)污(乌贡切)壹(伊灵切)翳(伊证切)哩(黎丁切下同)哩梨

(里丁切下同)梨伊(依绫切)爱(依岗切)唵(乌笼切)奥(乌当切)

此中唵字相今如是说。谓即一切文字从彼出生。

此中吽字相即如前说。一切事业皆从金刚三昧出生。

复次如前所说诸字。谓即三身。若性若相如实安住。所谓。

吽字即法身。阿字即报身。唵字即化身。如是三字摄此三身。彼分别说三乘解脱道。是为正说因。所有声闻缘觉及一切智智。由是出现说一切法。即彼三字。亦是金刚三业如实安住。所谓。

唵(引)阿(引)吽(引)

此中唵字是名金刚身业。阿(引)字金刚语业。吽字金刚心业。

又复阿恶二字安住空性。此中恶字亦为正智。此中阿字是即正觉最上秘密。

又复吽字而为心智。觉了一切法。如上所说一切文字。当知皆从盎阿(引)吽三字所生。由是诸法起。种种相今当分别。彼一切法皆与盎阿(引)二字初后相摄。此中吽字出生一切。于三界中出现众色。所有天人龙阿修罗迦楼罗紧那罗乾闼婆。成就持明天吉祥天。辩才天乌摩天。帝释天梵王天。那罗延天大自在天。如是等天及天后。所有一切有情界中男子女人。乃至诸佛菩萨等。皆从此吽字出生变化。彼一一心住此字相。

若心想此字时。当住虚空出生无碍。所谓三界心同此一心入。入是心已。此得名为现证菩提。当知此心无等无取无著无住无表无相。是即虚空平等一切智。无所得相应。无自无他相应正行。世间所有旃陀罗等。最下族类彼等诸行。乃至傍生等类。彼所行行种种差别。如是诸行虽复差别。皆亦不离一切智智相应正行。

复次一切文字性非有说。然彼一切智智。于诸文字方便宣说。

此中文字当云何义。谓虚空义。虚空何义谓空性义空性何义谓戍室啰义。戍室啰何义谓无说义。无说何义谓无相义。无相何义谓一切智义。一切智何义谓如意宝义如意宝何义谓即智义。智复何义所谓心义。心复何义谓彼三界大自在义。三界大自在何义谓遍照义。遍照何义谓梵天义。梵天何义谓大力天义。大力天何义谓自在天义。自在天何义谓即佛义。佛者何义谓金刚萨埵义。金刚萨埵何义谓观自在义。观自在何义谓世间义。世间何义谓轮回义。轮回何义谓涅槃义。涅槃

何义谓不可数义。不可数何义谓不可知义。不可知何义谓无生义。无生何义谓无灭义。无灭何义谓无色义。无色何义谓无声义。无声何义谓无根本义。无根本何义谓无长养义。无长养何义谓无住义。无住何义。此无住者即无所有。离诸有智思惟分别。出过诸佛及佛菩提。安住金刚吽字根本。即此吽字复成莲华火曼拏罗。住空空性离尘法性。二种根本最上清净相应胜行。

如是了知已。于轮回中勇猛精进。普令获得涅槃大乐。若住此心。是为智者灭苦恼法。二种根本皆悉平等。是为最上精进胜行。成就牟尼大安乐法。安住正念。如日光明普照世间。心智平等相应安住。所有一切甚深秘密如前所说。彼戍室啰及虚空分皆如是说。

如是成就最上乐法。即得诸佛自性相应。了知世间所有众生一切生法。喜爱二种和合相应当知无性。彼无常法毕竟空寂。

大乘中观释论九卷

大乘中观释论卷第一

观缘品第一

　　归命一切智。所有世俗胜义二谛。本无所行。若无所行。摄化有情事。即当舍离。菩萨为开示故。造此中论。然此不同一切外道所说缘生。佛说缘生法。为令觉悟多慢心者。生极净信。于诸论中。此论宗重。谓缘生义。即无灭等句。最胜缘生。显明开示。是故论初赞叹世尊。如本颂言。

　　不灭亦不生　　不断亦不常等

　　释曰。灭者。无常性故名灭。发起名生。断生死故名断。择灭涅槃常时性故名常。如有人言。若佛出世。若不出世。法性常住。此缘生者。亦即是常。一者无差别义。如所说离此即是为缘生之法何所生邪。谓种种义。如其所说。从因所生。生已有果。来者向此名来。若无来义转时此即无去。无去义转时即无过去世所行。非今有灭。此即无灭。此法如是说。余生等亦然。若取着言诠即为戏论。如其言诠。于如是性。执有性者。彼皆息灭此即名为灭诸戏论离诸娆恼性分。别自性空已乃名寂静。今此如是无灭等十种句义。如前所说十种对治。此中皆止周尽是论皆说此义此如是义成。余一切论中皆同此缘法。今此义中。若此因若彼缘。如薪生火。而彼所取如是应知。常不断义。如前句所说发起之义。此所说成。若因中有故设因坏时后还不离果起无前后时性故。如澡沐已受食。此非缘生。若言无生。自语相违。不和合对治。此即世俗缘生。不和合故。若胜义谛所生。此中止遣。世俗谛识中体性不和合胜义谛体性。此中止遣。何等是世俗。何等是胜义。若胜上所说相续义性。以世俗谛伺察时。此不和合。以彼现证非涅槃所得。此所作性不异胜义谛故。亦不止遣。若智所成。即彼世俗谛。不异胜义谛。如瓶等色等。而此一类色受等法。决定境界智不许可。彼智无性故。譬如瓶等堕世俗有性。虽无所取非世俗无。此中所说。世俗所取之义。是自非他。如理应知。世俗者即是世俗所取故。如树林等非极微许。而有所取道理可得。若方分分别差别分别等性而彼决定世俗有性。此非道理。以物体遍计有树林等对碍。而识中有彼树林等为所表故。然识中物性非无道理。由是树于彼识而为所缘。如是能表识中得有所表。是故非物体树于识中有。此如是说故。余说亦然于能表所表中。遍计无体亦无所成。何法可成邪。谓如诸佛境界。色等决定。此何不成。如彼诸佛境界。此亦然有。非如识中遍计生

等。此中止遣。识中物体若有性者。此非道理。若彼胜上如来之智。如所说义。故名胜义。余皆世俗。不实性故此说最上。谓佛所说善文善义是故颂言。

我稽首礼佛　　诸说中第一

释曰。若文义二。无著智性。唯佛大师而善宣说。何所说邪。谓说无生性。今为证成无生性故。彼无灭等诸差别义。亦如是证成。如是建立无生法故。或有人言。所说生者。我知差别之性如是自生。为遮遣彼说。是故颂言。

诸法不自生

释曰。所言生者。本无今有之别名。自者。我性义。彼如是说。互相损恼。自语相违。不和合对治。或如瓶等。即不见有自生之法。如前瓶等。自体无性故。诸生法无性。生已复生。亦复无性。如是眼等决定和合。若尔即有对治过失。若有如是因。即有如是果。彼果体有生。以因果二法无别异性故。若言自生。此应思择。又复泥团离瓶。瓶离于因。此中色等当云何有。若离泥团。果因二种无别异性。若泥团离瓶。而此果体即不和合。泥团若坏。瓶有所得。即非果时有因性故。此僧佉人言。譬如色等非果因二法有别异性。色等自体亦如离瓶先无有性。若彼决定实无所成。所说无异如瓶所作。杖轮水等非此所阙。彼等无别异性因果二无性故。何名无别异。谓不见因自体能作。如是果有所作。亦复不得无异性故。若无所作。何名因果。决定自体无别异性。若因无作。彼无作时果不和合。有异人言。我知差别。诸法从他性生。为对遣彼说。是故颂言。

亦不从他生

释曰。他生者。别异义。如他性瓶等不生眼等。由如是故。自缘既不生。他性亦然。若止遣诸法自相。应知有过。此中或有彼不和合。如是所作非胜义谛中。他缘能生内六处等。以他性故。此如瓶等。此中他性瓶等如内六处缘胜义谛中生无性可得。世俗谛中亦然。生无性可得相违义性无因生性及共生等。若有所得皆他义故。如是所有中论成就。究竟义中离不和合对治等法。若复如是世俗谛中有所得者。决定如前对治相违。世俗缘生有所得故。此亦非所得如是有所成即和合无性成已见边二不和合。如是即于诸所成中有共过失。若别异所成。当知自有差别过失。此广文不书。恐繁且止。非中论所说。如前对治。何以故。后对治亦尔。无此中所成和合道理。有异人言。取彼实有泥团。随有杖等诸作用法共生瓶等。此异意乐。故颂止言。

共生亦无性

释曰。彼增上所作言非二法共生。若尔有言说对治过失。有异人言。如所意乐诸法如是无因而生。为遣彼义。是故颂言。

亦不无因生

释曰。如他所说。无因生性有所得者。即时处等彼相离性。决定有生可得。彼时处性能不相离。此若止遣对治过失。此中或有生性。诸论皆说。是有漏义。如是有性各各系属。诸性有生。此中皆止。若有所作。即与阿含相违。如佛所说。有四种缘能生诸法。而此四缘诸经论中皆如是说。何等为四。谓因缘。所缘缘。次第缘。增上缘。如是四缘无第五缘。诸异宗中有执我者。执极微者何所以邪。此中若有常因者。彼时处性即能相离。彼一切果乃有同生。现见时处等不相离性次第生法彼同作因。即不相离因性可得。此无过失。是故同作诸因。此中非因。彼说如是生无有性。若有因故决定有果。彼同作诸因决定因性。此本有故。若同作因此相离者。即如前说对治相违。以本和合故。而彼诸因如是建立差别因无性。然彼处等有相离性可同生者。此之分位如士夫等。由如是故非士夫等。因本无和合性。士夫等句义。亦如自体。亦非定有。士夫等本性和合所有因性。如种子等。以士夫等本来分位或离所作性。如种子等因有所得或无所得。此复云何。若本来分位离所作性。或有所得即是无常。若不离所作自相亦即无因。如前已说非诸士夫。如彼种子能生于果。若如是见。此非道理。彼遍计性故。是故前说无第五缘。亦非断灭。世间所有诸执无因恶因诤论乱意之者。为摄化彼故。如其分位于世俗谛开示宣说诸因缘等。此即非胜义谛。或有问言。自果于缘中为有邪。为无邪。物体第三分别无性。故颂答言。

如诸法自性　　不在于缘中

释曰。譬如瓶衣。非即有故。亦非异故。如是眼等自性。若自缘若他缘若共有。而彼诸缘非即非异。若离自体即无有果。由自力能即有诸缘。此无异性应当思择。由如是故。因果二法无别异性。何所以邪。若离是因。果不能成。彼能作因。其义亦然。若定有异性而彼自果于诸缘中即无所生。是故颂言。

以无自性故　　他性亦复无

释曰。若有此二。即互不相离。若见有他性。如此彼二非缘时中有果。非果时中有缘。若他性随生。即因果二法非俱时有。刹那性故。若生不生二所作性。二俱无性。若不坏因。未来有果。此智所安

立。乃说他性然。若取着他性非胜义谛有。或有人言。诸经论中皆说他缘能生诸法。云何此说非他性生。若诸缘中他性不生。岂可无自性诸法于缘中住。若尔缘即是非缘。若自性无所有者。果从他缘生。即非道理。故颂答言。

亦非缘生果

释曰。然生法所作有果可成。为总止余义。是故颂言。

果不从缘有　　有无果生止
若说生法时　　无依无所生

释曰。前说果不生无所成者。以能生果者自亦无性。若能生所生及彼生法。定有别异生法可得者。即彼所作说为能生。此中别异生法即无所成。若果离于缘。即所生生法云何得成。他所系属故。或有人言。所作如是从缘所成。非物体自性成故。是故非眼等六处能成缘法有此意乐。故颂答言。

果不从缘生　　此果缘中生

释曰。若彼决定别异生法为可有者。彼无生法中间所作。若生而彼眼等决定生法互相离性。或如是生亦何不成。如是说者。彼无自性法。此中有过失。此异宗说。是故有过。若从缘生果。彼果性无依。缘亦无常。相离性中果云何成。如有颂言。

果若别异解　　无道理可依
若一法作成　　果体不可立

如本颂言。

非无缘有果　　无缘果亦无
如是世俗中　　常性不可得

释曰。若或无缘。果即不成。若有果故。彼诸法体即有所得。彼等诸法亦非先有性故。是义当知从缘所生。若离缘生。虚无有果。譬如芽等。何能和合。若言从种生芽。即能生所生二和合故。亦非种子等缘一向能生。以余法成即能有果。由如是故。果非常有。或有人言。从缘有果。此即非常。亦非无常。如是性中能生得成。释者言。如汝所说。此有法故。即此所成。如是决定胜义谛中。非无缘有果。非无果有缘。俱不见故。眼等诸法此中亦然。于其缘性若止遣者。定知有过。是故当知。从缘有果。诸果体生。谓从因缘次第缘所缘缘增上缘生故。以诸缘分别果体差别如是得成。譬如已成熟果。而诸因体

差别分别。是故能作所作此中分别。此如是说。决定有果。决定之言即印持义。此中有果其义显明。世俗谛中果法增胜。即有所得。然无分位可着。若果性有着。即他宗义。谓于缘中非实有果。若彼如是从缘生果。互相所摄有果随转。彼虽分位各别。然有果生此说缘生。是故此等诸缘生已亦各别故。诸未信许言即是不乐说义。若此果不生。即彼无有缘。何等为缘。谓随所意乐。是故若无有缘。能生于果。此无道理。若或无缘。又复何有缘性可生。

大乘中观释论卷第二

观缘品第一之余

复次此中或有异意。谓以刹那如是缘性可成于果。虽非相续此无过失。是故颂言。

非有亦非无　　缘义和合尔

释曰。所言无者。如兔角等。缘亦何无。此中意者。如前说性。此不可说不可伺察。谓以彼因于分位中不能取故。所言有者。诸缘于何性而有所说。是中无有少法而可施作。若有彼因及作用事。如上所说。此即为有如是果缘。其义显明。如瓶灯等。此应思择。此中决定。若有所离。即无所有亦非无有缘不和合故。如所说果或果分位彼三种功用能所性极成。彼若缘异即无功用。所施作故。此说显明。彼有所生此无所离。此说义成。此中无有少法不生及非有性如量增广体不生故。以无生法而可增故。若诸缘有体性。即不和合生。此中无功用体性止遣。其有如是有性者。有人谓于彼无功用不和合体性中亦有所成。如痴等体性。或量中减少。或生中减少。非坏因而有。非常因而有。如瓶决定离别异性。或彼境界智生。其理应思。若对治法起。即能遣除冥暗。若彼二种决定为有者。于境界智中即不成就。以世俗谛中。譬如灯等及瓶生因有所成故。是故应知。亦无所离。或有人言非有非非有。生时缘成故。谓以生时有作用性所发起故。此中虽有亦复不成决定生性。彼有即是增上所作。是故颂言。

诸法无自性　　非有亦非无

释曰。谓以生时种类所作或有或无。后亦如是。不离有性无性或有所得。如是有诸缘论中说是相。非不有故。如兔角等。亦有说相。此有说相即世俗谛。非胜义谛。能成彼果说名因缘。然彼亦无诸法不有亦非不有。若其不有即无法可成。若尔云何有此能成之因而得和合。有若不成与成相违。无即决定。不成无。彼有性生故。譬如兔角

亦有亦无决定不成。于一法中相违自性。本不生故。二俱有过。以如是因成如是果。岂得和合。若或于彼心心所法而有取着。此即说为所缘缘法。如是决定彼不和合。若胜义谛中如是眼识等有法可说。彼法生时无言说性。是故此中非所缘法而得和合。若有所说彼即相违。无亦相违。若有所缘。应知皆是世俗谛故。非胜义谛。胜义谛者。此中止遣。若有法转时。即诸相随转。是即所缘。此说是为所缘缘法。是故颂言。

于此无缘法　　云何有缘缘

释曰。若无缘之法生时。云何复有所缘法生。彼体无成故。又若等无间灭法。彼即容受所作为等无间缘。此中决定如是分别。是故颂言。

若法未生时　　即不应有灭
灭法何能缘　　故无次第缘

释曰。若法未生如石女儿死若法已生诸法皆灭。是故无彼次第缘法而得和合。以生灭性不和合故。即灭即生。而彼灭缘当云何有。是故缘灭无说性可转如是则应生时为缘。若生时为缘者。生时已生又何用缘。生者起义。此不有故彼何有缘。若有所成。即是增上缘法。此若决定起伺察时。即无所有。故此诸法皆无自性。若起言说及伺察时。实无自性可得成就。是故颂言。

诸法无自性　　非有亦非无
此有彼法起　　如是无所有

释曰。彼如是性非有性故。乃有是缘。论中所说缘者说有彼果故。如佛所说诸缘法者。谓有士夫所作果增上果胜报果平等果。非无体性故。如兔角等。或说有果。若如实所说。非胜义谛。何所以邪。果若有若无。缘中皆止遣。若如实观察不即缘有果。不离缘有果。是故颂言。

若谓缘无果　　果从缘中出
是果何不从　　非缘中而出

释曰。非缘中出者。如砂出油。若或止遣缘生。定知有过。复次颂言。

若果从缘生

释曰。有异意乐。若言有果从缘可生。亦何不从非缘所成。以相

似无性故。若正缘有成。非缘亦应成。若止其不生。又定知有过。复次颂言。

是缘无自性

释曰。意谓若无自性。彼云何能所作差别。此中谓显果非自成故。复次颂言。

从无自性生　　何得从缘生

释曰。此中意者。如尊者提婆所说颂言。

如衣因所成　　能成因别异
成法若自无　　别异因何有

今此品中皆为止遣如是义故。或有人言。

果不从缘生　　不从非缘生
以果无有故　　缘非缘亦无

释曰。彼生不能无性故。此中有言果由缘成。缘法者是果之种类。果无自成无自种类。彼果决定从他性生而有所得。然为止其定生性故。无有缘成。亦无非缘成。无缘种类。无非缘种类。无非缘种类果可有果生无性。谓因等及缘有果圆成。彼缘所成此果无性。果无性故。缘与非缘复云何有。此中意者。若说生若说缘若说果。应知唯是世俗分别。如是皆非胜义谛境。今此品中皆为证成如。是义故。

观去来品第二之一

前品已止生义。今当次第。胜义谛中诸有物体。如是总聚差别之义。而悉止遣。余有所观次应发起。如前品余所分别说。诸有物体皆悉无性。谓先止遣彼生义已。余诸句义亦然止遣。诸有所作虽复如是多种止已。然善巧智中有所生义还复发起。此无过失。有人言去。此中去者。去法胜义谛有彼果。此法有实性故。能作所作作法非不和合。今为止遣彼有能作所作及作法故。有此品起。此中应问。为已去名去。为未去名去。故颂答言。

已去无有去

释曰。已去名谢灭。若有去法可去。即彼去法为不极成。即不和合。自语相违。复次颂言。

未去亦无去

释曰。未去未生。若有去法可去。即如前所说。自语相违。不和合对治。复有人言。此言去者。总摄作用。诸差别等如所意乐。去时有去。为对彼异意故。颂遣言。

离已去未去　　去时亦无去

释曰。而彼去时。或有所去。即不离已去未去二种法中。何以故。于一法中互相违性彼不生故。此中若说诸法无性。是义成就。若以是法于非法中有所成者。即去时去又何不成。是故亦无去时可去。复有人言。现见世间举足下足有行动相。此往彼方不离所观。有可去相。彼复谓言。世所作事。先由作者后有所作。作事方成。去相亦尔。复次颂言。

动处则有去　　此中有去时

释曰。若复别异。此云何有。复次颂言。

非已去未去

释曰。彼异意者。谓以去时有行动相。乃说去时以成去义。复次颂言。

是故去时去

释曰。异意谓离已去未去去时有去。复次颂言。

云何于去时　　而当有去法
以离于去法　　去时不可得

释曰。于一去法中若有去时可和合者。即应二种去法有性。而此去法不可得故。如是决定法止遣相离者。此有过失。若此去法有去可和合者。即非去时。如是决定。若言去时去法彼和合者。云何去时而有去邪。何所以邪。复次颂言。

若去时有去　　则有二种去
一谓有去时　　二谓去时去

释曰。若言去时得有去者。此义不然。离已去未去无去时和合可去。是故若见有是法。还成过失。如所说过失者。谓去时有去。若此二种决定有去理可成者。即彼去法应于去时去可得邪。若尔即有二法

可得。一谓去法去。二谓去时去。若尔此说还成去法可去。若有二去法者。此无道理。何以故。若去法去时有所成者。彼何决定。或有所得。此复云何。若或无所有。彼决定说。云何有此去时可去。诸法亦然。皆如是止若法决定。应有如是去时可去。非已去未去无如是见。是故此中无二去法。若有即成别异过失。复次颂言。

若有二去法　　即有二去者

释曰。此何所以。如颂言。

以离于去者　　去法不可得

释曰。若如此说已。余皆亦然。无二去者可见。亦非所乐。此复云何。此中如是无去者去时去法可去。若有去时可去者。非彼亦无去法可得。是故于其一去。者中无二去法。若有即成过失。或有人言。于一去法中去者相离。即无所得。若有所作即有去者。此中若有所依。即去时去法或有可说。是故无二去法和合。如是若于如前所说过失遣除。即无有少法可作。若有别异还成过失。复次颂言。

若离于去者　　去法不可得

释曰。去法若离。即俱时所起彼去作用即当破散。是中何有去者可得。若无去者。彼去者性所作无性。此中去者若不相离。而彼去法亦云何有。今此去者去法如实伺察。云何可说有去相邪。此去者中云何实有去者去法而可施作。又或去者若有别异。此复云何。复次颂言。

去者即不去

释曰。何所以邪。谓法自相止遣。复次颂言。

不去者不去

释曰。谓如前所有。相违法故。复次颂言。

离去不去者　　无第三去者

释曰。以彼如是第三无性。是故此中无有去义。前言去者不去。如其所说。止法自相。为证成此义。复次颂言。

若言去者去　　云何有此义

释曰。无有是义。此复云何。复次颂言。

若离于去法　　去者不可得

释曰。以离去法。去者不和合。若有如是去法与彼去者。此中和合亦无别异去法可有。若或决定去有所作。即彼去法有去和合。复次颂言。

去法若欲去　　非无去者去

释曰。若言如是异法有着。即离去法。去者可见。去法不离去者体故。彼皆无性。若复止遣法自相者。还成过失。若定有彼去法可成。如是即有二去法可立。乃成。去者。有去何等为二。一者有动。二即去者有异法可去。如是去法即成差别此中无有去法可取道理。若尔即有别异去者别异去法。若无去者去法可立。此无过失。有人谓去有发起可说有去。此中若或去者已去有发起邪。或别异邪。如是分位有所著故。所以颂言。

已去中无发

释曰。已去者。去彼去作用而已谢故。此中何有去法发起。复次颂言。

未去中无发

释曰。未去者。彼去作用未有生故。若离已去。未去性亦无发起。复次颂言。

离已去未去　　去时中无发

释曰。是故今时云何有。去而得发起。所以去法发起无性去者无性其义亦然。由是当知胜义谛中去者去法分别悉无。或有人言。此中应有如是去法。已去未去去时分位因性可成。彼说不然。若或先有去法发起。即有去时。后亦复有去者发起。此中无去法故。即无去作用。去时作用已谢灭故。如前所说。去法发起即无分位。亦无去时可有。若彼去时有所发者。又离去法去时不有。云何当有已去未去。彼皆无性。如是无去故。云何如前去法有所发起。以彼去法发起无故。去中皆止诸有体性。去无性故。即不和合。此中决定说者。若无去故何有去法。以无去无去法故。亦无彼去作用发起。去云何有。复次颂言。

去未去去时　　云何有分别

释曰。若不见有如是去法所发起故。余一切处其义亦然。已去未去去时分位。因性所成。一切皆无去法可得。以彼如是发无性故。若有如是去法。于胜义谛中如理思择。分位对治悉无所有。云何当有已去未去去时分位。

大乘中观释论卷第三

观去来品第二之余

复次颂言。

去者即不住

释曰。于一同生法中。相违所作丛杂无性。

不去者不住

释曰。去法止息名之为住。今不去者。去法无性不应止息。若或本有住法可得者。然亦住法无二和合。若有二和合。今应如实观。是故颂言。

离去不去者　　何有第三住

释曰。去不去者。是二不住。此如是义即如前说。复次颂言。

去者若当住　　云何有此义
以离于去法　　去者不可得

释曰。总止住法。复次颂言。

去未去去时　　止息诸分别

释曰。若彼去时不住可尔。彼已去者应可住邪。此亦不然。已去者无别去法。去法已坏。是故无住。此中无有已去者住。今此住法如是止已。余诸过失所说亦然。复次颂言。

所有行止法　　皆同去义说

释曰。此所说已。余法皆同。已去未去去时去法不生。已去未去去时去法初发。已去未去去时去法止息。住法亦然已住未住住时住法不生。已住未住住时住法初发。已住未住住时住法止息。此中法自相等。若止遣者则生过失此中所有去者去法二种。于胜义谛中欲求实性

者。如理应知。一性异性诸有物体皆法性故。是中若有所生皆客尘事。世俗所行世俗所成。然无异性。是故去者去法二无异性。此应思择。此中应知。风界动转即有去者。身等动发往方处相。此乃名去。非去者去法二性别异。于自类中有异说者。皆止是义。

复次颂言。

去法即去者　　是事则不然

此复云何。颂言。

若谓于去法　　即为是去者
作者及作业　　即一性可立

释曰。虽有作者作业二相。然彼作者作业互无异性。以彼作者作业自相息故。或可一性和合。即体用有相。世俗所成。世俗有性。以彼实无所成。于世俗所作决定可得。是故非无性非一性。此中若有所止。还成过失。生法显明。若止遣者。即无果体。亦无往去方处动发等相。

复次毗婆沙人。及吠夜迦啰拏人言。去者去法有别异故。彼谓去者。能去非物体。去物体由去者故说有所得。所作如是。能作亦然。

复次胜论者言。如是能于物中有性故有去者。用彼去法动发行往方处等相。此如是说。余皆亦然。

释者言。不然。去法若尔。作者功能于物体中为有差别邪。无差别邪。此复云何。若有差别者。诸异力能或复别有齐等力能。于一能作中若成体性。此即是为作者力能。非所作等功能。此若所作等力能。即非作者功能。是中云何如实决定。或言自相差别。此即还成不定。若或自相无差别者。即一切处应无差别性。今以物体如是增上所依。火不能作地等事业。亦非无其事用作者和合力能相应。故知物体如是非作者功能。此说义成。由如是故。所有物体如是能作如是所作及此如是增上作用。是中作者即得和合。是故非彼功能差别。亦非自体差别所成。若或物体无有差别。即功能可成。如是亦然。诸力能者互无差别一无异性。故知物体若一性。是中亦无多法所成。若异性是中亦无多法所成。云何二种功能而可成邪。或离所得。即彼如是此之所作是善功能缘法差别。作者物体缘差别有。此名胜上差别长养。是故非作者力能和合。若或分位差别。如是作者分别。是故此说名为作者。若因果转时。彼能作所作性分位差别。即不可得。彼非物体差别性故。若或施设彼有性等。此不和合。故名去者。复次颂言。

去法异去者　　是事亦不然

释曰。若离去法而彼去者。即不决定。若离去法不决定时。无复别异去者可去。此所分别。若有去者去法二种可得。即去者去法有二可成。所以有去法故即有去者。有去者故即有去法。如因果二不相离性。此说义成。若因果同生即无性可得。如种生芽。是故有去法故即有去者。有去者故即有去法。若一性所成。若异性所成。然去者去法二俱无有。胜义谛中此说成就。云何无所有。此义文广。恐繁且止。此中遮遣非复引证。为遮遣故如是表示。此所说已。余处应知。此后复当止遣何义。若因去法即知去者。彼如是去。云何二种有其别异。若然云何和合。复次颂言。

因去知去者　　不能用是去

释曰。不作是义。此中应问。无数义门从义界中出。皆转是义。今云何言不作是义。故颂答言。

先无有去法　　故无去者去

释曰。为彼如是去者所作。何有少法而可去邪。由如是故。世间所见。何等法是先来已生有所去邪。何等法是后来生时有所去邪。复次颂言。

因去知去者　　不能用异去
于一去者中　　不有二去故

释曰。云何二去。一谓因去。知去者故。二谓若有去者复用去法。此中止遣。复次颂言。

若实有去法　　去者不用三
不实有去法　　去者不用三

此中云何。复次颂言。

去法有不有　　去者不用三

释曰。若或实有若不实有。此中去者去法不用三去。若实有者。即去者去法和合。若不实有者。即去者离去法。若亦有亦不有者。二俱无性。或可实有者。去者有故。不实有者。去者不有故。亦有亦不有者。二无去法故。是故去者不用三去。所以不作是义。若彼实有去者实有去法。即所作不有。能作不和合。以不实有故。即无所作不有者为去不生故。亦有亦不有者。亦无所作。彼无性故以不有故。是故

去者不用三去。何以故。如是去者自无性故。若有不有悉无所作。彼皆无性。若说去法。此中皆是随顺所说。复次颂言。

是故去去者　　所去处皆无

释曰。此说胜义谛中成就。如是别异说有能作所作作法。此中止遣。此中或说去之作用。如理应思。是故当知。此中所说作者作业作法。诸有分别皆无实体。为证成是义故此品生。

观六根品第三

前品止遣一切作者作业作法诸所造作相违行相已。复次颂言。

见闻及嗅尝　　触知等六根
此见等六根　　说能取诸境

释曰。此论所说。如是见等六根行诸境界。谓眼见色乃至意知法。此有所说。当知皆是世俗道理。增上所作此无相违。若于胜义谛中。色等眼等所取能取性不可得。此复云何。复次颂言。

是眼即不能　　自见于己体

释曰。若眼能见自性者。彼眼即应如是同前。自见己体。以诸法自性不能自见无异性故。如火热性。亦复不能自见己体。是中亦无能见自性。复次颂言。

若不能自见　　云何能见他

释曰。无能见自性故。譬如耳等。亦无能见自性可得。彼眼若以能取自性于色境中有所见者。此说还成。眼为能见。譬如薪火变异。即说名烧。非火自体能烧。复次颂言。

火喻即不能　　成于眼见法

释曰。何所以邪。若彼热性能然火者。彼不热之性何不能然。是故若无彼薪。此火不有。热性不应能自烧故。复次颂言。

去未去去时　　前已答是事

释曰。如前已去未去去时不去中。已说是事。今此亦然。已烧未烧烧时无烧。已见未见见时无见。是故无已烧无未烧。不离所烧。无已见无未见。不离所见。如前所说。如其次第。随应止遣。复次颂

言。

见若未见时　　即不名为见

释曰。若或为常。如瓶衣等。复次颂言。

若言能所见　　此云何和合

释曰。以不和合而彼见法亦复止遣。或可能见所见二法和合。彼即可说有能所见。然彼二法不和合故。何所以邪。于一见法中而彼所见不得和合。无别异故。若有能见即非无所见。若有所见。即能见应成。又若决定有彼见法。即彼能见亦复应成。能见若成。所见亦然。复次颂言。

能见亦不见　　见法无性故

释曰。若或离眼别有见相。可说所见。或说能见。以无能见及所见故。复次颂言。

所见亦不见　　见法离性故

释曰。此中若或诸缘止息。亦无能见所见可说。何以故。此所见中非能见故。若有造作彼即有见。说名所见。此中亦然。同上所说。于能见中无见可得。何以故。此中若有诸差别法体性可见。而悉止遣。若有如是能见所见见法发起即非无作者作业作法和合。见及见法亦有所起。此复云何。复次颂言。

离见不离见　　见者不可得

释曰。以无见法发起和合。第二见法本无性故。亦无决定而可发起。以彼见法离所见性不和合故。或可所见能见二俱无故。复次颂言。

以无见者故　　云何有所见

释曰。能所见性作用相违。若离和合性即无见者。若无见者即所见性。不得和合。此中能见所见决定无见。云何可说能所见邪。以见离性故。见无性故。或有人言。若谓诸行是空诸法无我。有此理故。如眼所见。即无别异能所见者。彼即无其实果可得。云何乃有识等四法而发起邪。故颂遣言。

见可见无故　　识等四法无

释曰。如所说理。此能见所见皆不成就。彼果生起识触受爱。如是四法云何和合。若决定有识等四法。即有彼果取法可生。以实无故。次颂遣言。

四取等诸缘　　云何当得有

释曰。谓以识等及取缘有生缘老死。此等诸法无所成故。无所有故。今此品初他所建立。闻等声等诸说皆止。此中见者悉无所作。是故颂言。

闻嗅味触知　　如是等诸根
而悉同于上　　眼见法中说

释曰。此中应知。如眼见说能闻所闻等。譬如能见所有闻等。如应广说。此中且止。已遣一切不和合对治故。此说成就。此中能见所见见法。诸有分别物体无性。今此品中悉为证成。如是义故。

大乘中观释论卷第四

观五蕴品第四

次第此品今当止遣。彼十二处诸有所作。或有异宗现所安立。谓于胜义谛中实有内外十二处法。以蕴摄故。论者言然此非无所摄道理。但以世俗谛中有其所摄。非胜义谛。以彼诸蕴无实性故。

又有异宗。计所造色有性可得欲谓大种积集所成。

今对遣彼等。是故颂言。

若离于色因　　色即不可得

释曰。色因者。谓地水火风。彼四大种。由其因故有色处等诸色可得。若离自性即不可得。是故世俗假施设有。若或别异物体有性。此不能说。何所以邪。复次颂言。

离色因有色　　色则堕无因
无因无有义　　何法无因立

释曰。若因色中物体有性。即当对说。果色物体而有所成。若无因有果。即无所成义。是故无有无因可见。是中亦无少法可说。复次颂言。

若复离于色　　有其色因者
即是无果因　　无果因何立

释曰。若果色中物体有性。即当对说因色物体而有所成。若有因有果彼所作性。如是乃说因法可转。此若如是离色因有色离色有色因者。即彼如是无坚湿暖动诸相离性。眼等青等云何可得。以色声等相离性故。同彼身中坚湿暖动诸有所得。今为对遣彼说。复次颂言。

若已有色者　　色因无所起
若无有色者　　亦不用色因

释曰。若言有色。分别色因。或谓无色。或亦有亦无。此如是说。俱非道理。是故应知。非有亦非无。缘义和合尔。

有异人言若尔无因当可得邪。

故颂遣言。

无因而有色　　是事亦不然

释曰。极成法中无如是说。

胜论者言。我欲谓彼地等极微诸色是无因色。

论者言。彼无相似自类诸色无有体相。如是分别是果非果。俱非道理。譬如瓶等。地等所成。彼非无因。然极微因。无实因性。以无因故。如虚空等非一边故。此说非彼因性可得本性无体故。虽瓶等有因。而非意中谓彼一向有体可成。亦非同生性。以极微因而无果故。既非同生性。彼即非道理。又若分别虚空等。常非一切所向。以虚空等方分分别。若或别异有性可立者。故颂遣言。

是故于色中　　离有无分别

释曰。如其分别于诸色中能造所造若果若因计有体者。皆是诤论。安立处所。于自所成中而有相违。如佛所言。色处者。谓四大所造。彼能造义。即因义成。应知所说非胜义谛。复次颂言。

果若似于因　　此说即不然

释曰。彼诸大种坚湿暖动自性而不可见。非彼自性色有所得。是故非诸大种与果和合。

有异人言。若尔即果不似因邪。

为遮遣此义。故颂答言。

果若不似因　　是事亦不然

释曰。若不相似性即无果可成。止其果性故。受等多义亦同此说。复次颂言。

所有受心想　　诸行一切种
及余一切法　　皆同色法说

释曰。彼受心想行皆同色法。止遣诸相。如所遮遣。是义应知。云何受心想行如彼色邪。谓离诸因即不可得。以眼色等因诸有分位彼彼无实因性所成。若或离彼无实因性。是中亦无少法可得。亦非离受等果见有眼色等因。以无果故因亦无体。若离自因有受等果而可成者。即离受等果。彼因亦有心。若离心因心可立者。是法无因。无有此义。何法无因而可立邪。若复离于心有其心因者。即是无果因。无果因何有此如是等。诸有所说。应知有为之法若离诸蕴而有性者。他所计执。譬如瓶等。若一性异性。皆止其义。余一切法亦如是说。复次颂言。

彼一切诸法　　皆同色法说
若诤论安立　　随所起即空

复次若有乐说空者。应以空义答。是故颂言。

一切不离空　　一切得成就

又复显示彼一切法无自性义。是故颂言。

若见一物性　　一切法亦然
若解一法空　　一切皆空故
言说有所得　　诸所作皆空
一切无所得　　一切皆成就

释曰。虽胜义谛中彼一切法说无自性。然所作所得而亦不空。彼如前说。皆得成就。于一切法无所得义而有所成。此中品初说蕴摄等。应知如是诸蕴无性无有所成。

观六界品第五

复次异宗所计。谓胜义谛中有地水火风识等诸界所成士夫。譬如虚空。彼引证云。如佛所言。诸苾刍当知。士夫六界成身。譬如虚空。此说见边。

论者言。此说无相。谓世俗谛。如是诸相有所说者。非胜义谛。是故颂言。

空相未有时　　先无彼虚空

释曰。无障碍相即虚空相。此说义成。若或先有虚空而可成者。如是亦然。有相可立说为先有。若有是相此中即无成就因义。然此如是相非无成就义。此中但为止遣诸法自相。是故颂言。

云何无相中　　彼有相可得

释曰。如是分位无成就义。复次颂言。

无实相无体　　云何相可转

释曰。次当止遣。云何无相中而有能相。所相可转云何二俱。说为有相。此复云何。故颂遣言。

于无相法中　　相则无所相

释曰。于无相中无有物体。无分位可立。与相相违故。复次颂言。

离有相无相　　无异处可转

释曰。此遍遮遣。是中亦复无所成义。复次颂言。

所相既无体　　能相亦不立

释曰。所相不相离性故。复次颂言。

能相无有故　　亦无有所相

释曰。能相不相离性故。若二俱决定。即成对治过失。亦非能所二相有异性可成。若此如是有过失生。所说亦然。云何二法能成于一。亦复云何一法成二。故颂遣言。

是故无能相　　亦无有所相

释曰。若一若二有所成性。此中皆遣。故前颂言。能相无有故。亦无有所相。若所相可成。即能相无体。若所相能相二俱无体。别异亦无体。是故决定此皆无体。

有异人言。无障碍处是虚空相。如是能相。相彼所相。

论者言。当知此说即一分因。云何是彼无障碍处说为能相。此中如是亦无能相。此非道理。

异人言。若彼虚空能相所相非道理者。何故虚空与三摩钵底为所缘相。又复欲贪断处为境界故。如是岂非虚空有彼能所相邪。彼相有故。此亦何无。故颂遣言。

离所相能相　　亦无有别相

释曰。如譬喻者言。有碍无体无物碍处是为虚空。此亦不然。若此无其有体。云何当有其无。亦非胜义谛中有质碍体。彼无性故。云何无体虚空。或计其有。如是对治有体此说总遣诸性。是故颂言。

若使无有有　　云何当有无

释曰。胜义谛中如是所有。若性无性悉离有体。如佛所言。诸苾刍。我此声闻乃至若有知解若无知解。如是所说皆世俗谛。非胜义谛。胜义谛者。此中颂言。

有无既已无　　谁为知解者

释曰。无性可成。彼即离相。此复云何。有性无性止遣相违。即彼有性于一切处悉不可得。是故颂言。

非有体无体　　无能相所相

释曰。如其所说同虚空法。此中地水火风识等五界所说。皆同彼虚空界。是等皆无所相能相。亦非有体亦非无体。皆如虚空遮遣一切所有言说。于诸句义中。若有诤论及邪见安立法中妄计路伽耶陀等。如是诸说皆非佛语。应当舍离。如其所说。此悉非有。谓以胜义谛中诸界处等自性不可说然此亦无无性可立但为止遣所作物性此中非彼无性可得。如是所说遍遣诸性。

如异部师所说颂言。

遣有言无性　　亦不取无性

如说青非青　　不欲成其白

此中应知。于二种见悉当遮遣。都无所得。诸界处等。若有所成。皆是世俗谛摄。彼彼所有别别自体。善不善法已生未生彼法常在。虽复勤作虚无果利。设使先有所生后即无性。若如是知。如是所成。此无过失。以是因故。性无性二有所诠表无所诠表互有相违。计有性可生。即非道理。是故亦非有性亦非无性。二法可成。何以故。从缘有故。先有性可生。所生即无性。性无所生故。有性非道理。如是无实所生。此说有者即是相违。若或一切有所生者。一切有生非一切故。若一切生有力能者。何名力能。因差别生。何能差别果有所生。彼等力能。此复云何。为有异耶。为无异耶。何以故。若有异者。即无分位可立能令果起。此即分别相违。若无异者。即彼如是一切皆有。是中一切生法可立。若离相者。即一切处应无差别。云何有性可生。彼决定因岂得和合。是故若一性若异性。此不可说。如是亦然。物体差别力能和合无能生因表了有性。若于无实自性法中。诸界处等如是决定。有所见者。此即相违。所有世出世间善不善法已生未生诸有所作。若欲不虚果利。应当断除世俗谛法。此所断者。谓即二种决定所见。此中颂言。

见有性无性　　彼即少智慧
无真实微妙　　圣慧眼开生
虽观于诸性　　当寂止诸见
此即胜义谛　　远离一切见

释曰。若于诸见能止息者。即当远离诸娆恼性。于一切法而得寂静。

大乘中观释论卷第五

观染法染者品第六

复次有异宗言。于胜义谛中诸界处等性与无性有所知解。由彼杂染成其有性。如佛所言。染者着染法故。行自损害行他损害行俱损害。如是乃至痴者着于痴法。其义亦然。

论者言。此中非无杂染道理。虽有如幻。谓以无实染等体故。但以行聚所成。世俗言说。非胜义谛。何所以邪。此言染法。染者为先有邪。为后有邪。为染者染法俱时起邪。三皆不然。是故颂言。

若先有染者　　后有其染法

云何离染法　　而有染者生

释曰。此说毕竟应知此义遮其所离。若染法无体。染者亦然。止其所作非熟无果有果成熟。其义可见。若离染法有染者成。如是乃应别有染法。此即染者因染法得。若尔云何染者有故染法即成。染法有故染者即成。然后起染。此义显明。如果成熟。若有爱境即染法成。若无爱境云何有染。应当止遣安立过失。此中亦非先有染者后起染法。

故颂遣言。

有染者复染　　云何当可得

释曰。所依染法无体性故。如已成熟。复次颂言。

若有若无染　　染者亦复然

释曰。若先有染者后有染法。即一切处。如染法体。是故先无染者道理。

令为证成此义。是故颂言。

染者先有染　　离染者染成

释曰。染法若无爱体可作。是中其或见有所成。此非道理。

有异宗言。离彼染者别有染法。离彼染法染者可立。

论者言。若离染法得有染者。此中非有。何所以邪。若先有染法后有染者即离染者乃有染法。此中染法不有。即无爱境能成染法道理。以爱境后有故。由如是故。若离自性别因染者。得有染法。即彼染法因染者得。若尔即非爱境能成染法。以爱境居后故。所成不可得。若如此者岂非过邪。亦非先有染法后成染者。

复次颂言。

有染复染者　　亦云何当得

问曰。或离染法有其染者。既有对待过失。此中染法染者二法同起而可成邪。

故颂答言。

如是若同生　　亦复非道理
染法染者二　　此当云何用

释曰。谓以染法染者二相离性互有所违。若法未生二俱无性。若法已生所作无体。但由爱境所成染法故有染者。而彼爱境及所起染法悉亦止遣。问曰。彼染法染者为一性可合邪。为异性合邪。

故颂答言。

彼染法染者　　非一性有合

释曰。此何所以。非彼一性而可合故。若有二法合即极成。此中应知。是提婆达多起染。不复为彼提婆达多染者之因。彼若说合。此非道理。

复次异性亦不可合。故颂遣言。

异性若有合　　云何当可得

释曰。异法异性若有合者。彼即相违而非一处。有二法生道理可得。后当止遣。

复次颂言。

若一性可合　　离伴亦应合

释曰。此言合者。同体为义。凡一性者即是因义。若此一性定有合者。如前所说提婆达多。合义应见。是故无一性因。可合道理。虽于一性因无合可成。然若止其合义。应知有过。

复次颂言。

异性若有合　　离伴亦应合

释曰。此中所说。譬如瓶衣。彼等异性而不能合。若立合者。非有异性相合因故。如前即有对待过失。异性若合有所得者。彼非异性亦应得合。此岂无过。

复次颂言。

若异性有合　　染染者何用

释曰。此中说合。无合道理。何所以邪。如是二法各各已成别别

自体。即无别法为所成义。是中亦无所成可得。故知异性无有诠表。若计异性得有合者。

故颂遣言。

若染染者二　　各各自体成
是二若有合　　前亦应得合

释曰。而彼二法汝今云何。此说得成各各体故。若或染法染者。是二汝以何义分别二法各各自体令成其合论中言或者。此说合义。若起分别时虚无果利。彼等自体无所成性。若言合者。是中染者。无有少分染法可作染法。亦非染者可有。

复次颂言。

异相不成合　　汝欲求成合
合相若已成　　复欲成其异

释曰。合性不成。彼义极成。一法异性合不可得。异性极成不成合义。故无染法染者二法同时。或复次第异性可生。亦复更互相离性故。由是此中无合道理。今此观察如汝意欲。何等异性次第可起。或复同时。

今为证成此义。故颂遣言。

如是染染者　　非合不合成
诸法亦如染　　非合不合成

释曰。此中云何。所谓非唯染法染者。非合不合。诸法亦然。

观有为品第七之一

复次或有人言。胜义谛中有彼贪等诸杂染法。以有为故。譬如眼等。

论者言。若如是说。遍所成故立喻不正。何以故。胜义谛中若有眼等。应有生等有为诸相。若其无者。如兔角等。亦应有彼有为诸相。是故有为诸相。于胜义谛中决定不成。云何生等有为诸相而可成立。

此中应问。彼生等法增上所作。是有为耶。是无为耶。二俱不然。

故颂答言。

若生是有为　　即应有三相

释曰。譬如能相。此中有为能相如是。不然云何有为诸相。此中所说二法和合三相遍行故。此中三相亦悉止遣彼法自相。

复次颂言。

若生是无为　　不作有为相

释曰。如是所成应当遮遣安立过失。何以故。无为自体亦无性故。譬如灭法。此如是决定。有如是过失。如是住与无常。余法亦然。皆同生法。

论者言。相者即是理法执持为性。如是所说。云何生等为复相离。有彼业用而可转耶。或不离耶。

复次颂言。

生等三法离　　即无相业用

释曰。云何生等有为诸法次第可转。若法体未生。即住灭二法不能为彼作有为相。以未生故。是即能相无所诠表。若法自体毕竟已灭。即能相无体故无生住二法。以彼灭法自无性故。已生即无住。无住即无生灭亦无性。若言无常随逐住法。即不能作有为之相。

故百论颂言。

住何有灭相　　无常何有住
若先有住法　　后不复应有
若常有无常　　有住不有常
或先有其常　　后即不有常
无常与住同　　若有其体者
有常即邪妄　　或有住亦妄

颂意如是。若有为法不相离者。云何以一物体于一时中而得和合。

故颂遣言。

不于一时中　　生住灭和合

释曰。以互相违故。

或有人言。有彼同种因性一时可生。或复次第所作得成。

论者言。此复云何。或复于彼有体中得耶。或离能相所相有所得耶。若有体得者。非于有体中有实体性同生可得。亦非所作别有其因。若或无体。此即亦无同生可有。是故体中无有如是决定生等。如生自相。亦复云何次第可成。

复次颂言。

生住灭诸相　　别有有为相
有即是无穷　　无即非有为

释曰。若离生等别有生法而可成者。彼即定有异法可立。如是乃有无穷之过。有为无为之相故非和合。

复次犊子部师言。生等诸法虽是有为。云何可说为无穷耶。

彼宗颂言。

生生之所生　　唯生于本生
本生之所生　　复生于生生

此颂意者。诸法生时并法自体。有十五法共成生法。即彼如是有生住异灭诸法具足。此如是法无有差别。若差别分别者有十五法。所谓一生。二住。三灭。四若是白法。即正解脱生。五若是黑法。即邪解脱生。六若非出离法。即非出离法生。七若是出离法。即出离法生。八生生。九住住。十灭灭。十一正解脱眷属。十二邪解脱眷属。十三非出离法眷属。十四出离法眷属。除本生自体成十四法。若并本生法总成十五。生生及本生二法为始意。为此中生生所生唯本生生。更无别法本生所生还生生生。如是乃生诸余法等。此即不堕无穷之过。

论者言。如是所说皆非道理。

故颂破言。

若谓是生生　　能生于本生
生生从本生　　何能生本生

释曰。自体如是无有性故。

次颂破言。

若谓是本生　　能生于生生
本生从彼生　　何能生生生

释曰。自体如是无有性故。

又复有言。生生生时。即当能生。以无别故。

次颂破言。

若谓生生时　　能生本生者
生生若未生　　何能生本生

释曰。生生若未生。生时即无体。无体即不生。有何力能能生本生。若无力能即无诠表。

大乘中观释论卷第六

观有为品第七之二

又复有言。我宗有别道理。令彼生法离无穷过。故彼宗颂言。

如灯能自照　　亦能照于他
彼生法亦然　　自生复生他

论者言。作如此说。亦非道理。以无照故。若有暗冥即有所照。故颂破言。

灯中自无暗　　住处亦无暗
破暗乃名照　　无暗即无照

释曰。今此观察若无有暗。是故灯不自照。亦不照他。

复次颂言。

无少处可照　　是灯何能照
生亦无少分　　生法可成就

又复有言。彼灯生时即可照邪。

论者言。若灯生时亦不能照。以先分位无暗可破。若彼有暗即有

所破。如是乃说。灯能自照。亦复照他。今此所说云何灯不到暗而能破暗。若不到者。故颂遣言。

云何灯生时　　而能破于暗
彼灯初生时　　不能及于暗

释曰。灯初生时。无有性故。若或俱时。又无分位。若灯不到暗能破暗者。

复次颂言。

灯若不到暗　　而能破暗者
灯在于此间　　应破一切暗

释曰。同法若不到。差别因无体。譬如磁石。力能差别无决定因。此说亦非有其力能。先有所成故。如彼磁石所成皆遍。是法生时无所诠表。力能无体故。此复云何。

复次颂言。

若灯能自照　　亦能照他者
暗亦于自他　　暗蔽定无疑

释曰。此非所乐自所作处有相违故。灯亦复然。此非所乐。灯以照明为所成性。若灯与暗相违。灯即可成自照照他。无复别异所作性故。暗以暗蔽所成其性。若暗与明相违。暗即亦应自暗暗他。如是安立非有此义。如瓶等色现可见故。

此中应问。所言生法自生。为未生生。为已生生。

故颂答言。

生法若未生　　自体不能生

释曰。未生无体。故不能生。若其无者。如兔角等。因性不生故。

复次颂言。

生法若已生　　生已复何生

释曰。若法已生还复生者。此义应知。如其作已。不复更作。是

故生已何复有生。由此应知必无生法自生道理。若从他生。其义亦然。若生时生者。离已生未生。别无生时可得。

复次颂言。

非已生未生　　生时亦不生

或有人言。彼生时者。少分已生少分未生。如是中间无别有体。

论者言。若彼生法相离之性。或有少分而可生者。如是余法亦然可生。是中云何有所生耶。若一切法有所生者。如是谛观非今所说。岂有生时而可得耶。以彼生时无分位故。又一切法自体无分位可成。如是应知。若无生时。云何有彼生法可得。

复次毗婆沙师言。有未来法体生向现在。故有生时可生。

论者言。云何生时先有法体生向现在。有何异法说生时耶。此中无有少法。云何有其生法自体。以彼生法先无所得自体无性故。云何如是有所成耶。若复现转之法常不离自相。此说相违。若于过去未来转者。又非道理。若别异可生者。彼牛生时亦应有马。无此道理。若无少法以未来体生向现在。所说生时此即相违。由如是故。生时不生。已生法不生。若生已复生。彼即无体可生。以无自性故无。即如兔角无有生故。

复次颂言。

去未去去时　　前品此已说

释曰。此诸所说前已广明。

复次五顶子人言。若法实无生性。云何因法而得显明。

论者言。彼等决定所说。此皆止遣。此中应知。不显明时因亦不离。亦复云何有其不离。此说显明。是故去未去去时。前品已广说。若或诸法有所离者。即成粗重前不实因。亦非如是先有所生。亦非离因别有法体。以有所离故。

有异人言。有果可生。由自因和合故。或种子等和合因性物体功能及彼业用此无差别。若不生者。云何自生他生而得成耶。由如是故。彼一切果于一切时及一切处。皆有所生。

论者言。所言和合者。为一性耶。为异性耶。或已生未生或复生

时。自因彼果有和合耶。此所计执于一切处皆非道理。谓已生未生各无有性。彼因果二先性不立。无所诠表有性无体。是故汝所说种子等和合。已生未生皆无所有。已生未生各无性故。若有种子等和合。即所立相违。无未生性可诠表故。若其无者。如兔角等。是故无果和合可有。云何生法当有所得。又有人言。生法不相离。此说为生时。故颂遣言。

若生时有生　　彼生相已破

释曰。此非次第。此中云何若有若无亦有亦无。一切处离皆悉止遣。

又有人言。若此生法从缘生时。云何所生无道理耶。如名瓶生。瓶从缘生。如是生时乃有所成。

论者言。若彼生时决定有瓶。是瓶云何生已复生。彼瓶生时未有发起作用力故。是瓶云何别有生时别有生法而当得耶。且无瓶生之时。生已还有衣相可得。诸有所作若离所依。亦非道理。故颂遣言。

云何生时生　　而说为缘起

释曰。诸外道等。以巧辩才说缘生法。彼自相违。佛说缘生不同一切外道知解故。佛为破彼巧辩才勤求所知。彼所知法于胜义谛中伺察无义。彼外道等诬谤因果起恶见根本。佛以善法方便化度。为令彼断不正见故。如佛所言。此有故彼有。此生故彼生。如是等说。皆世俗谛。非胜义谛。胜义谛者。

复次颂言。

若法众缘生　　彼自性寂灭

释曰。此义离自性故。如契经说。佛言。大慧。诸法自性本来不生。然以和合一切性亦非无自性。

复次颂言。

是故生时生　　如是皆寂灭

释曰。此无不和合对治过失。况复如是有所生耶。故前颂言。若法缘生自性寂灭。无复自性故。是故诸法。无实因缘发起所生及作用等。

又有人言。若法从缘生。可名生时耶。

故颂遣言。

若法未生时　　如瓶等何有
缘法假和合　　生已复何生

释曰。云何有体可生而无生时道理。谓所生非有故。譬如未生法。彼无自性。此说义成。

复次颂言。

若生时有生　　是即有所生
诸生性如幻　　此生复谁生

释曰。若法已生复有别异生者。生即无穷。是故决定无生法可作。亦非别有本生能生于生。

复次颂言。

若生已复生　　是生即无穷

释曰此无未生。亦无本生。能生道理。

复次颂言。

若无生而生　　法皆如是生

释曰。而彼生法亦然。何有意谓此生而为有生。真实理中无生可有。非意驰流谓一切有。

复次颂言。

有法不应生　　无亦非道理
有无俱不然　　前品此已说

释曰。证成前品云何生法而有所得。此中应问。灭时可有生法立耶。谓诸生相生已即坏。诸法坏性而同等故。

故颂答言。

若灭时有生　　无体而可得

释曰。此中不应生灭同时。生时分位亦无有灭。

复次颂言。

若法不灭时　　彼体不可得

释曰。如空花等。此中住法而非一向。有所住者。此说不成。

此中应问。为未住体住。为已住体住。为住时住耶。

故颂答言。

未住体不住　　住不住相违
住住时不住　　此复何有住

释曰。住者现在过去二法一处同时不生。是故无住。又离已住未住。住时无体。谓以胜义谛中无生法可得。从前广说。悉为证成无实生法。生法若无。云何有住。

复次颂言。

若灭时有住　　彼无体可得
住灭二相违　　住位中无灭

释曰。若说无灭时。彼体不可得。灭法随逐有为相故。若住时有灭。无此道理。此中所说。

复次颂言。

诸法于常时　　皆有老死相

释曰。老者衰变前相。死者坏灭为义。谓以自体于一切时而常转易。若有生时。即无老死法成。后亦不得生法可成。如火无冷性。今所观察。

复次颂言。

而有何等法　　离老死有住

此中应问。诸有住法。为自体住。为别有住法而成住耶。

故颂答言。

住不自相住　　异住非道理
如生不自生　　亦不从他生

复次如别颂言。

此住若未住　　住体云何立
此住若已住　　复何住可成
若已住更住　　此住即无穷
若或无住住　　法皆如是住

论者言。一切生法皆随顺说。若有灭处。即无生住。二法以相离性。彼不有故。如是生住灭法诸说皆然。

此中应问。所言灭者。为已灭灭耶。为灭时灭耶。

故颂答言。

已灭法不灭　　未灭法灭空

释曰。云何是已灭法不灭。谓法灭已灭即无体。此中灭法彼不生故。如是亦然。灭时及未灭二俱有过。何以故。谓一切法。于胜义谛中止遣其生。

复次颂言。

彼灭时亦然　　无生何有灭

释曰。生法既尔。何有住体。灭亦不可得。住灭二法。彼相违故。是故无住亦复无灭。彼无住者。住性离故。若除遣住法。灭法即成。是故无有诸物分位。如是亦无一切物体。

大乘中观释论卷第七

观有为品第七之三

复次自部答异宗言。

此分位定住　　先分位显明

释曰。如乳位中。乳亦不即。于此位灭。如前所说。有无二法。互相违故。复次颂言。

异分位定住　　先分位已灭

释曰。如是决定住异位中若有所转如酪分位无别异灭。何以故。酪已成时。乳即不生。此中决定坏失次第。各别分位无异性故。若言物体不灭。此即相违。或计灭有所得。彼非道理。今当止遣。他法既无生住可止。自法亦无。今所说灭。以自法无故。复次颂言。

如彼一切法　　生相不可得
即此一切法　　灭亦不可得

释曰。此中云何。若一切处有灭法者。彼即无实。复次颂言。

若法是有者　　灭即不可得
不可于一处　　有有无二性

释曰。互相违故。复次颂言。

无法即无果　　灭亦不可得
如无第二头　　不可言其断

或有人言。依止灭体。是中欲令灭有所得。故颂答言。

法不自体灭　　他体亦不灭
如生不自生　　他体亦不生
此灭若未灭　　自体可能灭
此灭若已灭　　灭已复何灭
是灭若有异　　灭即是无穷
灭若无所灭　　法皆如是灭

或造释者言。若彼生法止遣法自相者所说。即有对待过失。谓以胜义谛中有有为法对待无为。今对彼说。是故颂言。

生住灭不成　　即无有为法
有为法不成　　何得有无为

释曰。对待所起。此说毕竟。譬如石女不生于子。世俗决定物体不成。

此中应问。若无有为之法及有为相。云何世尊说有三种有为法相。故颂答言。

如梦亦如幻　　如乾闼婆城

所说生住灭　　其相亦如是

释曰。诸法如梦幻及乾闼婆城。皆是分别智境界性。是故显示象马车步男子女人国城等相。彼体皆空。是故所有生等诸法皆是智境界性之所发起。于胜义谛中所显无体自性空故。故佛欲令于诸行中舍离常见。令得调伏。乃作是说。止生老等。所言老者。老亦非老。此即自语有所得相违。是故颂言。

老亦不离老　　老时无所有
此性老不成　　异性亦如是
是故一法中　　老即不可得
老老而无老　　非自体他体
此老不自老　　一切老亦然
老若有别异　　老即是无穷
解脱出离道　　自具足亦然
若法离自相　　果亦不可得

释曰。如说解脱。诸有善法此即说为缘因。彼善法性若有所得。云何说彼以为缘因。若尔而彼识等亦可说为缘因而有所得。何以故。以差别性彼无体故。差别识性亦非自体。有善法性以其自体诸善法性为缘因故。于解脱中无有果利。若善法性因有解脱者。如是决定舍离自体。何以故。以所立诸法入自体故。若不尔者。如前所说。云何不以不善解脱而成善法解脱所作。若如前说。善法解脱此亦不离有分别故。是故当知。彼一切法若已生若未生二解脱因。彼即不生。复次颂言。

已脱不可说　　未脱不可说
脱未脱无说　　脱时亦无说
此解脱若异　　解脱即无穷
若无脱而脱　　皆如是解脱

释曰。若如是知。彼出离道亦然。具足如所生说。诸佛世尊。于契经中。有说颂言。

色法如聚沫　　受即如浮泡
想同阳焰生　　行如芭蕉相
识如彼幻法　　显示所立法
如梦如影像　　亦同于响应

复说。于诸行中一切法无我即无自性。当知此中所言我者。即是自性别名。此中所说。彼真如法无有戏论。若说决定皆是虚诳妄取之

法。

观作者作业品第八

或有人言。前品所说。破一切法诸有所作。有为不成故。何得有无为。若作此说。何故与彼阿含相违。如佛世尊。于契经中。有说颂言。

应修善法行　　勿修恶法行
修善法行人　　二世安乐寂

如此颂意。即有作者作法。亦复有果。所说是实如所观察。何故但言世俗。非胜义耶。

论者言。诸有作者。于胜义谛中。若实有若不实有。若亦实亦不实有。作业亦然。若实有若不实有。亦实亦不实有。由如是故。而彼作者于所作中若实有作者。亦应实有作业。如是互推。作者作业皆无有实。若实不实二种俱于胜义谛中。无极微许决定实法。若作者有实。然亦无实作业可得。若作业有实。而彼作者亦不和合。复次颂言。

作者若有实　　亦不作实业

释曰。若如所说。何可信耶。故下颂言。

实所作无故　　无所作差别

释曰。若复止息善不善业。即所作不生。若所作中有二。作者亦复有二。亦非于所作中有能作者。此遣法自相。此复云何。故下颂言。

有业无作者

释曰。若于作者作业中。执着所作生起。此即还成法自相相违。今当止遣。复次颂言。

无实所作故

释曰。以无所生作用差别故。若复作用有所和合。即所作有二。业亦有二。亦非离其所作有业。此遣法自相。复次颂言。

有作者无业

释曰。若所作业与作用法彼相离者。即能作所作二俱丛杂。此遣法自相。

复有人言。若有能作及作用法彼即有业生起。应可说为实有作者。以作者生时业亦无异。由有作用和合故。彼亦无别实有。此无过失。

论者言。何名无过。以作者作业及所用法彼能作所作悉无作故。此中若有能作所作。过如先说。若无所作。能作亦无。以离所作故。此即云何。有其能作所作及所作业用。此如是故。余处亦然。随应遮遣。今此文广。恐繁且止。复有人言。作者所作之业不实可尔。而彼作者可应实有。今为对遣彼说。是故颂言。

作者亦无实

释曰。若计作者作业为实。今此言中亦当止遣。复次颂言。

若实有作者　　亦实有作业
作者及作业　　二俱堕无因

释曰。此言能作即是作者。此言所作即是其业。若或所作离于作者有业可作。如是亦当但有作者无所作时应有作业。有即无因。若作者作业堕无因性。即有一向过失。此应思择。复次颂言。

若有果无因　　因即非道理

释曰。此言因者。即说为缘。若法有因转时缘即随摄。因若无体现事止息。此即是无。云何有义可摄于缘。此复云何。故下颂言。

作作者无体　　作用不和合

释曰。如断薪等。若无所断果体。彼能断者及断所用作具斧等皆不和合。断所作用当何有依。彼无体故。作者作业无体亦然。此复云何。故下颂言。

若无法非法　　所作等无体

释曰。若离所作。能作作用即无有业。故下颂言。

法非法无故　　从生果亦无

释曰。此义云何。由此即无恶趣善趣及解脱道随应果等。复次颂

言。

无果无解脱　　亦无生天道
非唯生天道　　解脱道亦无

释曰。若尔世间诸有一切作用。皆悉堕于无果利中。世间果者如种子等。作用随转即能生果。彼若无体即无果利。

或有人言。如是所说作者无实。其义可尔。彼所作业此乃是实。以能作故。此无过失。

论者言。此何无过。今言作者。即是因之别名。业即是果。且非果法离因自体别有所作。如是若有作者作业。即有因有果。和合建立。今此如是作业不异于作者。作者不异于作业。故所作业而亦不离。以差别因彼无性故。此云何知。若法有缘及所作具。即因果性成。今此所说非不显明。

或有人言。作者亦实亦不实故。作业亦实亦不实故。下颂答彼增上言。

作者实不实　　亦不作二业
有无互相违　　一处即无二

释曰。于一法中有无二法和合作用。彼即无体。非道理故。如是决定和合作者作业亦不可得。以相违故亦非道理。复次颂言。

作作者作用　　所作实非实
着即生过失　　此因如先说

释曰。此中应知。若实不实皆对待所说。故下颂言。

所作实不实　　亦实亦不实
作者及作业　　此因如先说
作者诸所作　　非实非不实
应知业亦然　　此因如先说
实所作即无　　不实又无因
有无互相违　　一处何有二

释曰。此中所说三种对待。如生法说。是故应知。非佛世尊于一切处而悉止遣作者作业及诸作用。此即不堕诸无因过。

论者言。此实无过。我亦不说无其作者及彼作业。何以故。我欲

表示作者作业互所成故。

复次颂言。

因作者有业　　因业有作者

释曰。应知此中随转施设皆无自体。作者作业。若成不成。离有离无。证成中义。世俗所得。故下颂言。

世俗遣异性　　我见成就相

释曰。若有人言。此与阿含相违者。彼因义不成。

有外人言。胜义谛中有其作者。何以故。如佛所说有能取所取故。

论者言。今为遮遣彼说故说。于彼诸作用中有其能取。若能取所取二法不坏。即作者随转亦不相离。如是应知。能取所取互所摄故。由是建立。因作者有业。因业有作者。是故因其能取而有所取。因所取故即有能取。此即非胜义谛。今复云何。离彼作者作业有遮遣邪。此中所作因义。若或止遣作者作业。彼能取所取。此亦应离。

复次颂言。

若胜义谛中　　有作者作业
彼能取所取　　此亦应遮遣
作者作业等　　此义如是故
余法自及他　　相因义应观

释曰。若果若因。能相所相。同生不同生等。因果二法物体有得。若言有因。即堕果数。如彼生法。若有义可取。即彼有性。若彼无者。非彼有生。色等诸法若无义可取。即彼无体可观。何况因果离于自体而有力能。若离自体有力能者。即有所得相违。譬如离于泥团可有瓶邪。物体分位法中所起。此说即是瓶生泥团。譬如瓶水。无彼别异分位性故。亦非瓶如木故。又非泥团分位即说有瓶。犹如别瓶若自力能而有所得。此即相违。若乐等法因有力能。即有乐等果法。乐等有故即乐等差别有所发起。此中所说。有所得者。此说亦无少法相违。若离因果而有力能。说所成者。如是决定彼无力能成其因果。此即或成颠倒计执。或成决定。不共因中相违离因无体故。若不共因非一向成故。若因果和合。即物体有性。如是所说因果二法。此中应知非胜义谛。

大乘中观释论卷第八

观先分位品第九

前品中说。如作者作业。彼能取所取二法。亦互不相离施设有性。非胜义谛故。有异宗说此颂言。

眼耳等诸根　　受等心所法
彼所取若成　　有取者先住

释曰有一宗人作如是说。彼说有因。故下颂言。

若无彼先住　　何有眼耳等

释曰。此中意乐先有物体。譬如织者。故下颂言。

以是故当知　　先已有法住

释曰若彼所取见等有法先住。乃有所取。如造器用。

复次颂言。

眼耳等诸根　　受等心所法
有法先住者　　以何可了知

释曰。彼宗意者。应知有其他法能取。即有所取可得。

论者言。彼眼等根别异。所取先无其体。此义不成。此遣法差别。若或施设所取不有。即所施设物性无体。如无经纬即氎等不成。此遣法自相。

复次颂言。

若离眼等根　　有法先住者

释曰见闻及受者。此等诸法若有先住。故下颂言。

应离眼耳根　　有见等无疑

释曰。今此非有。其眼根中无有见法可得和合。非离眼根有见法故。如是所说。余义亦然。离眼等根而有何法。若取若舍若异眼根。何有见闻。若无所取。或见或闻。云何可知。此是所见所闻。此是能

见能闻。亦非眼等先有能见及受者可成。此复云何差别。见性不有体故。何以故。若离眼等有法先住能成见闻者。此即无住。若不离眼等有法先住。此乃见即是闻。亦非道理。非见分位灭故。若或如是能见眼根与所见相不相离者。是故离眼等根亦无所取。何有能取。若见若闻。若离所取。复何能取。或有颂言。

一切眼等根　　实无法先住

释曰。云何一一根有法先住。故下颂言。

眼等根所取　　异相复异种

释曰。此非眼等彼一一根先有法住。复次颂言。

若眼等诸根　　无法先住者
彼眼等诸根　　当云何先有

释曰。若一一根决定有法而先住者。此乃先复有先。若尔为即为离邪。今此如是。亦非眼根之前先有彼余耳等诸根。彼等未有成故。此复云何。故下颂言。

若见即闻者　　闻者即受者
一一有先住　　如是非道理

释曰。非离见分位中有彼闻者受者而得和合。亦非先有眼等诸根见性可得。眼等相违故。

复次颂言。

若见闻各异　　受者亦复异
见时若能闻　　即成多我体

释曰。若眼等一一根。先各有异。即见闻各异。受者亦异。若或见等次第所成。如是若有见即能闻者。此乃因见有闻。此复云何。以各别相续成多我体。若言别有取者。此应观察。彼宗引云。如佛所言。名色缘六处。而彼色者四大所成。即有能取所取。是故实有取者分位。由眼等根与六处和合次第。乃有受法生起。

复次颂言。

眼耳等诸根　　受等心所法
彼从诸大生　　彼大无先住

释曰。彼能取性毕竟说者。云何离彼所取先有大种所成。若尔即非所取。以能取非所取成故。若所取如是决定有彼所取性者。如秤低昂。即因果生灭离所取法。彼同时性如是决定。能取差别即有多性可得。非无差别一性同生。以离所取有所成故。若或大种所取随生。即无法先住。若彼大种无先住者。云何大种所成眼等诸根有其所取。亦非能取所取中间决定有法可得。

复次颂言。

眼耳等诸根　　受等心所法
若无先住者　　眼等亦应无

释曰。若眼等诸根无法先住者。即无有法能取所取。即何有眼等能取相待因性。

有人言。应知能取无性可得。此即是为发生正见舍离邪见。如佛所言。若法有性皆如幻化。此即正见。若法无性如幻化者。此即邪见。此中颂言。

彼眼等先无　　今后亦复无
以三时无故　　有性皆息灭

释曰。诸有分别于胜义谛中悉不成故。若有分别皆是世俗施设所得。胜义谛中即无分别。遣有性故。世俗谛中有所得法。皆如幻化。如前所言。有法先住者。即是邪见所说。此无相违。

观薪火品第十

复次所作。如说薪火物体有性。非如作者作业一向对待所成。若薪火二法决定有性无性。如作者作业此即不成。

此中应问。若欲令其薪火二法物体有性者。为一性邪。为复多性有所得邪。此义云何。是故颂言。

若火即是薪　　作作者一性

释曰。有所安立。此说毕竟。此言薪者。因薪能作于火烧时此有薪之业用。薪火非一。是故作者作业非一性故。如陶师与瓶。此遣法自相。薪火若一性者。即能烧所烧薪火二法不得和合。此遣法差别。故下颂言。

若薪异于火　　离薪应有火

释曰。此中意者。若异法异性现事止息。即无能烧所烧。若火烧时薪即不有即无所起。此应思择。若无起时彼即无性。亦非无薪有火可见。若异于薪亦不见有因待之法。是故无异。如无经纬即氎等不成。

复次颂言。

异即应常然　　火不因薪故
薪即复无功　　此业用相违

释曰。虽有他法不相因待。不因彼薪火自烧故。

复次颂言。

火若常然者　　然火功相违
此如先所说　　离薪别有火

释曰。若无其薪火常然者。此即无因。若尔离薪常然乃可安立。若火常然能发起者。彼然火具等诸相施作而悉相违。如是即无作业功用。有薪亦无因待起处。即所烧相业用无体。若谓烧时离火有薪。火不灭时异薪无体。若无有异。此岂无过。云何烧时中有其薪。若无所烧之薪异火有者。当火烧时薪亦遍有。火若遍有。如是当知。薪无异性。此应思择。若言烧时不有薪者。是故薪火俱无异性。若谓烧时有薪。此非道理。

复次颂言。

异火即不到

释曰。与到相违故。如别物体。故下颂言。

不到即不烧

释曰。譬如别薪。故下颂言。

不烧即不灭

释曰。若薪尽即火灭。其或离薪即然火不成。故下颂言。

不灭即常住

释曰。若自体常然者。如积土块。云何离火而有薪邪。以异不到故。若言薪在火中。此亦不然。

复次颂言。

若异薪有火　　即薪能到火
如此人至彼　　彼人至此人

释曰。如是决定与到相违。若如是说喻即不成。此乃有所得相违之言。

复次颂言。

若异薪有火　　欲令薪到火
彼二互相离　　薪火何能到

释曰。如彼人此人勿以一性异性取其物体。彼若有者。即互相因待若其无体。如石女儿。若法因待而有。如是乃有能取所取。亦不可说一性异性。物体有性此即成就。

复次颂言。

若因薪有火　　亦因火有薪

释曰。能烧所烧二不可得。故下颂言。

二何法先成　　薪火相因有

释曰。此毕竟说。彼二先后俱无体故。此意即。是无相因待。若彼二法有异性先成。即有薪火相因。若其无者。此非道理。

复次颂言。

若因薪有火　　火即成复成

释曰。此中何因有彼薪火。相因道理。故下颂言。

亦非不有薪　　而有火可得

释曰。火不因薪。彼无体故。火亦如是。若先有所成。复因薪而有。此即云何。二法互相因待先后可得。若此所得同时发起。亦非互相因待道理。此复云何。故下颂言。

若法有因待　　是法还成待

释曰。若彼二相因者。即彼薪火二相还成待法。此应思察故下颂言。

二法无所成　　已成云何待

此义云何。

复次颂言。

若未成有待　　未成当何待

释曰。未成即无体。因待亦无体。故下颂言。

若因待有成　　自待非道理

释曰。若自体有成复。何所成彼。薪火相因是。义不成。

复次颂言。

二因成无体　　无不因薪火

释曰。若不因薪。火应常然。故下颂言。

因薪火亦无

释曰。先后相因而不成故。故下颂言。

因火亦无薪

释曰。亦非烧时有薪。彼无体故。

复次毗世师言。有不见相极微之火。有业及业用。二法差别。是中先有一分和合。如是乃有薪一分来发起火相。故颂遣言。

火不余处来

论者言。今此何因业用和合。以差别因性所生故。若有分位业用生起。即彼分位。彼彼方处各各差别。汝先说言一分和合。此非道理。以业无依故。亦非起时。若合若离差别因性业用分位有所生起。亦非离所起时别有对待因性可得。生时如是果体作用。此中亦非先无差别。亦非法差别因。中间一分无体。亦非中间一分而得和合。于差

别中若有一分和合。即俱时分位所作相违。亦无坏其业用。所生道理或有害故。若计灭有所得。即彼物体还复堕于差别法中。是故当知。火不从彼余处而来。亦无如是自差别所作一分有体和合。云何于彼差别不差别中。计着多性。又一分中亦有所著。又于无分位中着火有性。如是薪火二法。此应思择。如前已说。次下颂言。

　　薪中亦无火

　　释曰。离火亦无差别因性。彼火因果无异性火故。此应思择。又复能取发起所得。彼即不有。是故无别异性薪从余处而来至火。亦非无火。故下颂言。

　　余法亦复然　　如去来品说

　　释曰。若或无薪。云何得有能烧所烧。若有所烧时。非无能烧。亦无能烧中有能烧发起。若有能烧时。非无所烧。是故无能烧所烧亦非相离。

大乘中观释论卷第九

观薪火品第十之余

　　复次颂言。

　　即薪而无火

　　释曰。遣一性故。

　　异薪亦无火

　　释曰。薪火二法遣异性故。

　　火中亦无薪　　薪中亦无火

　　释曰。总遣异性故。此中薪火二法。一性异性俱不可见。如瓶非木。又如水中莲花。异性不成故。是故胜义谛中。薪火二法非相因有。而彼二法毕竟空故。

　　复次颂言。

　　如说薪火法　　能所取亦然

释曰。一性异性互相因待次第不成。复次颂言。

余诸法皆同

释曰。彼能取所取。非作者作业一性可着。亦非异性所取。离亦不生。若异性所取。即互不到。不到即不烧。不烧即不灭。不灭即是常。若法常住。彼即互相因待不成。若成不成二法。相因毕竟无体。若人计火从余方来。有其能取及所取者。此义不成。故下颂言。

及彼瓶衣等

释曰。彼瓶衣等因果二法。同生不同。生能相所相。彼等所成。如非泥团即是其瓶。彼瓶果法有作用故。亦非异瓶别有果法作用所成。非彼二法互相因待。若成不成相因无体。此如是故。余处随应所说亦然。若胜义谛中无一异性。是故不应取着。

如有颂言。

非受非不受　　异复云何有
如能取所取　　诸所说亦然

复次颂言。

若人执有我　　诸法有实性
各各差别说　　彼不解佛法

观生死品第十一

复有人言。胜义谛中亦有生死。何以故。如佛所言。生死长远。众生愚迷不知正法。我欲令彼如理修行得尽生死。乃作是言。汝诸苾刍。应如是学。以此证知。胜义谛中有其生死。

论者言。如佛所说。皆是方便世俗施设。非胜义谛。亦非不有生死而说。长时有法可尽。彼生死者众生所受。若如理修行。即能尽彼生死有性。此中先说薪火二法能取所取彼等次第。此非道理。

复次颂言。

大牟尼所说　　生死无先际

释曰。此义云何。所言生死者。即是无际。无际即无始。今此义者。无最上无先际。故言无际。又非有彼先际。故名无际。故下颂

言。

今此如是说　　无先亦无后

释曰。先后义无体无自性故。如兔角等。应如是见。由如是故。中亦不可得说。非不有故。如兔角等。

复次颂言。

若无有先后　　中复云何有

释曰。生死无自性。彼云何有。故下颂言。

是故此中无　　先后共次第

释曰。此中应问。如所表示。无先后共。即次第不生。而何有众生受生老死。又云何修行。尽生死有性。此即不成。故颂答言。

若使先有生　　后有老死者
不老死有生

释曰。若不离老死而有生者。应不离老而有死邪。故下颂言。

后老死非理

释曰。若或异法有所成者。譬如牛马。异体应可同生。云何生不有死。又何不死有生。若生老死先有体者。即彼本来有其生死。

复次颂言。

若使后有生　　先有老死者
彼所有老死　　无生即无因

释曰。无因即无所依。无依即无生。无生即无相续有性。

复次颂言。

无此生老死　　亦无有先后
老死亦复然　　亦应与生共

释曰。此义云何。若言生时有其死者。以彼生灭二法无同时性。又复无因二俱不生。彼无性故。若或同生。又生老死无相待因性。

复次颂言。

若不生即无　　先后共次第
云何戏论言　　有生老死合

释曰。胜义谛中戏论不生故。

复次颂言。

若诸法因果　　能相及所相
所受及受者　　真实义如是

释曰。能知所知等一切法。先后共次第皆不和合。若先有果后有其因。果即无因。此即因有相违。若先有因后无果者。即因果不和合。若因果二法同时有者。如是决定彼因果性亦复无体。若已生若未生。二法相因俱无体故。能相所相所说亦然。

复次颂言。

非但说生死　　先际不可得
诸法亦复然　　先际不可得

观苦品第十二

复有人言。胜义谛中有彼诸蕴苦所成性。如佛所言。略说五取蕴。由苦所得故。

论者言。此等所说皆世俗谛。非胜义谛。何以故。此苦果故。此苦果者多种分别。

复次颂言。

自作及他作　　共作无因作

释曰。有一类人。欲令此苦各别系属。故下颂言。

彼等于诸果　　所作非道理

复次颂言。

苦若自作者　　即不从缘成

释曰。若自作者。而彼诸法皆自体所成。非同生性故。若离自体即无对待因性。亦非同生可有。故下颂言。

以有此蕴故　　有未来五蕴

释曰。缘所成故。此中若法缘所成性。即无自作。此遣法自相。又复亦非他作道理。

复次颂言。

若有此五蕴　　与未来蕴异
于此彼蕴中　　应有他作苦

释曰。今此五蕴与未来五蕴诸有所作。非此二法互有他性。何以故。灭与未生二无性故。此中亦非苦能作苦。自作他作。云何可成。

复次颂言。

若人自作苦　　离苦何有人
云何自作中　　离人而有苦

释曰。若复离蕴无所施设。彼复云何有苦可作。

复次颂言。

若苦他人成　　授与此人者
他亦名自作　　离苦何有苦

释曰。此非离苦而复有苦。苦无异故。

复次颂言。

若他人作苦　　离他何有苦
亦非有作已　　他能授于此

复次颂言。

自作若不成　　复何有他作
若他人作苦　　即亦名自作

释曰。或有人言。若人自作苦。即非他所成。应有他作邪。对此异意。故下颂言。

苦不名自作　　亦非他人作
是故所作中　　离苦人无体

释曰。今此如是。非有所作。亦非有苦。若以彼苦自作苦者。即自所作。道理相违。是故此说以无有人何有他作。彼无性故。若复他无自体。是中云何他能作苦。若人自体不生。即无所有。他体不生。即无他作。是故无有他能作苦。若或自他二法共作苦者。亦非道理。

复次颂言。

若有自他作　　即有共作苦
今无自他共　　无因亦非理

如有颂言。

他相若自作　　他相此无因
此若有自因　　何有无因作

释曰。胜义谛中苦无体故。

复次颂言。

非但说于苦　　四种俱不有

释曰。此复云何。色等亦然。故下颂言。

外诸法皆同　　四种俱不有

释曰。色非自体作故。彼能作所作。若有若无。皆非所作。若有能作。即所作无体。无即非能作。云何无中计有我作。此即着于能作。亦非他法。成已复成色法作用。是中亦非他性可成。今此所说。若从缘生。彼即无有异法可得。亦非自他缘法不生。又一切法非无因故。由是胜义谛中。色等诸法体不可得。

观行品第十三

前品所说破色等蕴。此即亦有对治相违。何以故。如佛所言。诸苾刍。汝等应当如实了知。色是无常。乃至识法亦是无常。以此文证。有色等蕴。

论者言。此世俗谛增上所说。非胜义谛。故有颂言。

若彼虚妄法　　是世俗有为
无妄涅槃法　　即是胜义谛

释曰。此虚妄者。是邪智境界。愚人不实。于虚诳法无分位中。计色有性。

复次颂言。

彼虚妄法者　　诸行妄取故

释曰。此即无所得相违。故下颂言。

即彼虚妄法　　是中何所取

释曰。无所有故。譬如兔角。虚妄之法而不和合。是故虚妄法者。虽有所说皆是虚妄。故佛世尊广为开示。普尽一切若根若随烦恼所知二障等法。皆悉是空。使令除断即彼空性离二边故。此中所说诸虚妄法。决定皆是世俗谛有。若虚妄法。于胜义谛中。如乾闼婆城。又或虚妄法者。虽复所说是中亦非妄法可有。故佛世尊诸有所说。悉无相违。若言诸法不有。即是证成自性空义。遣妄执故。

复次颂言。

诸法无自性　　见有异性故

释曰。若见有法变异之性。彼即无我。无我即无常。无常即不有。如是所说。是为虚妄。此法如是。故下颂言。

无性法亦无　　一切法空故

释曰。虽说诸法皆空。即彼诸法犹如空花。亦非有彼无自性法。又或无所成故。

复次颂言。

若法无自性　　法云何有异

释曰。若法有异。自性亦异。若彼诸法无自性者。即不和合。是故若见诸法各各自性有别异者。云何不说此为虚妄。故下颂言。

若法有自性　　亦复何有异

释曰。若其无者。即无法可有异性和合。计有性者。即堕过失。

此复云何。

复次颂言。

若诸法即异　　无异法可有
现住法若异　　后变异不成

释曰。若后异者。譬如老作老相。此即自比量相违。

或有人言。若不离自体有法可异者。乳应即成酪。若尔即有因一向过失。

复次颂言。

若法即有异　　乳应即成酪

释曰。亦非离彼滋味气势报体等法。乳即成酪。以缘性故。又复亦非异乳有酪。此即于第二时有一向过失。故下颂言。

若或异于乳　　云何得成酪

释曰。亦非异乳有酪可得。此即不堕一向过失。是故无有异法可见。有即虚妄。何以故。自性空故。胜义谛中。亦无少分不空之法对待空法而有所成。

复次颂言。

若有不空法　　即应有空法
无少不空法　　何得有其空

释曰。因不成故。此中非有空法可说。今此如是证成。世尊所说空义。如其所说。此复云何。故下颂言。

遣有故说空　　令出离诸见
若或见有空　　诸佛所不化

释曰。此即遣诸空执。诸佛世尊所说无疑。何况有异。若欲有其空者。此乃于法自性有所取着。此中亦非有性可取。应当舍离。若或于空有所取者。此即边执。彼有执者无异方便。应知此等佛所不化。

施设论七卷

施设论卷第一

对法大论中世间施设门第一

　　(按释论有此门梵本元阙)

对法大论中因施设门第二

　　论中问曰：有何所因，转轮圣王，所有女宝，妙色端严，众所乐见，超人状貌，如天色相？

　　答：转轮圣王彼女宝者，往昔修因，其事广大，能以清净诸物布施，所谓清净众庄严具，并余饮食衣服，涂香粖香，牀座舍宇，及灯明等，以如是因故，轮王女宝，妙色端严，众所乐见，超人状貌，如天色相。

　　又问：何因轮王女宝，不白不黑，肤色中均，不长不短，不肥不瘦，身分亭等？

　　答：彼女宝者，往昔修因，其事广大，能行布施，谓以诸色香味皆具足者，饮食等物，自手持奉，起无慢心，行于布施，以如是因故，所有女宝，不白不黑，肤色中均，不长不短，不肥不瘦，身分亭等。

　　又问：何因轮王女宝，寒时温暖，适意快乐？

　　答：彼女宝者，往昔修因，其事广大，谓若有时，冬际严凝，大风吹击，境色极寒，人所惶畏，女宝是时，于其父母知识，及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，即以温暖事用所摄，所谓衣服卧具，涂香粖香，牀座舍宇，炉炭火具，并余温暖，应用等物，广行布施，以如是因故，轮王女宝，寒时温暖，适意快乐。

　　又问：何因轮王女宝，热时清凉，适悦快乐？

　　答：彼女宝者，往昔修因，其事广大，谓若有时，热际炎燠，日光炽逼，随热生虫，人极增恼，女宝是时，于其父母知识及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，即以清凉事用所摄，谓持衣服卧具，涂香粖香，牀座舍宇，承足宝机，宝严环钏，多摩罗香，及多罗香所成众具，并余应用等物，广行布施，以如是因故，轮王女宝，热时清凉，适悦快乐。

　　又问：何因轮王女宝，身诸毛孔，有旃檀香，口中常出优鉢罗花香？

答：彼女宝者，往昔修因，其事广大，谓于父母知识及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，即以沈水薰陆郁金多摩罗等，及余上妙诸香，广行布施，以如是因故，身诸毛孔，有旃檀香，口中常出优鉢罗花香。

又问：何因轮王女宝，侍从转轮圣王，先起后坐，不失规仪，随何所作，悉能承奉，勤力无慢，而复爱语？

答：转轮圣王，于长时中，随所作用，善业增强，长养成熟，现前胜报，以如是因故，获感女宝爱语承顺。

又问：何因轮王女宝，能令转轮圣王，悦意称顺，然无染心况乎身语无不调柔？

答：转轮圣王，具大威德，于彼彼众生，曾无异心，超人意表，以如是因故，所感女宝，悦意称顺，然无染心。

又问：何因轮王女宝，王欲行时，或坐立时，而悉先知，即向王前，作是白言："快哉圣王，所欲行邪，或坐立邪？"悉当随从？

答：彼女宝者，往昔修因，其事广大，谓具慈心，于欲界中，观诸众生，于义所欲，于利所欲，及安乐欲，或若众生，起无利欲，不安乐欲，悉起慈心，慈眼观视，以如是因故，轮王女宝，于王进止，而悉先知。

又问：何因轮王女宝，超胜世间，常品女人，如星中月？

答：彼女宝者，往昔修因，其事广大，谓自不杀生，复教他人，持不杀戒，自不偷盗，不邪染，不妄语，不饮酒，复教他人，一一修持，以如是因故，轮王女宝，超胜诸女，如星中月。

又问：何因轮王女宝，不乳产邪？

答：一切女人，共所病者，谓即胎藏乳产之苦，彼女宝者，于长时中，少病少恼，作诸善业，长养成熟，现前胜妙，果报克成，以如是因故，轮王女宝，而不乳产。

又问：何因轮王女宝，先于轮王，而趣命终？

答：彼女宝者，修诸善业，长时不断，现前胜妙，果报克成，以如是因故，轮王女宝，先于转轮圣王，而趣命终。

又问：何因轮王女宝，于诸女中，独得生天？

答：彼女宝者，本性贤善，而复广修十善业道，以如是因故，轮王女宝，于诸女中，独得生天。

又问：何因转轮圣王，得有主藏臣宝？

答：转轮圣王，往昔修因，其事广大，谓若有时，极寒极热，王于彼等寒热时中，于其父母知识，及师尊所，及余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，随时应用妙好医药，及所爱乐上味饮食，并余所须，承事供给，彼等受已，身无不洁，衣无不覆，于昼夜中，常受快乐，以如是因故，转轮圣王，而能获得主藏臣宝。

彼主藏臣宝者，大富自在，广多眷属，库藏珍宝，财谷丰盈，受用增积，善业报生，而具天眼，能见伏藏，若有主宰，若无主宰，若

水若陆，若近若远，来诣转轮王所，乃至种种丰足供给，勤力无倦，恭白王言："天子所须财宝等事，悉能奉上。"

过去一时，有转轮圣王，意欲试验主藏臣宝，即命宝船，涉水游行，乃召主藏臣宝，而谓之曰："汝今宜应以财宝等，供我所须。"时，主藏臣宝，白彼转轮圣王言："圣王就岸，我当奉上王之所须，若不就岸，事应难作。"时，王即当回以宝船安泊岸侧。彼主藏臣宝，前诣王所，右膝着地，肃恭严奉，作洁净已，二手捧持四金所成上妙宝瓶，满盛众宝，献奉王前，白言："圣王，受我所奉上妙众宝。"即说颂曰：

清阴细雨从天降　俯近炎天盛夏时　举以众宝奉轮王　及施余诸贫匮者

彼等受已皆快乐　丐者咸生欢喜心　由斯业报广无穷　获得最胜大财富

有大神力具天眼　当为转轮圣王尊

又问：何因主藏臣宝，获得大富，广多库藏，受用增积？

答：主藏臣宝，往昔修因，其事广大，谓能布施一切沙门婆罗门众，诸贫穷者，诸往来者，诸乞丐者，授以饮食衣服，花鬘涂香，牀座舍宇，灯明等物，以如是因故，主藏臣宝，获得大富，广多库藏，受用增积。

又问：何因主藏臣宝，胜业报生，能具天眼，于诸伏藏，若有主宰，若无主宰，若水若陆，若近若远，而悉观见？

答：主藏臣宝，往昔修因，其事广大，谓于父母知识，及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，又于世间，普为一切，痴黑暗冥，作光明照，授与灯明，及然灯具，破诸冥暗，悉使明亮，以如是因故，主藏臣宝胜业报生，能具天眼，水陆远近，悉见伏藏。

复次颂曰：

饮食衣服花鬘等　往昔曾兴清净心　自手持奉开施门　复以灯明照诸暗

得为主藏大臣宝　近侍名称转轮王　广多富盛具大财　能获天眼见伏藏

又问：何因转轮圣王，得有主兵臣宝？

答：转轮圣王，往昔修因，其事广大，谓于父母知识，及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，于诸昏黑暗冥，作光明照，施以灯具，悉使明亮，以如是因故，转轮圣王，得有主兵臣宝。

彼主兵臣宝者，聪叡明利，善喻善察，智慧具足，至于王所，以现世事，正法义利，辅赞于王，于他世事，正法义利，亦悉辅赞，于

兵众中，知其王意，存者存之，去者去之，不劳王力，亦复不假四兵运用，无使疲懈，而彼一切自然归伏。
　　复次颂曰：

　　世间昏黑暗冥者　　普作灯明为照曜　施诸灯具及光明　　悉使广大皆明亮
　　　又于父母及知识　　并余沙门婆罗门　广作灯明普照明　　咸得破暗而焕曜
　　　由斯善业施安乐　　并余善作诸胜事　轮王以此胜报因　　获得大智主兵宝
　　又问：何因主兵臣宝，聪叡明利，善喻善察，具有智慧？
　　答：彼主兵臣宝，往昔生中，昔因建立，乃至极远生生之前，已尽已灭，得为人时，于诸沙门婆罗门，聪叡明利，具有智慧，善伺察者，故往亲近恭敬请问："何者是善，何者不善，何者有罪，何者无罪，何者所作，当得胜上，离诸罪业？"随所闻已，依法修行，常善伺察，常善思惟，若事若因，勤求请益，作极拔事，行普救因，增极恪志，逼切而行，以如是因故，聪叡明利，具有智慧。
　　复次颂曰：

　　往昔亲近诸智者　　勤求伺察众善因　发起最上利益心　　于一切处无退倦
　　　主兵臣宝由斯力　　今得聪叡具智明　迅疾发兴精进心　　今为轮王主兵宝

对法大论中因施设门第三

　　总说颂曰：

　　转轮圣王而具有　　轮宝象马并珠宝　女宝主藏及主兵　　长寿无病具色相
　　　适意自在复多子　　广如第三蕴中说
　　如论中说：转轮圣王，即同如来应供正等正觉。
　　复次颂曰：

　　如论所说转轮王　　即同无上大法王　于此大地境界中　　转大法轮作善利
　　　以彼转轮圣王者　　应观即同佛如来　咸起悲心愍世间　　广利一切大寂默
　　如转轮圣王有轮宝者，应知即同如来应供正等正觉出现世间所说圣八正道法，以佛所说八正道者，能破世间一切烦恼，于诸法中，得

无障碍。

复次颂曰：

转轮圣王轮宝者　　于此大地能摧伏　如佛开演八正门　　解除一切魔怨缚

如转轮圣王有象宝者，应知即同如来应供正等正觉所说四神足法，以佛所说四神足者，能破世间一切烦恼，于诸法中，得无障碍。

复次颂曰：

转轮圣王白龙象　　腾空来往悉自在　如来神足亦复然　　瞿昙名称广神化

如转轮圣王有马宝者，应知即同如来应供正等正觉所说四正断法，以佛所说四正断者，能破世间一切烦恼，于诸法中，得无障碍。

复次颂曰：

轮王青身妙马宝　　圆具调驯迅若风　如佛四正断法门　　速证无为寂静果

马相严好头顶黑　　而彼马宝轮王乘　四正断法亦复然　　瞿昙名称广自在

如转轮圣王有珠宝者，应知即同如来应供正等正觉天眼具足，以佛如来具天眼者，随诸众生有所乐欲，佛以天眼悉能观察。

复次颂曰：

轮王琉璃妙珠宝　　普遍照曜悉光明　如来天眼亦复然　　普遍观照悉无碍

如转轮圣王有女宝者，应知即同如来应供正等正觉喜觉支法。

复次颂曰：

转轮圣王妙女宝　　众所乐观复悦意　喜觉支法亦复然　　瞿昙名称善适悦

如转轮圣王有主藏臣宝者，应知即同如来应供正等正觉四姓亲近，谓刹帝利、婆罗门、吠舍、首陀，于佛世尊现所恭敬持以饮食衣服及余牀座病缘医药，奉上世尊。

复次颂曰：

如彼转轮大圣王　　最上大富具大财　瞿昙圣主大名称　　四姓恭敬亦如是

如转轮圣王有主兵臣宝者，应知即同如来应供正等正觉具大胜慧，以佛大慧，能破世间一切烦恼，解除魔缚，于诸法中，得无障碍。

复次颂曰：

主兵臣宝善伺察　　复能决择诸义利　　如来大慧亦复然　　解除魔怨诸结缚

如转轮圣王寿命长远久住世者，应知即同如来应供正等正觉，久住世间随诸众生，所有愿求悉令圆满，若住一劫或过一劫，是谓长寿，转轮圣王，正法化世，住寿一劫，亦复如是。

如转轮圣王少病恼者，应知即同如来应供正等正觉，无诸损恼病苦不生。

复次颂曰：

转轮圣王少病恼　　最上正法化世间　　世尊大师具名称　　无病无恼常安乐

如转轮圣王妙色端严具三十二大丈夫相，一切人众倾渴瞻仰者，应知即同如来应供正等正觉，三十二相，清净圆满，一切众生，瞻仰无厌。

复次颂曰：

轮王正法化于世　　相好端严众乐观　　亦如世尊妙相严　　最胜功德皆具足

如转轮圣王众所瞻覩生悦意者，应知即同如来应供正等正觉，一切众生欣乐瞻仰，覩者咸生适悦之心。

复次颂曰：

轮王正法化世间　　见者咸生欣悦意　　如来大师最上尊　　众生瞻覩皆欣庆

如转轮圣王千子圆满色相妙好勇猛无畏善伏他军者，应知即同如来应供正等正觉，善化一切众生，修行得果，勇猛无畏，摧烦恼力，趣真实道。

复次颂曰：

转轮圣王有千子　　勇猛无畏色相严　　能摧他军具力能　　正法真实而治化

如来大师化众生　　悉使修行住果位　　四向四果无畏尊　　此等是谓八人地

施设论卷第二

对法大论中因施设门第四之一

总说颂曰：

二瑞相出现　　作护胎无染　完具无欲心　　快乐及不坐
鹿皮以承接　　七步观四方　语言并二龙　　及阿难往事
天花与天药　　牀座舍庄严　受草见法衣　　悲心现神化

又问：何因菩萨，最初于兜率天宫殁已，降母胎时，一切大地，皆悉振动？

答：龙威力故。以诸龙王得闻菩萨大士大威德者，兜率天宫殁已，降神母胎，乃从水中，跳跃而出，心生欢喜，适悦庆快，乘空盘旋，往返游泳，乐欲瞻覩菩萨圣相。龙出水故，水即大动，以水动故，大地振动。又复菩萨决定当成如来应供正等正觉，已勤为众生宣说出要离生善法，是故上鼓于风，中摇于水，下振于地，此是菩萨，先现瑞相。

又问：何因菩萨，最初从兜率天宫殁已，降母胎时，有大光明，普照世界，所有一切黑暗昏冥，悉得明亮，日月威光，映蔽不现，是时所有一切众生，蒙光照已，互得相见，咸作是言：奇哉仁者，有异大士，生此界邪？

答：以菩萨大士大威德者，最初从彼兜率天宫殁已，降母胎时，有欲色界诸天子众，闻其菩萨大威德者，从兜率天，降神母胎，诸天欢喜，适悦庆快，乘空盘旋，往返游泳，乐欲瞻覩菩萨圣相，而彼诸天，当往返时，有大光明，普照世界，黑暗昏冥，悉使明亮，日月威光，映蔽不现。是时所有一切众生，蒙光照已，互得相见，咸作是言：“奇哉仁者，有异大士，生此界邪？奇哉仁者，有异大士，生此界邪？”又复菩萨，决定当成如来应供正等正觉已，出现广大胜慧光明，普照世间，此是菩萨先现瑞相。

又问：何因菩萨最初从兜率天宫殁已，降母胎时，有四天子，自四方来，随方而住，为菩萨母，密作卫护？

答：以彼三十三天子众，长时安慰，守护善法，咸作是言：“大哉世间无光明者，无归向者，如来应供正等正觉，当出世间，悉为化度。”彼诸天子，以利益誓愿为胜缘故，是故来为菩萨圣母，密作卫护。

又问：何因菩萨，住母胎中，而能不染胎藏诸垢，无血肉垢无杂秽垢，乃至余诸不净垢等，而悉不染？

答：菩萨往昔修因，其事广大，谓于父母知识及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，即以清净事用所摄，谓持清净卧具，衣服饮食，涂香粖香，及妙花鬘牀座舍宇，灯明等物，广行布施，以清净法，普照众生，由斯善业同分因故，住母胎中，不染诸垢。

又问：何因菩萨，住母胎中，身相完具，母亦复见清净圆满？

答：菩萨往昔修因，其事广大，谓于父母知识，及师尊所，并余沙门婆罗门众，不生恼害，而复爱乐不恼害者，即以完具舍宇衣服饮食受用等物，完无缺者，内心清净，广行布施，由斯善业，同分因

故，在母胎中，身相完具。

又问：何因菩萨在母胎时，而菩萨母，不于男子起彼欲染和合之意？

答：菩萨往昔修因，其事广大，谓自能持清净梵行，无非法行，离诸恶香，超越女人染污之法，自能精持诸梵行已，复教他人，如理修持，由斯善业同分因故，而菩萨母，无染欲意。

又问：何因菩萨，在母胎时，其菩萨母，奉持五戒，所谓乃至尽寿，不杀不盗，不染不妄，及不饮酒，以不饮酒故，离诸放逸？

答：菩萨往昔修因，其事广大，谓自断杀生，离杀生业，复教他人断离亦然，自行不盗不染不妄，及不饮酒，复教他人断离亦然，由斯善业同分因故，而菩萨母，奉戒清净。

又问：何因菩萨，在母胎时，其菩萨母，身无疲倦，心得快乐？

答：菩萨大士，具大威德，有胜光明，使菩萨母，大种坚牢，而无增损，以如是因故，而菩萨母，无倦快乐。

又问：何因菩萨，出母胎时，大地振动？

答：菩萨大士，具大威德，广如前说。

又问：何因菩萨，出母胎时，有大光明，普照世界？

答：广如前说。

又问：何因菩萨出母胎时，其菩萨母，不坐不卧，安然而立，有刹帝利上族同时所生？

答：菩萨圣母，少病少恼，作诸善业，胜妙果报，现前克成，故不坐卧，离诸苦受。

又问：何因菩萨出母胎时，有四天子，自四方来，以妙鹿皮，承接菩萨？

答：菩萨长时，少病少恼，作诸善业，胜妙果报，现前克成，故使天来承接菩萨，免致堕地，离诸苦受。

又问：何因菩萨初生，即行七步？

答：菩萨大士，于长时中，正念出离，亲近修习，广多施作，复善记说；又复菩萨决定当成如来应供正等正觉已，广为众生，说七觉支法。

又问：何因菩萨初生，观察四方？

答：菩萨长时，与毘鉢舍那所俱正念亲近修习，广多施作，复善记说；又复菩萨决定当成如来应供正等正觉已，观察四圣谛法，广为众生，开示演说，此是菩萨先现瑞相。

又问：何因菩萨初生，即作是言：“今我此身，是最后有，是边际生。”？

答：菩萨在母胎中，常生悲恼，念救众生，既出胎已，乃作是言：“今我此身，是最后有，是边际生。”又复菩萨，决定当成如来应供正等正觉已，广为众生，说法化度，此是菩萨先现瑞相。

又问：何因菩萨初生，于虚空中，天降二水，一冷一暖，用沐菩

萨无垢之身？

答：龙威力故。以彼天龙，于其菩萨，深生净信故现斯相。

又问：何因菩萨初生，于圣母前，大水涌现，随菩萨母所欲受用？

答：龙威力故。以彼诸龙，于菩萨母，深生净信，故现斯相。

又问：何因菩萨初生，空中自然奏天音乐？

答：天威力故。以彼诸天，于其菩萨，深生净信；又复菩萨决定当成如来应供正等正觉已，声闻十方，此是菩萨先现瑞相。

又问：何因菩萨初生，空中自然天雨众花，所谓优鉢罗花，鉢纳摩花，奔拏利伽花，俱母那花，曼陀罗花等，又复雨彼众妙沈水薰陆旃檀香粖，及散天中殊妙之衣？

答：天威力故。以彼诸天，于其菩萨，深生净信，又复菩萨决定当成如来应供正等正觉已，具大福力，一切衣服饮食牀座病缘医药，并余受用，皆悉丰足，此是菩萨先现瑞相。

又问：何因菩萨生后，始经七日，其菩萨母，即趣命终？

答：菩萨大士大威德者，降母胎时，三十三天子众，于其菩萨，极大尊重，即以天胜威光，授菩萨母，其后菩萨出母胎已，母不复有天之威光，但具人中威光色相，众妙饮膳，随宜资养，故菩萨母，速趣命终。

如经所说，菩萨能知入胎住胎出胎等事，云何是为菩萨能知入胎住胎出胎等事？

答：菩萨昔于迦葉如来应供正等正觉法中，最初为菩提故，勤修梵行，正念具足，亲近修习，广多施作，发大誓愿："愿我当成如来应供正等正觉已，所有世间痴暗众生，无救护者，无归向者，广为化度。"以是因故，我于迦葉如来法中，最初为菩提故，修梵行已，得生兜率陀天，生彼天已，乃作是念："我当得成如来应供正等正觉已，正念具足，亲近修习，广多施作，以是因故，生彼天中，未久之间，即得彼天三事所摄，一天寿命，二天色相，三天名称。"菩萨作是念时，兜率陀天诸天子众，悉知菩萨决定当成如来应供正等正觉，以是缘故，皆生恭敬尊重供养，正念具足，亲近修习，广多施作。乃至菩萨，随彼天子寿量而住，正念具足，亲近修习，广多施作，菩萨即能了知入母胎事，又作是念："我当得成如来应供正等正觉已，正念具足，亲近修习，广多施作。"菩萨即能了知出母胎事，住胎亦然。

如经所说，佛告尊者阿难言："我念往昔，于彼迦葉如来应供正等正觉法中，最初为菩提故，勤修梵行正念具足，亲近修习，广多施作，发大誓愿：'愿我当成如来应供正等正觉已，所有世间痴暗众生，无救护者，无归向者，广为化度！'以是因故，我于迦葉如来法中，最初为菩提故，修梵行已，得生兜率陀天，生彼天已，乃至得彼天中三事所摄，即作是念：'我当成正觉已，正念具足，修习施作。'以是因

故，作是念时，彼天子众，悉知菩萨当成正觉，皆生恭敬尊重供养，正念具足，修习施作，以是缘故，乃至菩萨随彼天子寿量而住，修习施作。菩萨即能了知从兜率天宫殁已入母胎事；又作是念：‘我当成正觉已，正念具足，修习施作。’菩萨即能了知住母胎事。菩萨又作是念：‘我当成正觉已，正念具足，修习施作。’即能了知出母胎事。复次阿难，我以正念具足修习施作故，未久之间，出母胎藏即行七步。阿难当知，此如是等，一一皆是我昔思念。”

　　当成如来应供正等正觉已，广为众生，宣说七觉支法，此是菩萨先现瑞相。

施设论卷第三

对法大论中因施设门第四之二

　　又复阿难，我出母胎，未久之间，即观四方，乃作是念：‘我当得成如来应供正等正觉已，当为众生演说四圣谛法。’此是菩萨先现瑞相。又复阿难，我出胎未久，即作是言：‘今我此身，是边际生。’乃作是念：‘我当得成如来应供正等正觉已，当为一切众生，普尽生死边际。’此是菩萨先现瑞相。

　　又复阿难，我出胎未久，空中自然雨众天花，谓优鉢罗花，俱母陀花，鉢讷摩花，奔拏利伽花等，又雨众妙沈水薰陆旃檀香粖，及散天花，乃作是念：‘我当得成如来应供正等正觉已，具大智慧，具大福德，饮食衣服，牀座医药，诸受用具，悉皆丰足。’此是菩萨先现瑞相。

　　又复阿难，我出胎未久，空中自然奏天音乐，乃作是念：‘我当得成如来应供正等正觉已，声闻十方。’

　　又复阿难，我昔宫中，与诸宫属同处牀座，乃作是念：‘从今已往，我不复处王宫之座，今我此座，是即最后所处之座。’作是念已，从牀座起，诣王宫门志欲求出。时有圣贤，密开其门。我于是时，出宫门已，渐次前诣重重宫禁，一一门首，皆有圣贤，为开其门。我于尔时，即作是念：‘我当得成如来应供正等正觉已，普为众生，开甘露门。’此是菩萨先现瑞相。

　　又复阿难，我时乘彼迦蹉迦马王，出王城已，至于他邦，即时下马，乃作是念：‘今此是我最后所乘王宫宝马。’我时所有众庄严具，及迦蹉迦马王而悉不受，还其驭者，乃起是念：‘今此是我最后所有世间严具。’而悉弃置不复受之。阿难当知，我时即持妙色宝剑，自断顶髻，断已复念：‘今此是我最后自断顶发宝髻，不复重生。’即时见一被袈裟衣者，仪相调善，见已欢喜，前诣彼所，而谓之曰：‘我今奉汝迦尸迦衣，汝可授我袈裟法衣。’即作是念：‘今此是我最后所弃王宫之服，不复重以俗服被体。’

又复阿难，其后我于吉祥长者所，受吉祥草，诣菩提树下，自敷其草，端身正念，加趺而坐，作是念言：‘我若不成阿耨多罗三藐三菩提果，誓愿不起于座！’又作是念：‘我今快得善利，何以故？一切众生，处无明中，住着无明，无明卵‘谷-禾＋卵’，障覆慧眼，我当破无明卵，令诸众生，吉祥安乐。’

又复阿难，我成佛未久，观见众生世间所生，亦世间老，有利根者，有中根者，有下根者，其下根者，随其行相，而调伏之，乃至不闻正法诸缺减者，彼等众生，我观见已，于彼彼所，起大悲心，为说正法，而化度之。

又复阿难，我复作是念：‘我今快得善利，我于世间杂染中生，而无杂染心意所行。’”

对法大论中因施设门第五

总说颂：

如子下族并贫族　　贼难劫初至十岁　　牛货胜身俱卢洲　　无我及彼欲色界

佛从定起入涅槃　　最后大衣不焚爇

又问：何因菩萨于一切众生中，最上最胜，有不发大菩提心，而能正信出家者邪？

答：菩萨长时，观诸众生，等同一子，勤修善业，长养成熟胜妙果报，现前克成，法尔如是，殑伽沙等诸菩萨众，未有不发大菩提心，而能正信出家之者，如其所说，即是不能受欲乐故。

又问：何因菩萨不于下族中生？

答：下族生者，习近慢心，菩萨长时，远离诸慢，亲近善法，修习施作，是故菩萨决定于其上族中生，又若菩萨下族生者，即起谤讪。

又问：何因菩萨不于贫族中生？

答：贫族生者，习近悭吝，菩萨长时，离悭吝垢，亲近修习，广多施作，无悭吝法，是故菩萨，决定于其富族中生，谓以菩萨诸有所得色声香味触等诸境，不历艰苦，自他平等，而受用之，又若菩萨生贫族者，即起谤讪。

又问：何因菩萨不生极边国土，及多贼难鄙恶之方？

答：边恶国土，于戒于见，而悉艰苦，不与菩萨相似同等，而菩萨者，勤修诸善，长养成熟，现前胜妙果报克成，是故菩萨，决定于其大国中生，设有利根清净众生，值遇菩萨大威德者，然亦不能发起最上无漏善法，所谓无上正等菩提缘觉菩提声闻菩提到彼岸法，及余最上无漏善根。

又问：何因菩萨不于劫初时生，彼时人寿，始八万岁？

答：劫初时人，软品根性，所行愚钝，朴质种类，不与菩萨相似同等，菩萨大士大威德者，于长时中，勤修善法，长养成熟，设有利根清净众生，值遇菩萨大威德者，然亦不能发起最上无漏善法。

又问：何因菩萨不于人寿最后十岁时生？

答：人寿十岁之时，广多罪业，广多烦恼，不与菩萨相似同等，是故菩萨大威德者，不于人寿十岁时生。

又问：何因菩萨不生西瞿陀尼洲？

答：西瞿陀尼洲人，软品根性，所行愚钝，朴质种类，不与菩萨相似同等，菩萨大士大威德者，勤修善法，长养成熟，现前胜妙果报克成，是故菩萨，决定于其大国中生，设有利根清净众生，值遇菩萨大威德者，然亦不能发起最上无漏善法，所谓无上正等菩提缘觉菩提声闻菩提到彼岸法，及余最上无漏善根。

又问：何因菩萨不生东胜身洲？

答：如西瞿陀尼洲，其事广说。

又问：何因菩萨不生北俱卢洲？

答：北俱卢洲人，软品根性，所行愚钝，朴质种类，随作艰辛，不与菩萨相以同等，菩萨大士大威德者，于长时中，勤修诸善，长养成熟，现前胜妙果报克成，是故菩萨，决定于其大国中生，设有利根清净众生，值遇菩萨大威德者，然亦不能于一切处发起最上无漏善根，而北俱卢洲人，无我所执。

此中问言：北俱卢洲人，何故无我所执邪？

答：谓以众生数多境界广大所受境界，咸皆悦意，平等无差，故无我所。

又问：何因菩萨不生欲界诸天？

答：谓，欲界中诸天子众，着诸境界，爱乐放逸，不与菩萨相似同等，虽能修持少分梵行，不能广为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷等四众，广大宣演梵行，令诸天人，各获利益，以是缘故，不生欲界诸天。

又问：何因菩萨不生色界诸天？

答：谓，色界中诸天子众，虽能修持少分梵行，而亦不能广为四众，别别开演所有梵行，令诸天人，各获利益，又复菩萨，不于色界诸天趣证涅槃。

此中应问，何故色界天中，不入涅槃？

答：谓，无色相正受处故，但作意已，正入涅槃。

又问：若如此说者，不善心入邪，无记心入邪？

答：此说应知无记心入。

又问：何因诸佛世尊，住世教化，何故贤上大声闻众，先入涅槃，佛乃后入？

答：以诸声闻，长时无间，勤修善法，长养成熟，现前胜妙果报克成，若见世尊入涅槃者，彼诸声闻，所有胜报，即不圆成；又复法

尔殑伽沙数等，诸佛世尊，所有贤上大声闻众，皆先涅槃，佛乃后入。

如其所说入涅槃者，诸佛世尊，于第四禅不动地中，现前证入，此中应问：云何世尊，入涅槃邪，或复起邪？

答：若有所起，即无所入。

又问：何因如来世尊，入涅槃已，圣体既焚，大衣如故，若内若外，都无所损？

答：天威力故，谓以诸天于佛世尊，极生净信，又复二种制止不烧，一者内身，二者外财，当知皆是佛神力故。

对法大论中因施设门第六之一

总说颂：

二缘及彼二众出　　声闻三千大千界　大慈大悲二种心　　不思议及随顺法
众中差别所行中　　如象王住地狱等

又问：何因佛及轮王，皆具三十二大丈夫相，一谓如来应供正等正觉，二谓转轮圣王？

答：转轮圣王者，往昔修因，其事广大，于长时中，常起是念："我当广行布施，植诸胜福，长养一切众生，净持戒行，世间痴暗，无归救者，悉为救度。"如来应供正等正觉者，随诸所作一切善法，普施世间一切众生，广发大愿，如愿所行，舍家出家，成等正觉，以是因故，转轮圣王，如来应供正等正觉，皆具大丈夫相。

又问：何因佛与缘觉，于一时中，不相值遇？

答：诸缘觉众，于长时中，修缘觉法，胜妙果报现前克成，无所愿求，于最上法，无复施作，亦不乐欲亲近恭敬瞻覩如来，由是因故，佛与缘觉，不同时出。

又问：何因二转轮王，不同时出？

答：转轮圣王，往昔修因，其事广大，谓于长时，勤修诸善，同一妙盖，普覆一切，一轮王出，观诸众生，同一子想，一轮王出，同一境界，尊重供养，随所应作一切善业，胜愿果报现前克成，由是因故，二转轮王，不同时出。

又问：何因二佛如来应供正等正觉，不同时出？

答：菩萨往昔修因，其事广大，谓于长时，唯一师教，一种修习，作诸善法，随其所作，同一解脱，唯一所尊，唯一大智，作诸善业，长养成熟，于一时中，无二果报现前所起。

此复云何？

答：二难并故以是因故，于一时中，二佛如来应供正等正觉，不同出世。

又问：何因女人不作转轮圣王，不成帝释，不成梵王，不成魔王，不证缘觉菩提，不证无上正等菩提？

答：谓，诸女人善力劣弱，男子胜善乐欲根力之所建立，以其极生善欲心故，女无势力，皆是男子善业因作；又复女人，无其利根，唯彼男子善力成故；又彼男子善力增极，乃能获得利根胜业，以如是因故，女人不作转轮圣王，不成帝释，不成梵王，不成魔王，不证缘觉菩提，不证无上正等菩提。

又问：何因佛世尊者，具无边智，具无边慧无边辩才？

答：菩萨长时，于其三慧，亲近修习，广多施作，谓闻所成慧，思所成慧，修所成慧，增极勤勇，以如是因故，佛世尊具无边智慧无边辩才。

又问：何因佛世尊，出清净妙音，普闻三千大千世界，悉令晓了？

答：以佛世尊成道未久，住梵界已，普令亲近得闻解脱，颂句颂曰：

安住诸佛正教中　发起精进求出离　能破生死大力军　犹如狂象在草舍

今此清净正法律　不放逸心善所行　即能断灭生死轮　乃尽一切苦边际

如是颂句，一一世界，一一众生，普皆得闻，分明晓了，此是如来清净妙音，普闻三千大千世界。

施设论卷第四

对法大论中因施设门第六之二

论中问曰：有何所因，而能了知正觉，世尊于诸众生，大悲超胜？

答：世尊为见世间众生，染烦恼病，烦恼逼迫，种种烦恼，而生损害，无救无归，无所趣向，以如是因故，世尊不久，乃成正觉，为诸众生，而作救度，是故大悲超胜。

又问：何因菩萨入慈心定时，而菩萨身，火不能烧，水不能溺，刀杖不伤，毒不能害，复无中间趣灭？

答：无恼害定，无定所入，无彼无恼害触亦无，不同分心趣灭，以如是因故，菩萨入慈心定时，水火刀杖毒不能害，复无中间趣灭。

又问：何因入无想定，及灭尽定时，水火刀杖毒不能害，复无中间趣灭？

答：无恼害定，无定所入，亦无无恼害之触，无心趣灭，由此因故，其事如是。

又问：何因菩萨在母胎时，而菩萨母，不为水火刀杖毒所恼害，亦无中间趣灭？

答：菩萨大威力故，以其菩萨胜力，令菩萨母无诸恼害。

又问：何因菩萨之身，无水火刀杖毒所恼害，亦无中间趣灭？

答：菩萨于一切众生中，而得最胜，设于同等类中，亦复最胜。

又问：何因彼焰摩王身，无水火刀杖等害，亦无中间趣灭？

答：焰摩王者，于焰摩界众生类中，而得最胜，由此因故，其事如是。

又问：何因爱啰'口*缚'拏象王，及善住象王，身无水火刀杖等害，亦无中间趣灭？

答：彼于傍生类中，而得最胜，出诸趣类，由此因故，其事如最。

又问：何因地狱趣中诸众生类，受极苦楚，而无中间趣灭？

答：业报炽然故，以其苦受业报未尽，由此因故，其事如是。

对法大论中因施设门第七

复次，一时，佛在舍卫国，告苾刍众言："苾刍当知，有三种法，为内垢染，内含藏，内怨恶。何等为三？谓贪瞋痴。诸苾刍，此中云何名内垢染内含藏内怨恶？谓若有人，恶友所作，侵他受用，及诸种类，乃至害命，以其贪爱增盛，于身口意，广行诸恶；行诸恶已，由此因缘，身坏命终，堕于恶趣地狱中，生瞋痴亦然。诸苾刍，是故贪瞋痴法，名内垢染内含藏内怨恶。"世尊善逝，如是说已复次总略，而说颂曰：

不能了知贪爱法　于贪爱法不谛观　是人与其贪爱俱　彼即入于黑暗处

贪染之人无义利　由贪染心生爱着　中间生起怖畏心　当知彼人不觉了

若能断除于贪爱　彼即爱尘不能染　由其贪爱不转时　如莲不住于滴水

不能了知瞋恚法　于瞋恚法不谛观　是人与其瞋恚俱　彼即入于黑暗处

瞋恚之人无义利　由瞋恚心生过失　中间生起怖畏心　当知彼人不觉了

若能断除于瞋恚　即于瞋境不生瞋　由其瞋法坠堕时　如彼果熟而自落

不能了知痴冥法　于痴冥法不谛观　是人与其痴冥俱　彼即入于黑暗处

痴冥之人无义利　由痴暗心故痴迷　中间生起怖畏心　当

知彼人不觉了
　　若能断除痴冥者　　不为痴境所痴迷　　彼痴冥法若破时　　其犹日光破诸暗
　　若能了知此三法　　决定不堕于恶趣　　如断多罗大树心　　彼所断已不复生
　　是故贪法及瞋法　　痴等三法皆离着　　行人明慧发生时　　即能尽于苦边际

又问：何因有极贪者？

答：谓，若有人于贪不善根中，近习修作，于无贪善根中，不近习修作；于其欲想欲因欲寻，而乃近习，亦复修作，于出离想出离因出离寻，不能修作；于诸世间庄严受用，以爱着心，勤行修作，于不庄严受用，不勤修作；于诸善法所应作处，而不能作，复不思惟，不修三摩地行，不能守护诸根隐密之门，食不知量，初夜后夜，常不睡眠，勤行诸恶，不修奢摩他毘鉢舍那，于不如理作意中，而乃修作；此等之人，故极贪爱。

至谢灭已，当复云何？

谓作歌舞倡伎戏笑之人，及为女人，设得生天，即生欲界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有极瞋者？

答：谓，若有人于瞋不善根中，近习修作，于无瞋善根中，不近习修作；于其瞋想瞋因瞋寻，而乃近习，亦复修作，于不瞋想不瞋因不瞋寻，不能修作；于非处起瞋勤行修作，于慈心三摩地，不能修作；于杀害事，勤行修作，于不杀害事，不能修作；于彼诸根隐密之门，不能守护，食不知量，初夜后夜，常不睡眠，勤行诸恶，不修奢摩他毘鉢舍那，于不如理作意中，而乃修作；此等之人，故极瞋恚。

至谢灭已，当复云何？

谓作蝎蜂三目虫百足虫等，由此因故，其事如是。

又问：何因有极痴者？

答：谓，若有人于痴不善根中，近习修作，于无痴善根中，不近习修作；于其害想害因害寻，而乃近习，亦复修作，于不害想不害因不害寻，不能修作；于诸见中，而常修作，及于怪异不祥等事，亦复修作，由是缘故，而不能于缘生法门内心伺察，不能于五取蕴中谛观生灭无常之行，所谓此法是色所成，是色所集，从色所灭，如是受想行识所成，是识所集，从识所灭；此人于诸根隐密之门，不能守护，食不知量，初夜后夜，常不睡眠，勤行诸恶，不修奢摩他毘鉢舍那，于不如理作意中，而乃修作，此等之人，故极痴冥。

至谢灭已，当复云何？

谓作象马驼驴羊鹿牛及猪等，由此因故，其事如是。

又问：何因有不极贪者？

答：谓，若有人于无贪善根中，近习修作，于贪不善根中，不近

习修作；于出离想出离因出离寻，而乃近习，亦复修作，于其欲想欲因欲寻，不勤修作；于诸世间不庄严受用，勤行修作，于庄严受用，不勤修作；于诸善法，常所思惟，于三摩地，勤行修作，于不善法，而不修作；守护诸根隐密之门，饮食知量，初夜后夜，常不睡眠，勤行诸善，修奢摩他毘鉢舍那，于如理作意中，勤行修作，于不如理作意中，而不修作；此等之人，不极贪爱。

至谢灭已，当复云何？

谓作仙人及出家人诸长者等，或生色界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有不极瞋者？

答：谓，若有人于无瞋善根中，近习修作，于瞋不善根中，不近习修作；于无瞋想无瞋因无瞋寻，而乃近习，亦复修作，于其瞋想瞋因瞋寻，不勤修作；常修慈心三摩地行，于非处起瞋而亦不作；于不害法，勤行修作，于损害法，而不修作；守护诸根隐密之门，饮食知量，初夜后夜，常不睡眠，勤行诸善，修奢摩他毘鉢舍那，于如理作意中，勤行修作，于不如理作意中，而不修作；此等之人，不极瞋恚。

至灭谢已，当复云何？

谓作仙人，及出家人诸长者等，或生色界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有不极痴者？

答：谓，若有人于无痴善根中近习修作，于痴不善根中不近习修作；于无害想无害因无害寻，而乃近习，亦复修作，于诸见中及怪异不祥等事，悉不修作，以是缘故，而于缘生法门，内心伺察，于五取蕴中，谛观生灭无常之行，所谓此法是色所成，是色所集，从色所灭，如是受想行识所成，是识所集，从识所灭；此人于诸根隐密之门，而常守护，饮食知量，初夜后夜，常不睡眠，勤行诸善，修奢摩他毘鉢舍那，于如理作意中，勤行修作，此等之人，不极痴冥。

至谢灭已，当复云何？

谓作仙人及出家人诸长者等，或生色无色界天中，由此因故，其事如是。

对法大论中因施设门第八之一

总说颂：

先际秽气及坚重　　秽气上风而飘散　　充满出息入息俱　　昼夜鱼龟陆中等

如佛所说，佛告诸苾刍言：“汝诸苾刍，不能了知先际，皆因有、爱二法；于先际中，若无有、爱，即后无所起。若能了知如是法

者，即自思惟：于后际法，有、爱为缘为有相续不了知邪，为无相续邪？或有答言：此无相续。何所以邪？谓不了知故。于无明中，诸众生类，乃起是念：我过去世，为有为无？若过去世有，此即是常，若过去世无，此即是断。而乃诸行或有因邪？若彼诸行先有因者，然亦诸行先无有因，是故若能了知先际，即诸行本来，而无有因。”

又问：何因未离欲者，当趣灭已，火焚身时，而有秽气，周遍充塞，已离欲者，火焚身时，而无秽气周遍充塞？

答：未离欲者，谓以身中精血不净，而有流散，以流散故，火焚身时，风飘秽气，而有充塞故，使大威力诸天，不来勤勇作供养事。何以故？秽气未散故；已离欲者，当趣灭已，身无精血，不净流散，以不流散故，火焚身时，而无秽气，是故大威力诸天，悉来勤勇作供养事。何以故？无秽气故。

又问：何因未离欲者，当趣灭已，身体坚重，而不调畅，已离欲者，当趣灭已，身体调畅，而不坚重？

答：未离欲者，上风吹鼓，内入其身，是故坚重，而不调畅；已离欲者，当趣灭已，止摄外风，身得调畅，而无坚重，由此因故，其事如是。

施设论卷第五

对法大论中因施设门第八之二

又问：何因未离欲者，当趣灭时，上风吹鼓，内入其身，已离欲者，当趣灭时，无上风吹鼓内入其身？

答：未离欲者，当趣灭时，外心生起，住着奔流，风吹目开心周遍故，其风不止，是故上风吹鼓内入其身；已离欲者，当趣灭时，无外心生起住着奔流，无风所吹，目不开合，无心周遍，其风乃止，是故无上风吹鼓内入其身，由此因故，其事如是。

又问：何因人命存活，身体轻安，而复调畅，命既终殁，身体坚重，而不调畅？

答：其终殁者，边际分位，火界风界，二界俱灭是故坚重，而不调畅；彼存活者，中间分位，火界风界，二界不灭，是故轻安，而复调畅，由此因故，其事如是。，

又问：何因人命存活，现住世间，饮食销散，既终殁已，食不销散？

答：人命存活，现住世者，中间分位，火界水界风界不灭，由彼水界流润，火界成熟，风界吹鼓，故其所食，而乃销散；彼终殁者，边际分位，水界火界风界俱灭，以其所食，水不流润，火不成熟，风不吹鼓，故不销散，由此因故，其事如是。

又问：何因人命存活，现住世间，身无秽气既终殁已，秽气充

盈？

答：人命存活，现住世者，中间分位，火界风界，二界不灭，随逐水界，而得盈满，是故彼身，无诸秽气；既终殁已，边际分位，火界风界，二界俱灭，不随水界而得盈满，是故彼身乃有秽气，由此因故，其事如是。

又问：何因人命存活，现住世间，出息入息，而常随转，彼终殁者，其事不然？

答：命存活者，以思惟发悟故，依止于思，是故存活出入息转；既终殁者，无所思故，其事如是。

又问：何因彼训狐鸟，夜见昼不见？

答：彼训狐鸟，目中瞳人，其状赤色，夜中无障，昼即有障，是故夜见而昼不见。

又问：何因人能昼见夜乃不见？

答：人之目中瞳人，其状黑色，昼乃无障，夜即有障，是故昼见而夜不见。

又问：何因犬马夜见昼亦能见？答：犬马目中瞳人黄色，昼夜无障，是故俱见

又问：何因鱼于水中能见，陆中不见？

答：诸鱼者目中瞳人，眵泪所覆，水中无障，陆中有障，故水中见，陆中不见。

又问：何因人之两目，陆中无障，水中有障？

答：人之目中瞳人，水泡所成，是故陆中无障，水中有障。

又问：何因龟鳖虾蟆，及水蛭等，水陆俱见？

答：龟鳖虾蟆，及水蛭等，目中瞳人，骨之所成，陆中水中，俱无障碍，是故俱见。

对法大论中因施设门第九

总说颂曰：

睡眠恶戾及棹举　　多舌语言并暗钝　　念慧而复烦恼增　　不颖利于禅定等

又问：何因世间有多睡眠之者？

答：谓，若有人常所近习，多睡眠者，于光明法中，而不近习。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作蟒蛇龙等，由此因故，其事如是。

又问：何因有少睡眠者？

答：谓，若有人于光明法中，作光明想，多所近习，于昏沈睡眠法中，而不近习。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作仙人及出家人诸长者等，或生色无色界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有恶戾者？

答：谓，若有人常所近习，运用执行刀杖器械，诸恶戾人，不能近习，不行刀杖，不恶戾者。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作屠宰魁脍，畋猎渔捕，调制象马，杻械系缚，诸不律者由此因故，其事如是。

又问：何因有不恶戾者？

答：谓，若有人常所近习，不行刀杖，不恶戾人，而不近习诸恶戾者。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作仙人及出家人诸长者等，或生色无色界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有掉举者？

答：谓，若有人常所近习，多掉举者，不能近习，诸寂止者。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作歌舞戏笑之人，或生欲界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有不掉举者？

答：谓，若有人常所近习，诸寂止者，而不近习掉举之人。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作仙人及出家人诸长者等，或生色无色界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因世有多舌多语之者？

答：谓，若有人常所近习多语之人，不能近习少语之者。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作鹦鹉鵞鹭拘枳罗燕鴈等诸飞鸟，由此因故，其事如是。

又问：何因有不多舌多语者？

答：谓，若有人常所近习少语之人，不能近习多语之者。

彼人至谢灭已，当复云何？

谓作仙人及出家人，诸长者等，或生色无色界天中，由此因故，其事如是。

又问：何因有暗钝者？

答：谓，若有人不能近习多闻之人，不以各各方处之言，说释义理，由此因故，其事如是。

又问：何因有不暗钝者？

答：谓，若有人常所近习多闻之人，不能近习寡闻之者，能以各各方处之言，说释义理。彼人至谢灭已，谓作婆罗门中善说法者，或作沙门中善说法者，由此因故，其事如是。

复次当知，少语之人，有其二种，一者卑贱二者尊高。

何等是为，卑贱少语？

谓若有人，虽复卑贱，以有智故，常能依止父母师长名称尊者，及余有智之人，故虽卑贱，而能少语。

何等是为尊高少语？

谓若有人，本性尊高，而复有智，常能依止父母师长名称尊者，及余有智之人，故能少语。

又问：何因世有有行无慧之者？

答：谓，若有人多求正法，心无厌足，然于理趣，不能伺察，由此因故，其事如是。

又问：何因世有有慧无行之者？

答：谓，若有人于法理趣，能谛伺察，然于正法，不能多求，少以为足，由此因故，其事如是。

又问：何因世有无慧无行之者？

答：谓，若有人不能多求正法，复于理趣，不能伺察，由此因故，其事如是。

又问：何因世有有行有慧之者？

答：谓，若有人多求正法，复于理趣，能谛伺察，由此因故，其事如是。

又问：何因，而能住持正法？

答：谓，若有人能于诸法行相之中依止，十二处法，而善摄受，由此因故，其事如是。

又问：何因世有失念之者？

答：谓，若有人于不善法，积集而转，近习修作，广多恶行，彼人身坏命终，堕在恶趣地狱中，生地狱殁已，设欲来生人同分中，纵得为人，寿量短促，人中殁已，当生还复无多记念，所为忘失，由此因故，其事如是。

又问：何因世有多记念者？

答：谓，若有人于诸善法，积集而转，近习修作，广多善行，彼人身坏命终，堕在善趣天界中，生天趣殁已，若欲来生人同分中，即得为人，寿量长远，人中殁已，当生还复广多记念，所为不忘，由此因故，其事如是。

又问：何因世有深极烦恼之者？

答：谓，若有人于其欲想、瞋想、害想、欲因、瞋因、害因、欲寻、瞋寻、害寻，近习修作，于极烦恼，随应而转，由此因故，其事如是。

又问：何因世有不极烦恼之者？

答：谓，若有人于出离想、不瞋想、不害想、出离因、不瞋因、不害因、出离寻、不瞋寻、不害寻，近习修作，于极烦恼，不随应转，由此因故，其事如是。

又问：何因世有不能速成禅定忍辱二善法者？

答：谓，若有人于其诸法行相决定义中不善摄受，由此因故，不能速成禅定忍辱二种善法。

又问：何因有能速成禅定忍辱二种善法者？

答：谓，若有人于其诸法行相决定义中，能善摄受，由此因故，即能速成禅定忍辱二种善法。

施设论卷第六

对法大论中因施设门第十之一

总说颂：

须弥大地及方处　　山有广多草木者　　多树及彼枝叶多　　花果丰盈茂盛等

又问：何因一切山中，须弥山王，最高最胜？

答：世界成时彼须弥山，界地最上，处迳最上，殊妙最上，轮围最上，总聚方处，而成其山，由此因故，须弥山王，最高最胜。

又问：何因北方地界，多树多草？

答：世界成时，北面风吹，界地最上，处迳最上，殊妙最上，总聚方处，是故北方多树多草。

又问：何因于大地中，一类地高，一类地下？

答：此大地中，一类地方，土界高涌，得少天雨流润澍渧，其下低陷，故彼地下；又此大地，一类地方，而有诸宝，谓铁白铜白鑞黑鑞，及金银等，并余所有坚硬之物，藏伏地中，虽天雨澍渧，其下不陷，故彼地高，由此因故，大地方处，有高有下。

又问：何因众山之中，一类山高，一类山低？

答：谓，世界成时，有极猛风，鼓地大种，总聚而高，若复微风吹鼓少聚地种，故彼山低；又复诸山地界高涌，得少天雨流润澍渧，其下低陷，故彼山低，有一类山，而有诸宝，谓铁白铜白鑞黑鑞，及金银等，并余所有坚硬之物，藏伏山下，虽天雨澍渧，其地不陷，故彼山高，由此因故，大地方处，山有高低。

对法大论中因施设门第十之二

又问：何因有一类山，多树多草，有一类山，少树少草？

答：谓，一类山下有龙宫，故多树草，有一类山，下无龙宫，故少树草。又复有山土界高涌，故多树草，又复有山多诸宝物，谓金银铜铁，赤土白土，藏伏山下，故少树草，又复有山，下有各别地狱居处，故少树草。又复山下无别地狱，故多树草，由此因故，其事如是。

又问：何因有一类树，其状极大，一类不大？

答：谓，有地方，地界温暖，水界增涌，火界调顺，风界稳平，故树极大，谓有地方，地不温暖，水不增涌，火不调顺，风不稳平，故树不大，由此因故，其事如是。

又问：何因有一类树，其叶极大，一类不大？

答：谓，有树木，地界温暖，水界增涌，火界调顺，风界稳平，故树叶大，谓有树木，地不温暖，水不增涌，火不调顺，风不稳平，故叶不大，由此因故，其事如是。

又问：何因有一类树，其花茂盛，一类无花？

答：谓，一类树殊妙高耸，故花茂盛，有一类树，状不殊妙，复不高耸，故彼无花，由此因故，其事如是。

又复何因有一类树，有其果实，一类无果？

答：谓，一类树，味界增盛，彼即有果，有一类树，味界不增，故无其果，由此因故，其事如是。

又问：何因有一类树，花有妙香，一类无香？

答：有一类花，本状殊妙，不为火损，故有妙香，有一类花，本非殊妙，复为火损，故无妙香，由此因故，其事如是。

又问：何因有一类果，足其嘉味，一类无味？

答：有一类果，味为火损，其果无味，有一类果，不为火损，其果有味，由此因故，其事如是。

余诸花果色香味等，有无亦然。

对法大论中因施设门第十一

总说颂曰：

佛世尊及声闻众　　化人所食四大种　　隐没烟及火炽然　　最后如空无表现

又问：何因佛世尊者，善能化彼所化之人，妙色端严，人所乐见，具大人相，庄严其身，若佛语言，化人即默，若化人语，佛即默然；彼声闻弟子，亦能化彼所化之人，色相端严，剃发被衣，作沙门相，何故能化之者语言，所化之者亦言，能化之者若默，所化之者亦默？

答：佛世尊者，常住三摩地，心自在故，若入若出，速疾无碍，于一切时，不舍所缘，声闻即不然，不同世尊具一切智，智心得自在，已到彼岸，由此因故，佛所化人妙色端严，语时能默，默时能语，而彼声闻所化之人，虽复色相端严剃发被衣，然能化之者，语即能语，默即还默，不自在故。

或有问言：若佛所化如声闻所化，声闻所化如佛所化者，可说具四大种，或不具邪？

答：具四大种。
又问：所化之者，说所造色，或不说邪？
答：说所造色。
又问：所化之者，有思惟邪，无思惟邪？
答：此有二种所起，一者缘持，二者想成，若缘持所起者，即有思惟，若想成所起者，即无思惟。
又问：彼所化者，如何得心自在？
答：此有二种所起，一者缘持，二者想成，若缘持所起，彼所化者，即心自在，若想成所起，彼所化者，心不自在。
又问：所化之者，中间分位，说具四大种，或不具邪？
答：说具四大种。
又问：中间分位，说所造色，或不说邪？
答：说所造色。
又问：中间分位，有思惟邪，无思惟邪？
答：此有思惟。
又问：中间分位，如何得心自在？
答：随能化者，自心自在故。
又问：所化之者，食于藏腹，如何销散，以是化故？
答：此有二种所起，一者缘持，二者想成，若缘持所起者，食即销散，若想成所起者，食即不散。
又问：彼所化人，何时即隐？
答：此有二种所起，一者缘持，二者想成，若想成所起者，彼即能隐，若缘持所起者，或隐不隐。
问至何时隐？
答：随能化者，若天若人，若阿修罗，或善相，或恶相，彼隐即隐。
何故不隐邪？
答：中间最后相去悬远，乃至还归自相而住，此即不隐。
又问：何因圣人化火之时，为有烟否？
答：能化之者，心自在故，随其所化，而即有烟，由此因故，其事如是。
又问：何因化火之时，火炽焰否？
答：能化之者，心自在故，随其所化，火即炽焰，由此因故，其事如是。
又问：何因化火之时，唯烧自身及自衣饰，不烧他者？
答：随能化者，其心自在，意所乐故，唯烧自身及自衣饰，由此因故，其事如是。
又问：何因圣人化火爇其身时，但观虚空，外无所有影像，及余悉无表现？
答：圣人化火之时，地方分位，行坐等处，悉以化所成火，混一

火界，普皆焚爇，但观虚空，外无所有影像，及余悉无表现，由此因故，其事如是。

对法大论中因施设门第十二

　　总说颂：

　　大海次第及深广　　海居众生同咸味　不宿死尸珍宝多　　大身众生注雨等

　　如经所说："大海次第从小增广，亦非本来而自深险。"今问，何因其事如是？

　　答：非大海次第从小增广，亦非本来而自深险，随其大洲分位如是，如谷麦聚次第分位，由此因故，其事如是。

　　如经所说："大海深广难彻源底。"今问，何因其事如是？

　　答：非大海深广难彻源底，但以海水，若出若入，或用一器，或百或千，或复百千，而汲海水，随其所取，不能度量海之分量，由此因故，其事如是。

　　如经所说："大海中水，潮不失时。"今问，何因其事如是？

　　答：时有二种，一旦暮时，二大时。

　　何名旦暮时？

　　谓大海中，所居众生，有其饥虚羸劣之者，少得饮食，为伺求故，从水出陆，以所食因，依时伺求，由此名为旦暮之时。

　　何名大时？

　　谓大海中，所居众生，以海居人，每至八日十四日十五日，及余神通月分日，是等之日，自船登岸，有信向宗事月天之人，有事日天之人，有事童子天人，有尊重信向事佛优婆塞依法不食，广作祠祭乞欢喜事，彼海居众生，以伺求食故，从海出陆，故曰大时。

　　如经所说："大海中水，同一咸味。"今问，何因其事如是？

　　答：谓，有海居众生，大海中生，大海中老，大海中殁，其未殁者，彼身之垢，身之秽恶，在大海中，故海咸味。又复海中有众山居，经久销鎔，亦成咸味。又复大洲之中，近海居人，以其草木枝叶茎'卄/干'等物，弃置海中，亦成咸味，由此因故，其事如是。

　　如经所说："大海之中，众宝充满。"今问，何因其事如是？

　　答：以其大海世界成时，界地最上，处径最上，轮围最上，总聚方分，成须弥山王，安止其中，有七金山，周匝围绕，彼大海中，有大威力诸龙王宫，是故大海有众珍宝，由此因故其事如是。

　　如经所说："大海之中，有大身众生，居止于彼。"今问，何因其事如是？

　　答：彼大身众生者，往昔为人，作诸非法，广积受用，子息眷属，奴婢饮食，但自资身，不行惠施，由斯罪业，乃至最后身坏命

终，堕在恶趣地狱中。生地狱殁已，以彼宿造余业未尽故，生海中为彼极大畜类之身，身相大故，令多众生共所食噉，陆地大洲不能容受，皆以宿昔不善业报故，于海中受斯极苦，由此因故，其事如是。

如经所说："大海之中，不宿死尸。"今问，何因其事如是？

答：谓，大海中，有洁净行诸大龙宫，若彼最上龙王宫中，有死尸者，即于夜分，弃置第二龙王宫中，乃至第四宫中，如是次第，出置岸上，由此因故，其事如是。

如经所说："大海中，有大阎浮树，枝叶繁茂，树汁涌溡，于虚空中，如恶叉聚，流注于彼大海之中，而其海水，不增不减。"今问，何因其事如是？

答：彼大海中，所居众生，共所受用，余即热风吹荡而尽，是故海水，不增不减。

如经所说："大海之中，有其种种形显色相种种音声众生居止，非一种类色相音声。"今问，何因其事如是？

答：彼诸众生往昔为人，广造多种罪不善业，谓身语意起诸恶行，乃至最后身坏命终，堕在恶趣地狱中，生地狱殁已余业未尽，堕大海中，受畜类报，故有种种形显色相种种音声，非一种类色相音声，由此因故，其事如是。

施设论卷第七

对法大论中因施设门第十三

如经所说："一性所成，有多种类。"今问：何因其事如是？

答：谓，如苾刍引世间定，先得离欲，次不艰苦，复不流散，由彼发起生长积集，后起化事，其所发起生长积集，作化事已，随其意乐，或化人身，或化象身，或化马身，或化牛身，或化飞禽身，或化车相，或化树相，或墙壁相，若来若去，若出若入，往返自在，由此因故，其事如是。

如经所说："有多种类，还归一性。"今问：何因其事如是？

答：谓，如苾刍随诸状貌形质事相，或化人身，或化象身，或化马身，或化牛身，或化飞禽身，或化车相，或化树相，或墙壁相，若来若去，若出若入，随诸化事，功用轻捷，彼等化功种种事相，化已隐没，而悉不现，由此因故，其事如是。

如经所说："诸变化中，若来若去，随其知见，各各有异。"今问：何因其事如是？

答：谓，若有人欲化来相，先自起念："云何令人不能见我不能知我？"念已即当入于定中，腾越墙壁，随意而来，此即来相，人不能见。

云何去相，人不能见？

谓若有人，欲化去相，先自起念："云何令人不能见我不能知我？"念已即当入于定中，腾越墙壁，随意而去，由如是故，去相不见。

谓以定中所化来相，即是去相，所化去相，即是来相，如是知见，随其所起，各各有异，各各了知，智者随应，以明慧性，于无相中，而起有相，广大利智，普遍开晓，由此因故，其事如是。

如经所说："腾越墙壁，或越山石，其身不着，随意而去，如在空中。"今问：何因其事如是？

答：谓，如苾刍入于空定，于其定中，腾越墙壁，或越山石，其身不着，随意而去，如在空中，所越一切山石墙壁，犹如虚空，悉无障碍。

如经所说："有能入地如水、履水如地。"今问：何因其事如是？

答：谓，如苾刍入水定时，自地升沈，起伏无碍，如履水中，升沈亦然，不断其流，随意而往，在地如水，履水如地，由此因故，其事如是。

如经所说："有能空中先盘结坐，即坐而行，状若飞禽，履空自在。"今问：何因其事如是？

答：谓，如苾刍引世间定，先得离欲，次不艰苦，复不流散，由彼发起生长积集，后起化事，随处地方，能于空中，或坐或行，及于空中，化大火聚，猛焰炽盛，或化烟相，或烟幢相，或化风轮，空中吹鼓，或风轮中，乘象而行，或化车相，或马或人，或化墙壁，或化树相，或化飞禽，随诸化相，人所共见，咸皆起念，惊怪叹异，各各了知，神通之力，其状如是，此乃善修神足智力，由此因故，其事如是。

如经所说："或有人，能于虚空中，举手扪触日月二相。"今问：何因其事如是？

答：谓，如苾刍在于定中，以其日从日轮中出，以其月从月轮中出，乃从定中，起神通事，即以手扪虚空，摩触日月，定通力故，随意无碍。

如经所说："有人能于梵界往来，随意自在。"今问：何因其事如是？

答：谓，有苾刍引世间定，先得离欲，次不艰苦，复不流散，由彼发起生长积集，后起化事，身心和融，混而为一，心即于身，身即于心，身心相即，运用和融，譬如世间酥蜜水油混融一处，在定苾刍，亦复如是，身心和融，轻安柔软，心想自在，随意能往，梵天界中，高下腾越，悉无障碍。譬如造箧笥人，持以箧笥，腾举运用，随意无碍，又如乞食苾刍，得所施食，堕在鉢中，腾举运用，亦无障碍，在定苾刍亦复如是，身心柔软，轻安想生，腾举运用，悉无障碍，乃至梵天宫殿举心即到，色力增盛，势用坚强于梵天界，往来自在。

如经所说：佛于一时，谓尊者阿难言："汝可知否，我以如是意所成身，以神通力，随意能往梵天宫殿？"阿难白佛言："如是如是，我知世尊即以如是四大所成麤重色身，随意能往梵天宫殿。"佛言："阿难，我知如是色身麤重四大和合父母不净羯逻蓝等众缘所成，虽假以饮食衣服澡沐资养种种治事，终归磨灭，破散之法，颇能往彼梵天宫殿？"阿难白佛言："能往，世尊，能往，善逝。""如世间铁，及耕犁具，当在鼓铸，炎火炽盛，未出火时，而彼铁具，即皆轻利，加复柔软，易为舒卷，遇凉冷时，彼诸铁具，厚重坚硬，而难舒卷，阿难，如来亦复如是，若时身心和融，轻安想生，加复柔软，调畅安适，随意能往梵天宫殿，又复当知，若心不相续，即心无依止，心无系属，以心无依止无系属故，身即自在。"

又问：何因所化之人，能于空中随意而行？

答：能化自在，所化亦然，以化力故，在空如地，由此因故，空中能行。

又问：何因所化之人，空中能住？

答：能化自在，所化亦然，以化力故，化空如地，由此因故，空中能住。

又问：何因所化之人，空中能坐？

答：能化自在，所化亦然，故于空中，化坐分位，由此因故，空中能坐。

又问：何因所化之人，能于空中，安布牀位，随意而卧？

答：能化自在，所化亦然，故于空中布设牀位，由此因故，空中能卧。

此如是等，余诸神通功力化事，如其所说随意应知。

因施设门第十四

问曰：有何分量，知天降雨？

答：有八种云，彼第一云，高一由旬半，第二云，高五俱卢舍，第三云，高一由旬量，第四云，高三俱卢舍第五云，高半由旬量，第六云，高一俱卢舍，第七云，高半俱卢舍，第八云，高俱卢舍中四分之一，诸云住已，天雨不雨，其复不定。

又问：何因劫初时人，乘云高起一由旬半，一切地中，而悉降雨？

答：劫初时人，具大威德，彼大力龙，而悉尊仰故，能乘云高由旬半，一切地中，而悉降雨，今时人者，威德减少，大力势龙，不生尊仰，是故今时乘云，能起半俱卢舍，天中降雨，由此因故，其事如是。

又问：何因或时天中不降其雨？

答：有八种因，天不降雨。

何等为八？

一者合降雨时，电光闪烁，大云振吼，四方冷风，飘扬吹鼓，占候之人，不能明了，但自说言，天将降雨，或复大地火界增勇，即以此缘，天雨隐息，如是乃名第一种因，天不降雨。

二者合降雨时，电光闪烁，大云振吼四方冷风，飘扬吹鼓，占候之人，不能明了，但自说言，天将降雨，或复空中猛风吹鼓，乃使其雨堕彼辽迴，旷野空舍如是，乃名第二种因天不降雨。

三者合降雨，时电光闪烁，大云振吼，四方冷风，飘扬吹鼓，占候之人，不能明了，但自说言，天将降雨，或复罗睺阿修罗王，二手执障使雨堕于大海之中，如是乃名第三种因天不降雨。

四者合降雨时，电光闪烁，大云振吼，四方冷风，飘扬吹鼓，占候之人，不能明了，但自说言，天将降雨，或复行雨，天官迷醉放逸，以放逸故，不能降雨，如是乃名第四种因天不降雨。

五者合降雨时，电光闪烁，大云振吼，四方冷风，飘扬吹鼓，占候之人，不能明了，但自说言，天将降雨，或复人民多行非法险恶之行，以行非法险恶行故，天不降雨。，如是乃名第五种因天不降雨。

六者合降雨时，或有神通天子，以彼神通威力，随雨分量，而悉制止，如是乃名第六种因天不降雨。

七者以其人民业障法合如是，于此界中，天不降雨，如是乃名第七种因天不降雨。

八者或复愆雨泽时，精实祈求，以彼神通威力天子制而不降，如是乃名第八种因天不降雨。

又问：何因能使上天依时降雨？

答：有八种因，能降天雨。

何等为八？

一者龙威力故，天即降雨，二者夜叉威力故，天即降雨，三者鸠盘茶威力故，天即降雨，四者天威力故，天即降雨，五者人威力故，天即降雨，六者神通力故，天即降雨，七者法合依时，而自降雨，八者精实祈求，天即降雨。

又问：何因盛夏热时，及雨际时，广多天雨？

答：彼二时者，诸龙欢喜，以为节令，自空腾跃，适悦而来，龙喜悦故，于彼二时多降天雨，或复民行正法，修营善业，善力所资，自然二时多降天雨。

又问：何因天降雨时，结而成滞？

答：二方猛风，吹归一聚，故降澍时，结以成滞，或复人造恶业，恶力所资，非人动乱，如斯相者，大无义利，由此因故，其事如是。

又问：何因大雨之中，而有其雹？

答：二方冷风，吹雨一聚，成滞堕地，地复坚硬，下风所吹，或时作雪，或作猛雨，由此因故其事如是。

又问：何因有电光出？

答：二方猛恶热风所吹，二风相击，故有电光，自风而出，由此因故，其事如是。

又问：何因雨中有其霹雳振举？

答：谓，以下方有大猛火，色状炽炎，即火界增勇，火增勇故，即风增勇，风增勇故，有水来去，由此因故，其事如是。

又问：何因云有青色？

答：谓，以水界流润性故。

又问：何因有黄有赤？

答：谓，以火界温燥性故。

又问：何因有其白色？

答：谓，以诸界和合性故，由此应知云相有其青黄赤白。

又问：何因世间诸味，有其苦醋及辛咸淡？

答：谓以诸界互违害故，由此因故，其事如是。

又问：何因有其甘味？

答：谓，以诸界和合性故，由此因故，其事如是。

又问：何因世诸物中，有其麤重及坚硬者？

答：谓，以地界坚强性增。

又问：何因有其软滑及调适者？

答：谓，以水界流润性增，由此因故，其事如是。

大乘法界无差别论一卷

大乘法界无差别论

稽首菩提心　　能为胜方便
得离生老死　　病苦依过失

菩提心略说有十二种义。是此论体。诸聪慧者应如次知。所谓果故因故。自性故。异名故。无差别故。分住故。无染故。常恒故。相应故。不作义利故。作义利故。一性故。此中最初显示菩提心果。令见胜利。次即说彼所起之因。然后安立。此出生相。及显异名而无差别。于一切位无有染着。常与净法而共相应。不净位中无诸功用。于清净位能作利益。一性涅槃应知。如是十二种义今此论中次第开阐。何者名为菩提心果。谓最寂静涅盘界。此唯诸佛所证。非余能得。所以者何。唯佛如来能永灭尽一切微细烦恼热故。于中无生永不复生意生诸蕴故。无老此功德增上殊胜圆满究竟无衰变故。无死永舍离不思议变易死故。无病一切烦恼所知障病及与习气皆永断故。无苦依无始时来无明住地所有习气皆永除故。无过失一切身语意误犯不行故。此则由菩提心。为最上方便不退失因一切功德。至于究竟而得彼果。彼果者即涅盘界。何者为涅盘界。谓诸佛所有转依相不思议法身。以菩提心是不思议果因。如白月初分故今顶礼。复次颂曰。

能益世善法　　圣法及诸佛
所依宝处如　　如地海种子

复次菩提心如地。一切世间善苗生长所依故。如海一切圣法珍宝积聚处所故。如种子一切佛树出生相续之因故。如是已说菩提心果。云何此因。颂曰。

信为其种子　　般若为其母
三昧为胎藏　　大悲乳养人

复次云何此因积集。应知如转轮王子。其中于法深信为菩提心种子。智慧通达为母。三昧为胎藏。由定乐住一切善法得安立故。大悲为乳母。以哀愍众生。于生死中无有厌倦。一切种智得圆满故。云何自性。颂曰。

自性无染着　　如火宝空水
白法所成就　　犹如大山王

复次应知此菩提心因积集已。有二种相。谓离染清净相。白法所成相。离染清净相者。谓即此心自性不染。又出客尘烦恼障得清净。譬如火摩尼宝虚空水等为灰垢云土所覆翳时。虽其自性无所染着。然犹远离灰等故。令火等得清净。如是一切众生自性无差别心。虽贪等烦恼所不能染。然犹远离贪等故。其心得清净。白法所成相者。谓如是自性清净心。为一切白法所依。即以一切白净法而成其性。如说须弥山众宝所依。即以众宝而合成故。云何异名。颂曰。

至于成佛位　　不名菩提心
名为阿罗诃　　净我乐常度
此心性明洁　　与法界同体
如来依此心　　说不思议法

复次此菩提心。永离一切客尘过恶。不离一切功德成就。得四种最上波罗蜜。名如来法身。如说世尊如来法身。即是常波罗蜜。乐波罗蜜。我波罗蜜。净波罗蜜。如来法身即是客尘烦恼所染自性清净心差别名字。又如说。舍利弗。此清净法性即是法界。我依此自性清净心。说不思议法。云何无差别。颂曰。

法身众生中　　本无差别相
无作无初尽　　亦无有染浊
法空智所知　　无相圣所行
一切法依止　　断常皆悉离

复次此菩提心。在于一切众生身中。有十种无差别相。所谓无作以无为故。无初以无起故。无尽以无灭故。无染浊以自性清净故。性空智所知以一切法无我一味相故。无形相以无诸根故。圣所行以是佛大圣境界故。一切法所依以染净诸法所依止故。非常以是杂染非常法性故。非断以是清净非断法性故。云何分位。颂曰。

不净众生界　　染中净菩萨
最极清净者　　是说为如来

复次此菩提心。无差别相故。不净位中名众生界。于染净位名为菩萨。最清净位说名如来。如说。舍利弗。即此法身。为本际无边烦恼藏所缠。从无始来生死趣中生灭流转。说名众生界。复次舍利弗。即此法身。厌离生死漂流之苦。舍于一切诸欲境界。于十波罗蜜及八万四千法门中。为求菩提而修诸行。说名菩萨。复次舍利弗。即此法身。解脱一切烦恼藏。远离一切苦。永除一切烦恼随烦恼垢。清净极清净最极清净。住于法性。至一切众生所观察地。尽一切所知之地。升无二丈夫处。得无障碍无所著一切法自在力。说名如来应正等觉。

是故舍利弗。众生界不异法身。法身不异众生界。众生界即是法身。法身即是众生界。此但名异非义有别。云何无染。颂曰。

　　譬如明净日　　为云之所翳
　　烦恼云若除　　法身日明显

　　此复云何。于不净位中。现有无量诸烦恼。而不为染。譬如日轮为云所覆而性常清净。此心亦尔。彼杂烦恼但为客故。云何常恒。颂曰。

　　譬如劫尽火　　不能烧虚空
　　如是老病死　　不能烧法界
　　如一切世间　　依虚空起尽
　　诸根亦如是　　依无为生灭

　　复次云何。于此现有生老死。而言是常。譬如虚空虽劫灾火起不能为害。法界亦尔。是故经言。世尊。生死者但随俗说有。世尊。死者诸根隐没。生者诸根新起。非如来藏有生老死若没若起。世尊。如来藏过有为相。寂静常住不变不断故。云何相应。颂曰。

　　如光明热色　　与灯无异相
　　如是诸佛法　　于法性亦然
　　烦恼性相离　　空彼客烦恼
　　净法常相应　　不空无垢法

　　复次云何未成正觉。而言于此佛法相应。譬如光明热色等与灯无有异相。诸佛法于法身亦如是。如说。舍利弗。诸佛法身有功德法。譬如灯有光明热色不离不脱。摩尼宝珠光色形状亦复如是。舍利弗。如来所说诸佛法身智功德法不离不脱者。所谓过恒河沙如来法也。复次如说有二种如来藏空智。何等为二。所谓空如来藏。一切烦恼若离若脱智。不空如来藏。过恒河沙不思议诸佛法不离不脱智。云何不作义利。颂曰。

　　烦恼藏缠覆　　不能益众生
　　如莲华未开　　如金在粪中
　　亦如月盛满　　阿修罗所蚀

　　复次众生法身。即与如是功德相应。何故无有如来德用。应知此如莲未开。诸恶见叶共包裹故。如金堕厕。在于觉观粪秽中故。如满月被蚀。我慢罗睺所执取故。如池水被浊。贪欲尘土所混杂故。如金山被翳。嗔恚泥垢所封着故。如虚空被覆。痴愚重云之所蔽故。如日

未出。在无明习气地中故。如世界未成。在六处水大藏中故。如云无雨。相违缘现前故。总为颂曰。

如莲金等未开显　　佛体客尘翳亦然
是时功德不自益　　反此则能为大利

云何作义利。颂曰。

如池无垢浊　　如莲大开敷
亦如上真金　　洗除众粪秽
如虚空清净　　朗月星围绕
离欲解脱时　　功德亦如是
譬如日明现　　威光遍世间
如地生众谷　　如海出众宝
如是益众生　　令从诸有脱
了知诸有性　　而起于大悲
若尽若不尽　　斯皆无所著
佛心如大云　　住于实际空
三昧总持法　　甘雨随时降
一切诸善苗　　因此而生长

此偈中义与前相反。应知则是清净法身。远离客尘众患故。成就自性功德故。证斯法者则名如来应正等觉。于常住寂静清凉不思议涅盘界。恒受安乐。为一切众生之所归仰。云何一性。颂曰。

此即是法身　　亦即是如来
如是亦即是　　圣谛第一义
涅盘不异佛　　犹如冷即水
功德不相离　　故无异涅盘

若如来法身异涅盘者。经中不应作如是说。如彼颂曰。

众生界清净　　应知即法身
法身即涅盘　　涅盘即如来

复次如有经言。世尊。即此阿耨多罗三藐三菩提名涅盘界。即此涅盘界名如来法身。世尊。无异如来无异法身。言如来者即法身也。

复次应知。此亦不异苦灭谛。是故经言。非以苦坏名苦灭谛。言苦灭者。以从本已来无作无起。无生无灭。无尽离尽。常恒不变无有断绝。自性清净。远离一切烦恼藏。具足过恒河沙不离不脱智不思议

诸佛法。是故说名如来法身世尊。即此如来法身。未离烦恼藏。说名如来藏。世尊。如来藏智。是如来空智。世尊。如来藏者。一切声闻独觉。本所不见本所不证。唯佛世尊。永坏一切烦恼藏。具修一切苦灭道之所证得。是故当知。佛与涅盘无有差别。譬如冷触不异于水。复次应知。唯有一乘道若不尔者。异此应有余涅盘故。同一法界岂有下劣涅盘胜妙涅盘耶。亦不可言由下中上胜劣诸因而得一果。以现见因差别果亦差别故。是故经言。世尊。实无胜劣差别法证得涅盘世尊。平等诸法证于涅盘。世尊。平等智。平等解脱。平等解脱见。证得涅盘。是故世尊。涅盘界者名为一味。所谓平等味解脱味也。

金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论(亦名瑜伽总持释门说菩提心观行修行义)

大广智阿阇梨云。若有上根上智之人。不乐外道二乘法。有大度量。勇锐无惑者。宜修佛乘。当发如是心。我今志求阿耨多罗三藐三菩提不求余果。誓心决定故。魔宫震动。十方诸佛皆悉证知。常在人天。受胜快乐。所生之处。忆持不忘若愿成瑜伽中诸菩萨身者。亦名发菩提心。何者谓此诸尊。皆同大毗卢遮那佛身。如人贪名官者发求名官心修理名官行。若贪财宝者。发求财宝心。作经营财物行。凡人欲求善之与恶。皆先标其心。而后成其志。所以求菩提者。发菩提心。修菩提行。既发如是心已。须知菩提心之行相。其行相者。三门分别。诸佛菩萨。昔在因地。发是心已。胜义。行愿。三摩地为戒。乃至成佛。无时暂忘。唯真言法中。即身成佛故。是故说三摩地于诸教中。阙而不言。一者行愿。二者胜义。三者三摩地。

初行愿者。谓修习之人。常怀如是心。我当利益安乐无余有情界。观十方含识犹如己身。所言利益者。谓劝发一切有情。悉令安住无上菩提。终不以二乘之法而令得度真言行人。知一切有情。皆含如来藏性皆堪安住无上菩提。是故不以二乘之法而令得度。故华严经云。无一众生而不具有如来智慧。但以妄想颠倒执着而不证得。若离妄想。一切智。自然智。无碍智。则得现前。所言安乐者。谓行人。即知一切众生毕竟成佛故。不敢轻慢。又于大悲门中。尤宜拯救。众生所求皆与而给付之。乃至身命而不吝惜其命安存。使令悦乐。既亲近已。信任师言。因其相亲。亦可教导。众生愚蒙。不可强度。真言行者。方便引进。

二胜义者。观一切法无自性。云何无自性。谓凡夫执著名闻利养资生之具。务以安身。恣行三毒五欲。真言行人诚可厌患诚可弃舍。又诸外道等。恋其身命。或助以药物。得仙宫住寿。或复生天以为究竟。真言行人。应观彼等业力若尽。未离三界烦恼尚存。宿殃未殄。恶念旋起。当后之时。沉沦苦海。难可出离。当知外道之法。亦同幻梦阳焰也。又二乘之人。声闻执四谛法。缘觉执十二因缘。知四大五阴毕竟磨灭。深起厌离。破众生执。勤修本法。克证其果。趣大涅槃。以为究竟。真言行者。当观二乘之人。虽破人执犹有法执。但静意识不知其他。又成果位。已灰身灭智。趣其涅槃。如大虚空湛然常寂。有定性者。难可发生。要待劫限等满。方乃发生。若不定性者。无论劫限。遇缘便回心向大。从化城起为已超三界。谓宿信佛故。乃

蒙诸佛菩萨而以方便。遂发大心。乃从初十信。下遍历诸位。经三无数劫难行苦行。然得成佛。既知声闻缘觉。智慧狭劣。亦不可乐。又有众生。发大乘心。行菩萨行。于诸法门。无不遍修。复经三阿僧祇劫修六度万行。皆悉具足。然证佛果。久远而成。斯由所习法散致有次第。今真言行人。如前观已。复发利益安乐无余众生界一切众生心。以大悲决定。永超外道二乘境界。复修瑜伽胜上法。能从凡入佛位者。亦超十地菩萨境界。又深知一切法无自性。云何无自性。前已旨陈。夫迷途之法。从妄想生。乃至展转。成无量无边烦恼。轮回六趣者。若觉悟已。妄想止除。种种法灭。故无自性。复次诸佛慈悲。从真起用。救摄众生。应病与药。施诸法门。随其烦恼对治迷津遇筏达于彼岸。法亦应舍。无自性故。如大毗卢遮那成佛经云。诸法无相。谓虚空相。作是观已。名胜义菩提心。当知一切法空。已悟法本无生。心体自如。不见身心。住于寂灭平等究竟真实之智。令无退失。妄心若起。知而勿随。妄若息时。心源空寂。万德斯具。妙用无穷。所以十方诸佛。以胜义行愿为戒。但具此心者。能转法轮。自他俱利。如华严经云。

悲光慧为主　　方便共相应
信解清净心　　如来无量力
无碍智现前　　自悟不由他
具足同如来　　发此最胜心
佛子始发生　　如是妙宝心
则超凡夫位　　入佛所行处
生在如来家　　种族无瑕玷
与佛共平等　　决成无上觉
才生如是心　　即得入初地
心乐不可动　　譬如大山王

又准华严经云。从初地乃至十地。于地地中。皆以大悲为主。如无量寿观经云。佛心者。大慈悲是。又涅槃经云。南无纯陀。身虽人身。心同佛心。又云。

怜愍世间大医王　　身及智慧俱寂静
无我法中有真我　　是故敬礼无上尊
发心毕竟二无别　　如是二心先心难
自未得度先度他　　是故我礼初发心
发心已为人天师　　胜出声闻及缘觉
如是发心过三界　　是故得名最无上

如大毗卢遮那经云。菩提为因。大悲为根。方便为究竟。

第三言三摩地者。真言行人如是观已。云何能证无上菩提。当知法尔应住普贤大菩提心。一切众生本有萨埵。为贪嗔痴烦恼之所缚故。诸佛大悲。以善巧智。说此甚深秘密瑜伽。令修行者。于内心中。观白月轮。由作此观。照见本心。湛然清净。犹如满月光遍虚空无所分别。亦名觉了。亦名净法界。亦名实相般若波罗蜜海。能含种种无量珍宝三摩地犹如满月洁白分明。何者。为一切有情。悉含普贤之心。我见自心。形如月轮。何故以月轮为喻。谓满月圆明体。则与菩提心相类。凡月轮有一十六分。喻瑜伽中金刚萨埵至金刚拳有十六大菩萨者。于三十七尊中。五方佛位。各表一智。东方阿閦佛。因成大圆镜智。亦名金刚智也。南方宝生佛。由成平等性智。亦名灌顶智也。西方阿弥陀佛。由成妙观察智。亦名莲华智。亦名转法轮智也。北方不空成就佛。由成成所作智。亦名羯磨智也。中方毗卢遮那佛。由成法界智为本。已上四佛智出生四波罗蜜菩萨焉。四菩萨。即金宝法业也。三世一切诸圣贤。生成养育之母。于是印成法界体性中。流出四佛也。四方如来。各摄四菩萨。东方阿閦佛摄四菩萨。金刚萨埵。金刚王。金刚爱。善哉。为四菩萨也。南方宝生佛摄四菩萨。金刚宝。金刚光。金刚幢。金刚笑。为四菩萨也。西方阿弥陀佛摄四菩萨。金刚法。金刚利。金刚因。金刚语。为四菩萨也。北方不空成就佛摄四菩萨。金刚业。金刚护。金刚牙。金刚拳。为四菩萨也。四方佛各四菩萨。为十六大菩萨也。于三十七尊中。除五佛四波罗蜜及后四摄八供养。但取十六大菩萨为四方佛所摄也。又摩诃般若经中。内空至无性自性空。亦有十六义。一切有情于心质中。有一分净性。众行皆备。其体极微妙。皎然明白。乃至轮回六趣。变不变易。如月十六分之一。凡月其一分明相。若当合宿之际。但为日光。夺其明性。所以不现。后起月初。日日渐加。至十五日圆满无碍。所以观行者。初以阿字发起本心中分明。即渐令洁白分明。证无生智。夫阿字者。一切法本不生义。

准毗卢遮那经疏释阿字。具有五义。一者阿字(短声)是菩提心。二阿字(引声)是菩提行。三暗字(长声)是证菩提义。四恶字(短声)是般涅槃义。五恶字(引声)是具足方便智义。又将阿字。配解法华经中开示悟入四字也。开佛知见。双开菩提涅槃如初阿字。是菩提心义也。示字者。示佛知见。如第二阿字。是菩提行义也。悟字者。悟佛知见。如第三暗字。是证菩提义也。入字者。入佛知见。如第四恶字。是般涅槃义。总而言之。具足成就。第五恶字。是方便善巧智圆满义也。

即赞阿字是菩提心义。颂曰。

八叶白莲一肘门　　炳现阿字素光色

禅智俱入金刚缚　　召入如来寂静智

扶会阿字者。指实决定观之。当观圆明净识。若才见者。则名见真胜义谛。若常见者。则入菩萨初地。若转渐增长。则廓周法界。量等虚空。卷舒自在。当具一切智。凡修习瑜伽观行人。当须具修三密行。证悟五相成身义也。所言三密者。一身密者。如结契印召请圣众是也。二语密者。如密诵真言文句了了分明。无谬误也。三意密者。如住瑜伽相应白净月圆观菩提心。

次明五相成身者。一是通达心。二是菩提心。三是金刚心。四是金刚身。五是证无上菩提获金刚坚固身也。然此五相具备方成本尊身也。其圆明则普贤身也。亦是普贤心也。与十方诸佛同之。亦乃三世修行证有前后。及达悟也无去来今。凡人心如合莲华。佛心如满月。此观若成。十方国土。若净若秽。六道含识。三乘行位。及三世国土成坏。众生业差别。菩萨因地行相。三世诸佛。悉于中现证本尊身。满足普贤一切行愿故。大毗卢遮那经云。如是真实心。故佛所宣说。问前言二乘之人。有法执故。不得成佛。今复令修菩提心三摩地者。云何差别。答二乘之人。有法执故。久久证理。沈空滞寂。限以劫数。然发大心。又乘散善门中。经无数劫。是故足可厌离。不可依止。今真言行人。既破人法二执。虽能正见真实之智。或为无始间隔。未能证于如来一切智智。欲求妙道。修持次第。从凡入佛位者。即此三摩地者。能达诸佛自性。悟诸佛法身。证法界体性智。成大毗卢遮那佛。自性身。受用身。变化身。等流身等流身。为行人。未证故。理宜修之。故大毗卢遮那经云。悉地从心生。如金刚顶瑜伽经说。一切义成就菩萨。初坐金刚座。取证无上道。遂蒙诸佛授此心地。然能证果。凡今之人。若心决定。如教修行。不起于座。三摩地现前。应是成就本尊之身。故大毗卢遮那经云供养次第法云。若无势力广增益。住法但观菩提心。佛说此中具万行。渐足清白纯净法也。此菩提心。能包藏一切诸佛功德法故。若修证出现。则为一切导师。若归本则是密严国土不起于座能成一切事。赞菩提心曰。

若人求佛慧　　通达菩提心
父母所生身　　速证大觉位

彰所知论二卷

彰所知论序

元正奉大夫同知行宣政院事廉复撰

夫出三界者惟佛。佛以大事因缘故。出现于世。悯化群生。此亘古不磨之善也。大元帝师。洞彻三乘。性行如春。仁而穆穆不可量。裕皇潜邸。久知师之正传。敬诣请师敷教于躬。师笃施静志。弘扬帝绪。大播宗风。彰其所知。造其所论。究其文理。推其法义。皎如日月。广于天地。盖如来之事。非圣者孰能明之。总统雪岩翁英姿间世。听授过人。久侍师之法席。默译此论。见传于世。公昔与予会闽。交情相照。爱同昆仲。公固肯予为序。予抗尘幻海。绝笔疏砚。岂足发正教之光耶。公笑之曰。汝何谦哉。予不敢辞。遂序焉。

彰所知论卷上

敬礼金刚上师。

敬礼诸佛菩萨。

遍知见所知。怜悯示群生。敬礼最上智。当演彰所知。谓器情世界。道法与果法。并诸无为法。略摄列为五。

器世界品第一

谓器世界所成之体。即四大种。种具生故。地坚水湿火暖风动。是等大种。最极微细者曰极微尘。亦名邻虚尘。不能具释。彼七邻虚为一极微。彼七极微为一微尘。彼七微尘为一透金尘。彼七透金尘为一透水尘。彼七透水尘为一兔毛尘。彼七兔毛尘为一羊毛尘。彼七羊毛尘为一牛毛尘。彼七牛毛尘为一游隙尘。彼七游隙尘为一虮量。彼七虮量为一虱量。彼七虱量为一麦量。彼七麦量为一指节。三节为一指。二十四指横布为一肘量四肘为一弓。五百弓量成一俱卢舍。八俱卢舍成一由旬。此是度量世界身相。成世界因。由一切有情共业所感。云何成耶。从空界中十方风起。互相冲击坚密不动。为妙风轮。其色青白极大坚实。深十六洛叉由旬。广量无数。由暖生云名曰金藏。降澍大雨。依风而住。谓之底海。深十一洛叉二万由旬。广十二洛叉三千四百半由旬。其水搏击上结成金。如熟乳停上凝成膜。即金

地轮故水轮减唯厚八洛叉。余转成。金厚三洛叉二万由旬。金轮广量与水轮等。周围即成三倍。合三十六洛叉一万三百五十由旬。其前风轮娑婆界底。地水二轮四洲界底。于地轮上复澍大雨。即成大海。被风钻击。精妙品聚成妙高山。中品聚集成七金山。下品聚集成轮围山。杂品聚集成四洲等。其妙高体。东银南琉璃西玻璃珂北金所成。余七唯金。四洲地等杂品所成。彼轮围山唯铁所成。其妙高量入水八万緰缮那。比于余山皆悉高妙。名曰妙高。然后次第七金山者。一踰乾陀罗山。高四万由旬。二伊沙陀罗山。高二万由旬。三佉得罗柯山。高一万由旬。四修腾娑罗山。高五千由旬。五阿输割那山。高二千五百由旬。六毗泥怛迦那山。高千二百五十由旬。七居民陀罗山。高六百二十五由旬(藏论疏云。一持双山。二持轴山。三檐木山。四善见山。五马耳山。六象鼻山。七鱼嘴山)。四大洲外有轮围山。高三百一十二由旬半。彼等广量各各自与出水量同。七金山间诸龙王等游戏之处。名曰戏海。八山间七海近妙高者。一踰乾陀罗海。广八万由旬。二伊沙陀罗海。广四万由旬。三佉得罗柯海。广二万由旬。四修腾娑罗海。广一万由旬。五阿输割那海。广五千由旬。六毗尼怛迦那海。广二千五百由旬。七尼民陀罗海。一千二百五十由旬。盈八功德水。八山七海其相咸方。外海味碱。尼民陀罗至轮围山。二山相去三洛叉二万二千由旬。其外海水虽无有分。由妙高色东海色白。南海色青。西海色红。北海色黄。现是等色。故称四海。是彼周边三十六洛叉。七百五十由旬。外轮围山周围三十六洛叉。二千六百二十五由旬。其外海南赡部洲者。状若车厢狭。向铁围三由旬半。余三边者。各二千由旬。周围六千三由旬半。有二中洲。东遮摩罗(此云猫牛)。西婆罗摩罗(此云胜猫牛)。赡部中央摩竭陀国。三世诸佛所生之处。次此向北度九黑山。有大雪山名具吉祥。其山北边有香醉山。是二山间有大龙王。名曰无热。所居之池曰阿耨达(此云无热)。其状四方面各五十由旬。周围二百由旬。池内遍满八功德水。从此池内出四大河。东[石*克]伽河。从象口中流出银沙共五百河流归东海南。辛渡河从牛口中流出琉璃沙。共五百河流归南海。西缚刍河。从马口中流出玻璃珂沙。共五百河流归西海。北悉怛河。从狮子口流出金沙。共五百河流归北海。是彼四河从无热池。右绕七匝随方而流。是香山北度二十由旬。彼处有岩名难陀岩。面各五十由旬。周围二百由旬。高三由旬半。又有八千小岩。其岩北边度二十由旬。有娑罗树王。名曰善住。其根入地四十弓量。高八十弓量。七重行树罗列围绕。东边度二十由旬。有缓流池。其状圆相广五十由旬。周围一百五十由旬。又有八千小池。盈八功德水。内有莲华。叶若牛皮。其茎如轴。华若车轮。味美如蜜。是处又有帝释临战所乘象王。名曰善住。与八千象。寒四月时住金岩。所热四月时住善住。所雨四月。时住缓流。池无热池侧有赡部。树果实味美其量如瓮。熟时堕水出赡部音。龙化为鱼吞啖是果。残者遇流成赡部金。由此树名故号赡部。此洲向西有乌佃

国。大金刚宫持种所居。金刚乘法从彼而传。南海之中山曰持船。观音菩萨居止其顶。圣多罗母居止山下。东有五峰。文殊菩萨居止其上。有十六大国千数小国。又有三百六十种人。有七百二十种异音。其外海东洲曰胜身。状若半月。对妙高边三百五十由旬。余边六十由旬。周围六千三百五十由旬。其洲二边有二中洲。北提诃(此云身)。南毗提诃(此云胜身)。是彼三洲越余洲等七多罗树。或曰洲人相貌端严其身胜故名曰胜身。其外海北洲曰鸠娄。其状四角畟方相似边各二千由旬。周围八千由旬。其洲二边有二中洲。一名鸠娄(此云有胜)。二高罗娑(此云有胜边)。彼洲人等所有受用出如意树。临殁七日其如意树出不美音。报曰当七日死。或曰洲人卑舌即割食肉鬼音。故曰鸠娄是不美音。其外海西州曰牛货。形如满月。径二千五百由旬。周围七千五百由旬。有二中洲。南舍搋(此云具谄)。北嗢怛罗曼怛哩拏(此云仪上)。彼洲人等多宝牛货。故曰牛货洲。海山等向下皆悉八万由旬。近金地故。近赡部洲。星割棘洲金洲月洲等者。系赡部洲。余大洲等小洲亦尔。次上空中四万由旬。纯净无碍。胜坚风轮从右而旋。日月星宿空居天等。依止而住。日轮者。火珠所成。径五十一由旬。周围百五十三由旬。厚六由旬零十八分。上有金缘。其上复有金银琉璃玻璃珂等。秀成四角。日天子等所居宫殿。由风运行一昼一夜绕四大洲。日行向北时日即长。南行时短。行南北间时昼夜停。由游处光即有寒暑。为冬夏际。北行六月南行六月。行至中道曰日月回星轮。历遍谓曰一岁。月轮者。水珠所成。径五十由旬。周围百五十由旬。厚六由旬零十八分。其上复有金银琉璃玻璃珂等。秀成四角。月天子等所居宫殿。是彼日月相去远近。自影增减。由增一分即生上半。十五分毕谓曰圆满。由减一分即生下半。自影覆彼。十五分毕曰不圆满。由增减故名曰宿空。由一昼夜名曰宿地。如是三十名曰一月。诸星宿者。空居天宫诸宝所成。其状皆圆。小一牛吼。中三牛吼。大六牛吼。周围三倍系四王众。其妙高山有四层级。始从水际向上相去十千由旬。即初层级。从妙高山傍出十六千由旬。向上相去一万由旬。即二层级。傍出八千由旬。向上相去一万由旬。即三层级。傍出四千由旬。向上相去一万由旬。即四层级。傍出二千由旬。彼妙高山其顶四角。各秀一峰。高四由旬半。广百二十五由旬。周围五百由旬。有药叉神于中止住。是山顶上三十三天中央城曰善见。纯金所成。高一由旬半。面各二千五百由旬。周万由旬。其城体金。俱用百一杂宝严饰。其地柔软如兜罗绵。是城四面有一万六千宝柱宝桴宝椽宝檐。四面四门。又有千数阙一小门。四大衢道有诸小衢。其四门侧五百天子。皆服坚铠守护是门。城中有帝释殿。曰最胜处。亦曰殊胜殿。其状四方。高四百由旬半。面各二百五十由旬。周千由旬。百一却敌。一一却敌各有七楼。一一宝楼各七小楼。一一小楼各七池沼。一一池沼各七莲华。一一华上各有七数童男童女。奏种种乐歌舞欢娱。善见城东有诸所乘。曰众车苑。高千由旬。南临战处曰粗恶苑。西诸行处

曰相杂苑。北游戏处曰欢喜苑。纵广同前。其苑等外度二十由旬。有善地曰众车粗恶相杂欢喜。量同四苑。善见东北有如意树。名波利阇多。亦名圆生树。根深五十由旬。高百由旬。枝条傍布五十由旬。能施欲乐。下有盘石。曰阿[口*栗](二合)摩丽歌。色白如氎。面各五十由旬。周二百由旬。善见西南诸天集处。名善法堂。周九百由旬。其状圆相。是堂中央有帝释座。纯金所成。其座周围有三十二辅臣之座。咸皆布列三十三天。向上度八万由旬。于空界中依风而住。诸宝所成。离诤天宫量。若妙高山顶二倍。上度一亿六万由旬。于空界中依风而住。诸宝所成。兜率天宫量如离诤。纵广二倍。上度三洛叉二万由旬。于空界中依风而住。诸宝所成。化乐天宫量如兜率。纵广二倍。上度六洛叉四万由旬。于空界中依风而住。诸宝所成。他化自在天宫量。同化乐。纵广二倍。此即欲界。上有初禅。如是四洲七山妙高轮围。欲界六天并初禅等。谓四洲界。一数至千为小千界。一小铁围山围绕。此小千界一数至千。为中千界一中铁围山围绕。此中千界一数至千。为三千大千世界。一大铁围山围绕。如是有百亿数四洲界等。皆悉行布铁围山等。诸洲山间黑暗之处。无有昼夜举手无见。初禅天量等四洲界。二禅天量等小千界。三禅天量等中千界。四禅天量等三千大千世界。其相去量皆倍倍增。谓曰色界。无色界者。无别处所。若有生者。何处命终即彼生处。住无色定故曰无色。

情世界品第二

　　谓情世界总有六种。一者地狱。二者饿鬼。三者傍生。四者人。五者非天。六者天。此等六种名义云何。谓斫坏肢体故曰地狱。饥渴所逼故曰饿鬼。傍覆而行故曰傍生。意多分别故名曰人。摩&#xFFFD;沙义身及受用。虽与天同微分鄙劣。或由无酒故曰非天。阿修罗义。从梵身生。游戏娱乐。或应供养故谓曰天。是提婆义。地狱者。赡部洲下过二万由旬。旷廓四方二万由旬。纯铁所成火焰洞然。有八热狱。一曰更活。二曰黑绳。三曰众合。四曰号叫。五曰大号叫。六曰炎热。七曰大炎热。八曰无间。更活狱者。生彼有情先业所感。执众器仗互起冤憎递相斫害。段段堕落闷绝暂死。空音更活。彼等有情即便更活。复相斫害。彼寿量者。四天王天。一生之期为一昼夜如是算数。寿五百岁受是苦楚。黑绳狱者。其狱卒等于有情身。从顶至足拼界黑绳。以火锯钺解斫肢体。由先业力解下上生。彼寿量者。忉利天一生之期为一昼夜。如是算数寿一千岁。受是苦楚。众合狱者。生彼有情以铁追打。或二铁山犹如羊头。二山相合研磕摧坏。二山开时复自然活。又被摧坏。彼寿量者。离诤天一生之期为一昼夜。如是算数寿二千岁。受是苦楚。号叫狱者。生彼有情怖热铁池。入稠林中。火焰炽盛永岁焚烧。由先业力。其舌纵广千由旬量。有一大牛。铁角铁甲架铁犁铧。火焰炽盛耕犁其舌。彼寿量者。兜率天一生之期为一昼夜。如

是算数寿四千岁。受是苦楚。大号叫狱者。亦与前同其苦倍增。彼寿量者。化乐天一生之期为一昼夜。如是算数寿八千岁。受是苦楚。炎热狱者。三重铁城火焰洞彻内受苦楚。彼寿量者。他化自在天一生之期为一昼夜。如是寿数万六千岁。受是苦楚。极炎热狱者。亦同其前其苦倍增。彼寿量者。等半中劫。受是苦楚。无间狱者。于铁室内身一聚焰受极苦楚。彼寿量者等一中劫。十六增狱者。八热狱傍面各四所。一煻煨增。深皆没膝。有情游彼。才下足时。皮肉与血俱燋烂坠。余剩其骨。举足还生平复如本。二尸粪增不净淤泥没有情腰。于中多有攘矩吒虫。嘴利如针。钻皮透骨[口*(一/巾)]食其髓。三峰刃增。复有三种。一刀刃路。谓于此中仰布刀刃以为大道。有情游彼才下足时。皮肉与血俱断碎坠。举足还生平复如本。二剑叶林。谓此林树纯以铦利剑刀为叶。有情游彼风吹叶坠。斩刺肢体骨肉零落。有乌驳狗[齒*(虎-儿＋且)]掣食之。三铁刺林名铦摩利。谓此林树。有利铁刺长十六指。有情被逼上下树时。其刺铦利上下鑱刺。是等有情血肉皮等。挂染刺上唯剩觔骨。有铁嘴乌。探啄有情眼睛脑髓。争竞而食。刀刃路等三种虽殊。而铁仗同故一增摄。四烈河增。名曰无渡。遍满极热烈灰汁水。有情入中或浮或没。或逆或顺或横或竖。被蒸被煮骨肉糜烂。如大镬中。满成灰汁置稻米等猛火下然。米等于中上下回转举体糜烂。有情亦然。设欲逃避。于两岸上有诸狱卒。手执刀枪御捍令回。无由得出。此河如堑。前三似苑。彼等名曰近边地狱。八寒狱者。一曰水疱。二曰疱裂。三阿吒吒。四阿波波。五呕喉喉。六裂如郁钵罗花(此云青莲华)。七裂如莲花。八裂如大莲花。水疱狱者。生寒水间极甚严寒。随身生疱。曰水疱狱。彼寿量者。摩伽陀国所有大斛八十斛麻百年除一。若芝麻尽。彼寿亦尔。疱裂狱者。由极严寒其疱而裂黄水漏流。彼寿量者倍前二十。阿吒吒狱者。由大严寒咬齿忍耐。彼寿量者倍前二十。阿波波狱者。忍寒音声。彼寿量者倍前二十。呕喉喉狱者。由寒号泣出是苦声。彼寿量者倍前二十。裂如郁钵罗花狱者。严寒身裂如郁钵罗花叶。彼寿量者倍前二十。裂如莲花狱者。严寒身裂如莲花开。彼寿量者倍前二十。裂如大莲花狱者。身裂越前如大莲花开敷多叶。彼寿量者倍前二十。孤独狱者。在赡部提旷野山间。一昼一夜受苦受乐。相杂受故。八热地狱八寒地狱近边孤独。如是名为十八地狱。饿鬼者。王舍城下过五百由旬。有饿鬼城名曰黄白。亦云惨淡彼鬼王曰阎罗法王。共三十六眷属等居。其类有四。一者外障。二者内障。三者饮食障。四者障饮食。一外障者。饮食音声亦不得闻。二内障者。获微饮食。口若针窍不能得入。设能入口。咽如马尾无能得过。设若过咽。腹若山廓不能饱满。虽满腹中。胫如草茎无能举动。受此大苦。三饮食障者。见饮食时。无量狱卒执诸器仗守御无获。四障饮食者。食饮食时由业所感。铁丸铜汁泻置口中。从下流出。如是四种皆是饿鬼。彼寿量者。人间一月为一昼夜。如是算数寿五百岁。即当人间一万五千岁。或居人间寒林等处。食血

肉等。皆饿鬼类。三傍生者。多居河海。亦如酒糟混漫而住。以大食小以小食大。互相惊怖。由海波涛住所不定。或处人天。彼寿量者。长如龙王寿半中劫。短如蚋等寿一刹那。身量无定。四人者。住四大洲八中洲等及诸小洲。彼寿量者。如赡部洲人。初成劫时其寿无量。次后渐减今六十岁。次后渐减至十岁间。复次渐增无有定量。北鸠娄人定寿千岁。东胜身人寿五百岁。西牛货人寿二百五十岁。除北鸠娄余有夭横。彼等受用。北鸠娄洲食自然稻。衣服瓔珞出如意树。余三洲者食谷肉等。资宝受用。彼等身量。赡部提人肘量八肘。西牛货人身十六肘。北鸠娄人三十二肘。人等面相亦如洲状。其小洲人亦如大洲。身各减半。故如是说。五非天者。妙高水际下过一万一千由旬。山旷廓间光明城内。阿修罗王。曰罗睺罗(此云摄脑)。众眷属居。又过一万一千由旬。星鬘城内阿修罗王。名曰项鬘。众眷属居。又过一万一千由旬。坚牢城内阿修罗王。名曰妙镇。又曰大力。众眷属居。又过一万一千由旬。甚深城内阿修罗王。名曰毗摩质多罗(此云丝种种亦云纹身)。众眷属居。常共帝释比对斗诤。城曰具金。殿名奏乐。如意树王名即怛钵栗。聚集之处名曰贤财。石名善贤苑名普喜妙喜最喜甚喜善。地亦名普喜妙喜最喜甚喜。临战所乘象名无能敌。游戏所乘象名坐雪。马曰峭脖。是等非天。共三十三天。诤须陀味及修罗女。为战诤故。从山廓出。身服金银琉璃玻璃珂等坚固铠甲。手执剑槊标枪弓箭。领四部军。彼阿修罗王。罗睺罗。项鬘。妙镇。毗摩质多罗等。或前三来或四皆来。是时帝释五守护众。一住戏海。愿乐白法龙王等众。与非天军斗战令回。龙若不胜去坚首所。共二守护复与修罗斗战。又若不胜去持鬘所。共三守护复与斗战。又若不胜去恒憍所。共四守护复与斗战。又若不胜去四王所。共五守护复与斗战。四大天王率四军众。服宝坚铠执诸戈仗。斗战多分四天王胜。若不能却。去忉利天前。白帝释曰。我等守护不能回彼阿修罗众。王应却敌。如是白已。天主帝释乘善住象。告三十三天众等曰。汝等应知。今修罗军至妙高顶。当服坚铠取所乘车与修罗战。说是语已。彼诸天子。各服宝铠执持戈仗。去众车苑取所乘车。入粗恶苑转身心恶。出善见城。共彼修罗相敌斗战。若修罗胜侵至城内。若天得胜逐修罗军至第一海。斗战之时。天与非天断其胫腰。彼等即死手足若断。复生如本。若薄伽梵辟支佛。转轮圣王住世间时。诸阿修罗不起诤心。设若相持诸天必胜。世间善增天众亦胜。世不善增阿修罗胜。是故诸天护持善事。天者。欲界六天。色界十七。无色界四。欲界六天者。苏迷卢山第一层级坚首众居。第二层级持鬘众居。第三层级恒憍众居。持双山上北方有城。名阿那迦嚩帝。多闻天王药叉众居。如是东方城名贤上。有大天王名曰持国。乾闼众居。西方有城名曰众色。有大天王名曰广目。龙神众居。南方有城名曰增长。有大天王名曰增长。焰鬘众居。余四层级七金山等。日月星宿铁围轮山。赡部洲山多罗树所。四王部众亦住止住。咸属四王。是谓一部。彼寿量者。人五十岁

为一昼夜。如是寿量经五百年。若其身量一俱卢舍四分之一。三十三天妙高顶上。天主帝释住最胜处。共非天女。名曰妙安。同众天女受诸欲乐。无有厌足。复有临战所乘象王。名曰善住。游戏苑中。所乘象王。名曰蔼罗筏拏(此云持地子)。二象周围各七由旬。各以八千小象众居。又有马王名迅疾风。与八千马居。天主辅臣数三十三。是故名曰三十三天。诸天子等耽五欲乐。若放逸时有大天鼓。鼓声出音警诸天曰。诸行无常。有漏皆苦。诸法无我。寂灭为乐。与修罗军斗战之时。出除苦音警曰。天愿得胜。愿修罗败。宫殿城池树集石等。如前所辨。彼天寿量。人间百岁为一昼夜。如是算数寿一千岁。其天身量半踰阇那。焰摩天者。三十三天共非天诤。此离诤故名离诤天。彼天寿量。人二百岁为一昼夜。如是算数寿二千岁。其天身量二踰阇那。兜率陀天者。有慈氏尊。绍世出世法王之位。受大法乐。谓曰兜率。是俱乐义。人间四百年彼天一昼夜。寿四千岁。身量四踰阇那。化乐天者。自化受用谓曰化乐。人间八百年彼天一昼夜。寿八千岁。身量八踰阇那。他化自在天者。受用他化。谓曰他化自在。彼中天王威德自在。即是魔主。人间千六百年。彼天一昼夜。寿量万六千岁。身量十六踰阇那。下从无间至他化自在天。谓之欲界。耽着欲乐所食段食。故如是说。色界一十七天者。四静虑摄。初禅三天者。谓梵众梵辅大梵。彼天寿量。梵众半劫。梵辅一劫。大梵一劫半。彼天身量。次第半由旬。一由旬。一由旬半。二禅三天者。谓少光无量光极光。彼天寿量。少光二劫(以上四天四十中劫为一大劫以下诸天八十中劫为一大劫)。无量光四劫。极光八劫。彼天身量。少光二由旬。无量光四由旬。极光八由旬。三禅三天者。少善无量善广善。彼天寿量。少善一十六劫。无量善三十二劫。广善六十四劫。彼天身量。少善十六由旬。无量善三十二由旬。广善六十四由旬。四禅八天者。无云福生广果。三是凡居。无烦无热善现善见色究竟。五是圣居。名曰五净居。彼天寿量。无云百二十五劫。福生二百五十劫。广果五百劫。无烦一千劫。无热二千劫。善现四千劫。善见八千劫。色究竟一万六千劫。彼天身量。无云一百二十五由旬。福生二百五十由旬。广果五百由旬。无烦一千由旬。无热二千由旬。善现四千由旬善见八千由旬。色究竟一万六千由旬。始从梵众至色究竟。皆名色界。出离欲乐。非离色故。故名色界。无色界四天者。无有身色。亦无处所。从定分四。空无边处。识无边处。无所有处。非想非非想处。彼天寿量。空无边处二万大劫寿量。识无边处四万大劫。无所有处六万大劫。非想非非想处八万大劫。彼等四处。谓无色界。非离定色。出离粗色。故无名色。彼等寿量。谓岁劫时。其量云何。时最少者名为刹那。百二十刹那为一怛刹那。六十怛刹那为一罗婆。三十罗婆为一牟休多(此云须臾)。三十牟休多为一昼夜。三十昼夜即为一月。十二个月即是一年。劫有六种。一中劫(或名别劫)。二成劫。三住劫。四坏劫。五空劫。六大劫。一中劫者。或赡部人从无量岁。渐渐减至八万

岁时。即成劫摄。从八万岁。减至十岁谓中劫初。复增八万岁。减至十岁。为一辘轳。如是增减十八数者。为十八中劫。然后十岁至八万岁。中劫后际前后中间。十八辘轳为二十中从。二成劫者。始从风轮至无间狱。生一有情器世界成经一中劫。如前已说。情世界者。此三千界。火坏后成。从极光天天人命终生大梵处。孤生疲倦呜呼。若有同分生此界者。有何不可。发如是心。虽非念力。极光天人有命终者。即生彼处。先生之心而作是念。由我贪生故世咸称人祖大梵。如次梵辅梵众他化自在。乃至四王次第而生。北鸠娄洲。西牛货洲。东胜身洲。南赡部洲。次第而生。时赡部洲人寿无量岁。饮食喜乐有色意成。身带光明腾空自在。如色界天。有如是类。地味渐生其味甘美。色白如蜜其香馥郁。时有一人。禀性耽味。嗅香起爱。取[噹-旨＋甘]便食。亦告余人。随学取食。食段食故身光隐没。由众业感日月便出。照耀四洲。次地味隐复生地饼。其味甘美色红如蜜。竞耽食之。地饼复隐次林藤生。竞耽食故林藤复隐。有非耕种自然稻生。众共取食。此食粗故即余滓秽。根道俱出。尔时诸人。随食早晚。取香稻食。后时有人禀性懒惰。长取香稻。储宿为食。余亦随学。香稻隐没。随共分田。虑防远尽。于己分田生吝护心。于他分田有怀侵夺。故生争竞。是时众人议一有德。封分田主。众所许故。谓曰大三末多王(此云众所许)。王多有子。相续绍王。嫡子号曰光妙。彼子善帝。彼子最善。彼子静斋。是等谓曰成劫五王。静斋王子名曰顶生。彼子妙帝。彼子近妙。彼子具妙。彼子严妙。是等谓曰五转轮王。严妙王子名曰舍帝。彼子舍双。彼子舍固尼。彼子固室。彼子善见。彼子大善见。彼子除碍。彼子金色。彼子具分。彼子离恶。彼子妙高。彼子定行。彼子甚吼音。彼子大甚吼音。彼子能安。彼子方主。彼子贤尘。彼子能广。彼子大天。此王种族五千相承。其最后子七千相承。曰阿思摩迦王。最后子八千相承。曰鸠娄王。其最后子曰具头王。有九千王。其最后子名曰龙音。有一万王。其最后子怛弥留怛一万五千。其最后子名瞿昙氏。此即甘蔗裔。彼子相承。甘蔗王种一千一百数。其最后子甘蔗种王。名曰增长(即懿师摩王)。王有四子。一名面光二名象食。三名调伏象。四名严镯。称释迦氏。严镯有子名曰严镯足。彼子致所。彼子牛居。彼子师子颊王。有四子。一名净饭。二名白饭。三名斛饭。四名甘露饭。净饭王子即婆伽梵。次名难陀。白饭王二子。一名帝沙调达。二名难提迦。斛饭王二子。一名阿尼娄驮。一名跋提梨迦。甘露饭王二子。一名阿难。一名提婆达多。婆伽梵子名罗睺罗。释迦种族至斯终矣。又别种王依法兴教。如来灭度后二百年。中印土国有王。名曰无忧。法王于赡部提。王即多分中结集时。而为施主。兴隆佛教后三百年。赡部西北方有王。名曰割尼尸割。三结集时。而为施主。广兴佛教。梵天竺国。迦湿弥罗国。勒国。龟兹(音丘慈)。捏巴辣国。震旦国。大理国。西夏国等。诸法王众。各于本国兴隆佛法。如来灭度后千余年。西番国中初有王。曰呀乞[口*栗]

赞普。二十六代有王。名曰袷陀朵[口*栗]思颜赞。是时佛教始至。后第五代有王。名曰双赞思甘普时班弥达。名阿达陀。译主名曰端美三波罗。翻译教法。修建袷萨等处精舍。流传教法。后第五代有王。名曰乞[口*栗]双提赞。是王召请善海大师。莲华生上师。迦摩罗什。罗班弥达。众成就人等。共毗卢遮那罗佉怛及康龙尊护等七人。翻译教法。余班弥达共诸译主。广翻教法。三种禁戒兴流在国。后第三代有王。名曰乞[口*栗]徕巴赡是王界广。时有积那弥多。并湿连怛罗菩提。班弥达等。共思割干吉祥。积酌罗龙幢等。已翻校勘。未翻而翻。广兴教法。西番王种。至今有在。班弥达等。翻译译主。善知识众广多有故。教法由兴。北蒙古国。先福果熟生王。名曰成吉思(二合)。始成吉思。从比方王多音国。如铁轮王。彼子名曰干果戴时称可罕。绍帝王位。疆界益前。有子名曰古伟。绍帝王位成吉思皇帝。次子名朵罗。朵罗长子。名曰蒙哥。亦绍王位。王弟名曰忽必烈。绍帝王位。降诸国土疆界丰广归佛教法依化民。佛教倍前光明炽盛。帝有三子。长曰真金丰足。如天法宝庄严。二曰厖各刺。三曰纳麻贺。各具本德系嗣亦尔。兹是始从释迦王种。至今王种。

彰所知论卷下

始帝王祖三末多王。是时田分互起侵盗。初发偷盗。被王推问言不曾偷。始起妄语。王法诛戮。即有杀害不善法生。尔时众生造不善法。命终之后即生傍生。次生饿鬼。渐生地狱。次无间狱生一有情。时成劫终。如是有情行诸不善。寿量惭减受用乏少。阎浮提人寿八万岁。无间地狱生一有情。是二同时。如是情世界成。十九中劫器世界成。即一中劫。如是成劫二十中劫。阎浮提人八万岁时。始为住劫。住劫亦经二十中劫。至十岁时刀兵灾起。唯七昼夜。疾疫灾起七月。七日饥馑灾起。七年七月七日多分死殁。余者相睹起希见心。互相睦恋远离杀害。渐生善故。寿量受用复增益盛至八万岁。增上之时转轮王出。依法化民。下减之时婆伽梵出。拔济众生。增减时间独觉出世。令诸有情而作福田。住劫亦经二十中劫。始坏劫初情世界坏。无间狱中无有情生。先生业尽即生别趣。若有未尽生上地狱。或别世界地狱中生。无间狱空。如是向上地狱渐空。生饿鬼趣。如是饿鬼傍生趣空。人趣之中除鸠娄人。余共欲天无师法然。获初静虑生初禅天。北鸠娄人生欲界天。获初诤虑生初禅天。无师法然获二静虑。生二禅天。从无间狱至梵世空。如是亦经十九中劫。然后四洲有七日出。初不降雨。药草丛林悉皆枯槁。二日出时沟池干涸。三日出时。殑伽河等悉皆枯竭。四日出时无热池竭。五日出时海水没膝。六日出时大海亦竭。七日出时。彼器世界一聚火耸。从无间狱直至梵世。以火烧坏经一中劫。坏劫总经二十中劫。空劫亦尔。如是成住坏空即八十劫。总此八十名一大劫。为梵众等寿量之数。

器世界坏有其三种。火水风。坏者亦如前说。如是七次后世界复成。又被水坏至二禅天。从极光天即生大云。降注大雨。其器世界。如水化盐销镕皆尽。彼水自竭。一水灾次复七火灾。度七火灾还有一水。如是水灾满至七次。复七火灾。后世界成。被风灾坏。至三禅天。其风之力吹散妙高。何况其余。第四禅天虽无外灾。是等有情生与殿生。命尽殿隐。如是器情世界。并成坏等。咸皆说已。

复次因果相续缘生法者。因缘相藉而生。故曰缘生。缘生有二。一外缘生二内缘生。外缘生者。成世界法。如种生芽。如前已说。内缘生者。如有无明即有行等。名顺缘生。如无明灭即行等灭。名逆缘生。顺缘生者有七。复次约位。约远续。约连缚。约刹那。约三际。约二重因果。约三惑等。约位者。于宿生中诸烦恼分位中五蕴。即名无明。由无明胜故。如是说。已下皆以从胜为名。行等诸法各具五蕴。行者。宿世所造善不善业位间五蕴。识者。于母胎中正结生时。一刹那位所有五蕴。名色者。结生识后。六处生前其间五蕴。名者。受想行识四蕴名。名色者。处胎分位。羯逻蓝(此云和合亦云凝滑)頞部昙(此云疱结)闭尸(此云肉团)键南(此云坚实)钵罗奢佉(此云肢体筋力等生)等五名色。六处者。处母胎中。从眼等生至三和合。未了别境位间五蕴。触者根境识三和合。未能了别苦乐之因。位间五蕴。受者。已了三受因差别相。婴儿之时至未起淫位间五蕴。爱者。即年盛时能了淫欲。未广追求位间五蕴。取者。为得种种上妙资具。周遍驰求位间五蕴。有者因驰求故积集。能牵。当来果业位间五蕴生者。由是业力从此舍命。正结当有位间五蕴。老死者。从当来生名色至受位间五蕴。一切有部说。约位缘生即是远续。连缚亦尔。经部宗者。无约位说。约远续者。谓无明与明相违。是心所法发行之因。行者。所发起业。福及非福不动等业。识者。由业引令识生。名色者。胎中五蕴。六处者。眼等根生。触者。根境识三和合。了别是心所法。受者。由彼所生苦乐舍等。爱者。贪着乐境。取者。寻求彼境。有者。由彼发起成当生业。生者。由业相续结。生老死者。令生彼生究竟转死。连缚亦尔。

约刹那者。谓由一刹那。十二有支缘生具足。由贪行杀痴谓无明。断命即行。于诸境事了别名识。五蕴同俱总称名色。住名色根。说名六处。根境识三和合有触。因触为受。贪即是爱。与此相应诸缠名取。所起身语二业名有。如是诸法集起名生。熟变名老。灭坏名死。

约三际者。谓无明与行属过去摄。名曰因支。识等五支属现在摄。名曰果支。爱取有三属现在摄。名曰未来因支。生老死二支属未来摄。名曰果支。过去二支。现在八支。未来二支。故十二支。

约两重因果者有二。一前际。二后际。前际者。谓无明是惑。行即是业。彼二因支。由彼所生识等五支。即是果支。一重因果。现在爱取二支是惑。有即是业。三当来因。由彼所生。当生老死。即是果支。一重因果。如是十二有支。两重因果。

约三惑者。谓无明爱取三即是惑。行有二即是业。谓之集谛。识等七支即是苦。谓之苦谛。是顺缘生。逆缘生者。无明灭即行灭。无明灭则了无我智。即是道谛。若无明灭生因行灭。引业灭故识等五支灭。由是灭故。起发后业爱取等灭。由是灭故。生老死等皆悉亦灭。即是灭谛。说四谛已。器情缘生及四谛等。皆五法摄。一色法。二心法。三心所法。四不相应法。五无为法。一色法者。即是色蕴。五根五境无表色等十一法。言五根者。谓眼根极微如香萎华。在眼星上傍布而住。耳根极微。如卷桦皮居耳穴内。鼻根极微如双爪甲。居鼻頞内。舌根极微形如半月。布在舌上。身根极微亦如身量。从顶至足遍在身根。根是尘故不能缘境。言五境者。色谓眼缘之境。有其二种。一显色。二形色。显色者。有其四种。青黄赤白。形色者。有十六种。长短方圆高下正不正。光影明暗云烟尘雾等。二十数声。谓耳缘之境。有其二种。一有执因如语等。二无执因如鼓声等。有记无记各二为四。此复可意及不可意。差别成六。香谓鼻缘之境。有其四种。一好香。二恶香。等不等故。差别成四。味谓舌缘之境。有其六种。甘酸苦辛咸淡。触谓身缘之境。因触四大果触。滑涩重轻冷热饥渴等。言无表色者。谓律仪不律仪俱相违色。此是色蕴。二心法者有六。谓眼耳鼻舌身意识。六即是识蕴。三心所有法者。有四十六。一大地法者。有十种。受谓领纳。想谓令心执境。思谓令心运动。作意谓令心缘境。胜解谓令心于境印可即是令心于所缘境无怯弱义。欲谓希求。触谓和合了境。慧谓拣择。念谓令心于境明记不忘。定谓令心专注一境。如是十种遍一切心。名大地法。二大善地法者有十。信谓令心于境澄净。不放逸谓恒习善法守护心性。轻安谓心堪任性。舍谓令心平等。惭谓于诸功德及有德者。恭敬而住。愧谓于罪见怖。无贪谓不著有漏。无嗔谓于诸有情不乐损害。不害谓怜愍有情令无损恼。勤谓于善令心勇悍。如是十种遍诸善心。名大善地法。三大烦恼地法者。有六种。痴谓愚痴即是无明。无智无显。逸谓放逸不修诸善。怠谓懈怠心不勇悍。不信谓心不澄净。惛沈谓身心相续无堪任性。是昧重义。掉举谓心不寂静。如是六种遍烦恼心。名大烦恼地法。四大不善地法者。有二种。一者无惭。谓于诸功德及有德者。令心不敬。二者无愧。谓于诸罪中不见怖畏。如是二种遍不善心。名大不善地法。五小烦恼地法者。有十种。忿谓令心愤发。恨谓于忿所缘事中。数数寻思结怨不舍。谄谓心曲。诳谓惑化。嫉谓不忍他德。恼谓坚执诸罪。由此不受如理谏诲。覆谓隐藏自罪。悭谓于己法财令心吝惜。憍谓染着自身所有色力种族等事。令心傲逸。害谓于他能作逼迫。如是

十种唯修所断。遍意识地。名小烦恼地法。六不定法者。有八种。寻谓令心于境粗转为相。伺谓令心于境细转为相。恶作谓恶所作业是追悔义。睡眠谓不能任持身心相续。令心昧略。嗔谓令心于有情等乐为损害。贪谓爱著有漏。慢谓令心恃举。疑谓令心犹豫。如是八种于前诸地无有定故。名曰不定。对法集论并五蕴论。说十一善。内了知四谛名曰无痴。随烦恼中执不净为净。染污作意胜解。名非理作意。邪胜解根本烦恼内。于诸谛理颠倒推度。染污慧分。名不正知。随烦恼内。于诸所缘不能明记染污念分。名曰失念。于诸所缘令心流荡。染污定分名曰散乱。对法藏论无如是说。以上心所。除受想二皆行蕴摄。心所法竟。不相应行者。有十四种。谓有情相续。律仪相应。有别物曰得。与彼律仪不相应。有别物曰不得。诸有情类同作事业。曰众同分。若生无想有情天中。有法能令心心所灭。是实有物名曰无想果。复有别法能令心心所灭。名曰无想定。无想者定名。或定无想名无想定。如下所说。圣者相续想受等灭。是实有物名灭尽定。有情始生住未死间。名曰命根。先无今有曰生。令暂时住曰住。转变曰老。变坏曰无常。即有为四相。能诠自体谓曰名身。诠义究竟谓曰句身。是二所衣谓曰文身等十四法又义摄内破和合众。曰不和合。所造业果于自成熟。犹如负债终不唐捐。物等亦系。不相应行。一切有部。色心所三有别物。经部师说。是彼三法假说分位。除彼受想。四十有六。心所有法。及不相应。名曰行蕴。无为法者至下当知。如是色法即名十界。除无表色。是眼等十。心法七界。谓六识及意根界。若说处时。是彼七法。一意处摄。心所有法不相应法。无为法无表色等。总名法界。亦名法处。如是所说。所知五法五蕴。并十二处。及十八界。

道法品第三

复次道者。谓彼少欲知足。具种性者。身心远离种种群杂。住近事戒等。应当勤闻。若广闻已。思所闻义。思已应修。谓当修止观。多贪修不净观。多嗔修慈悲观。多痴修分别缘生观。多我修分别界观。多散乱修数息观。止观成已。修胜解故。如法了解内外身。名身念住。如法了解苦乐舍等。名受念住。如法了解六识心法。名心念住。如法了解想行无为。名法念住。修此四法。是智资粮。道集资粮已。

修加行道。暖位之中。已生恶令断。未生恶令不生。已生善令增长。未生善令生。如是四法名四正勤(文云正断)。顶位之中。欲善法定。勤乐善定作意善心定。拣择善定。如是名四神足。忍位之中行世正见。澄净名信。乐修善法。曰进明记不忘曰念。专注一境曰定。知取舍法曰慧。修此五法能生善法。故曰五根。世第一位中修信进念定

慧等五。能破相违故曰五力。此是加行道。见道位中了知四谛。名曰正见。正语发起。名正思惟。如法正说。名曰正语。舍不善业。名曰正业。弃舍邪命。名曰正命。希求善法。名正精进。明记不忘。名曰正念。专注一境。名曰正定。如是八法。名八圣道支。此是见道。见道所断分别烦恼。及得相等。谓欲界苦谛贪嗔慢无明疑。有身见边执见。戒禁取见见取邪见。集灭二谛各除三见。七七十四道谛所断。除上二见。欲界四谛共三十二。色界四谛各各除嗔。共二十八。无色亦然。如是三界。见道所断八十有八。

修道位中明记善法名念觉支。拣择取舍名慧觉支。希求精进名勤觉支。证无漏喜名喜觉支。身心任性名轻安觉支不为世法所牵。无著无碍名舍觉支。令心住境名定觉支。修此七支名曰修道。修道所断俱生烦恼。得相无记有漏善等。欲界之中贪嗔痴无明四。各具九品共三十六。色界之中第一静虑除嗔。余三各各九品成二十七。如是二三四静虑亦尔。色界总有一百八数。无色界亦然。如是三界修道所断。总有一百五十二数。

次证十无学法者。谓正见。正思惟。正语。正业。正命。正进。正念。正定。正解脱。正解脱知见。是无学道。

果法品第四

复次果者。如上所说三十七品菩提分法。为自解脱轮回发心。利根极速。三生证阿罗汉。一生修顺解脱分善。名资粮道。二生修顺决择分善。名加行道。三生亦如沙门证第四果。钝根懒惰。即不定故。如沙门者。向预流等。四者名果。向预流者。加行道前情器所摄。皆苦自性即是苦谛。复次彼因业及烦恼。是名集谛。令彼解脱。即是灭谛。复次彼因。即是道谛。修习纯熟。由彼次第证见道时。初观苦谛。四法性者。转变名无常。三苦名苦。实有与我非一蕴故名空。实有与我别故名无我。现证四智。次观集谛。四法性者。如种苦理故因。等现苦理故集。相续苦理故生。随顺苦理故缘。现证四智。次观灭谛。四法性者。苦因灭故灭。苦果息故静。超有漏故妙。脱轮回离。现证四智。次观道谛。四法性者。通行义故道。契正理故如。修无念智故行。现证三智。此十五者名初果向。第十六者。以彼道谛永超诸有故出。现证一智。此等十六。是住初果。已证四谛。十六行相修习纯熟。欲界修道所断九品烦恼之中断前五品。即一来向。断第六品即一来果。彼一来者。复来欲界受一生故下三品者。欲界之中一生断故。现证行相修习纯熟。断七八品名不还向。断第九品名不还果。彼不还者。断尽欲界一切烦恼。必不还来欲界生故。现证上界诸地行相。修习纯熟。四静虑四无色。各九烦恼断。初静虑一品为始。至断

有顶八品为终。名阿罗汉向。断第九品名阿罗汉果。彼阿罗汉者。三界烦恼断尽无余。名阿罗汉。经云。干慧地等八者。声闻资粮道。即干慧地。欲爱枯干根境不偶。是所修善名干慧地。种性地者。即加行道。必不成佛。定成声闻独觉种性。名种性地。八人地者。是初果向。至阿罗汉果。名八人地。具见地者。是住初果。四谛行相现证见故。名具见地。薄地者。是一来果。欲界烦恼多分断故。名曰薄地离欲地者。是不还果。离欲界中贪欲等故。名离欲地。已办地者即阿罗汉。苦已知。集已断。灭已证。道已修名已办地。声闻地者。即不来不还阿罗汉。三名声闻地。辟支佛地者如上所说三十七品菩提分法。唯自一人欲证菩提。如是发心修百大劫。以最后身生无佛世。不假师教成证独觉。此有二种。一麟角。二部行。麟角喻者。唯一而居具圣德行。部行类者。与众群居。

究竟正觉者。如上所说三十七品菩提分法。为诸有情而成佛故。发起大悲胜菩提心。奉侍诸佛悉令欢喜。利益他故行六度行。三无数劫究竟成佛者。释迦如来昔为陶师。名曰大光明。于大释迦如来之处。始初发心。至初无数劫。奉侍七万五千佛。其最后佛名曰宝髻。第二无数劫。奉侍七万六千佛。其最后佛名曰然灯。第三无数劫。奉侍七万七千佛。其最后佛名曰胜观。其六度者。以大悲心于诸有情所有资具悉皆惠施。为普度太子时。施波罗蜜究竟圆满。未离贪欲。被析肢体心无少恚。为忍辱仙时。忍戒二行究竟圆满。为婆罗门子时。视底沙佛住火界定。忘下一足经七昼夜。旋绕赞曰。

天地此界多闻室　　逝宫天处十方无
丈夫牛王大沙门　　寻地山林遍无等

如是赞已便超九劫。进波罗蜜究竟圆满。处圆满处金刚座。初夜分时降诸群魔。后夜分时金刚喻定。定慧二行究竟圆满。如是处金刚座降魔之前。三无数劫修福智足。奉侍诸佛。六度虽圆即异生身。坐金刚座。证见修道。成等正觉。声闻乘中。因时不说了知诸法无我空悲施行三轮体空十地行相。果时不说报身及四智等。

正觉法者。六种所摄。谓身智断。利他大悲德具足等。身者有二。一者色身。二者法身。色身者。具三十二相八十种好。即自性身。度乾闼婆及苾陵伽故。示现乾闼婆王及转轮圣王。即化身。然诸佛等种性身量。寿命国土及根机等。有种种异。二法身者。有十无学法。诸佛等同。

智者有二。一者遍智。二者正智。遍智者。谓了蕴界处因果体性。故曰遍智。二正智者。谓知四谛中无常等法。故曰正智。

断者有二。一断烦恼障。二断所知障。断烦恼障者。谓对治贪等根本烦恼。及随烦恼令断灭故。二断所知障。谓对治能障境时。自性无知之法。令断灭故。

利他者有二。一者于诸有情安置解脱。弃舍相违令住于道。二者于诸有情安置善趣。弃舍于恶令住于善。大悲及德。次下当说。

诸圣者等言功德者。有十一种。谓无诤愿智。四无碍解。六通。四静虑。四无色。四无量。八解脱。十遍处。八胜处。三等持等。

无诤者。谓依第四静虑心。愿诸有情勿缘己身生诸烦恼。思惟等持。故名无诤。

愿智者。谓依第四静虑心。以愿为先。引如智起如愿了知。故名愿智。

四无碍解者。一法无碍解。知诸法名故。二义无碍解。正知义故。三词无碍解。正知言辞故。四辩才无碍解。正知正理故。名四无碍解。

六通者。一神境通。游行石壁等无碍故。天耳通。若近若远诸异音声。皆了知故。三天眼通。能随所应取被障隔极细远等诸方色故。四他心通。能知他心有无欲故。五宿住通。知自及他宿世事故。六漏尽通。知世出世一切道故。前五有漏依第四静虑。第六无漏依第九故。

四静虑者。初静虑具有五支。一寻。二伺。三喜。四乐。五等持。二诤虑中具有四支。一内等净。二喜。三乐。四等持。三静虑中具有五支。一行舍。二正念。三正惠。四受乐。五等持。四静虑中具有四支。一行舍清净。二念清净。三非苦乐受。四等持。

四无色者。修加行时。思无边空及无边识无所有故。以正定时除色依余四蕴。第四名者由想昧劣。谓无明胜。得非想名。有昧劣想。名非非想。如是次第空无边处。识无边处。无所有处。非想非非想处。名四无色。若加灭尽定。亦名九次第定。

四无量者。谓慈悲喜舍。四中初二无嗔为体。喜即喜受。舍即无贪。所缘境者。欲界有情所有嗔害。及有欣慰欲贪嗔等。如次对治。

八解脱者。依初二静虑。一内有色想观诸外色解脱。不净想转作青淤想。以色观色。二内无色想观诸外色解脱。内无色观。三依后静虑净解脱。身所证具足住。观一切色作净光鲜。如是三种。及四无色

定为次四解脱。灭受想定为第八解脱。依有顶心。诸圣者等厌粗受想。以寂静定灭心心所名灭尽定。

十遍处者。谓周遍观察地水火风青黄赤白。及空与识二无边处。依第四静虑。缘欲可见色。于地等处周遍观察。无有间隙。十中前八无贪为体。后二如次空识无色。为其自性。

八胜处者。一内有色想观外色少。二内有色想观外色多。三内无色想观外色少。四内无色想观外色多。内无色想观外色。青黄赤白为四。足前成八八中初二如初解脱。次二如次解脱。后四如第三解脱。若尔八胜处与三解脱何殊。答前修解脱唯能弃背。此修胜处能制所缘。随所乐欲而终不起。修解脱等。一为诸惑。已断更远。二为于定。得胜自在故。能引起无诤等德及胜神通。由此便能转变诸事。起留舍等种种作因故。

三三摩地者。谓空无相无愿。空三摩地者。谓空非我二种行相。相应等持。无相三摩地者。谓缘灭谛四种行相。相应等持。涅槃无相离十相故。名曰无相。能缘彼定。得无相名。无愿三摩地者。谓缘余谛十种行相。相应等持。非常苦因可厌患故。道如船筏。必应舍故。能缘彼定得无愿名。皆为超过。现所对故。此等功德。俱解脱。阿罗汉辟支佛如来共故。名共功德。慧解脱者。无三等持及四无量故。

如来不共功德者。有十八种。谓十力四无所畏。三念住。及一大悲。

十力者。一处非处智力。二诸业异熟智力。三静虑解脱等持等至智力。四根上下智力。五种种胜解智力。六种种界智力。七遍趣行智力。八宿住随念智力。九生死智力。十漏尽智力。

四无所畏者。一正等觉无畏。二漏尽无畏。三说障无畏。四说道无畏。由有智力于他不惧。故名无畏。

言三念住者谓如来说法。诸弟子等。一向恭敬能正受行。如来缘之不生欢喜。舍而安住正念正知。是谓如来第一念住。诸弟子众惟不恭敬不正受行。如来缘之不生忧戚。舍而安住正念正知。是谓如来第二念住。诸弟子众。一类恭敬能正受行。一类不敬不正受行。如来缘之不生欢戚。舍而安住正念正知。是谓如来第三念住。此三皆用念慧为体。故名念住。

大悲者。于诸世间昼夜六时。观察世间孰苦孰乐。孰应调伏。随应利乐。故名大悲。大乘所说。如来十八不共法。三不护等。彼声闻

乘未曾闻故。

无为法品第五

复次无为法者。有其三种。一虚空。二择灭。三非择灭。谓虚空无为者。虚空但有无还为性。由无障碍遍一切处。名虚空无为色于中行。其余所有门窗窍隙。所有明暗等空及阿伽色等。皆非无为。二择灭无为者。谓无漏智断诸障染。见修二道所显真理。名择灭无为。三非择灭无为者。谓能永碍未来法生。得灭异前名非择灭得不因择但由阙缘。名非择灭。此三无为。一切有部许有实物。经部师说无有造作。问真如岂非无为耶。答彼即无我。以声闻乘不说法无我故。人无我者。即无常等十六行相。三谛行相。即是有为。灭谛行相惟择灭法。非余法故。如是器精。道果无为。所知五者。总摄一切所知法故。情器之法即是苦谛。成彼之因。即是集谛。道果二法。即是道谛。择灭无为。即是灭谛。虚空非择二种无为。三种非四谛摄。苦集二谛有漏法故。道灭二谛无漏法故。如是所说。世出世间。有为无为。所知法已。

种相富具足　　睿智皇太子
数数求请故　　慧幢吉祥贤
念住日藏论　　起世对法等
依彼造此论　　有情所知论
机宜有无边　　纂略列为五
谓器情道果　　并无为法等
故今明开示　　冏冏晓解者
惟兹彰所知　　解已复示他
此论文句等　　乖义懈怠过
智者并启请　　惟愿垂忍纳
所生诸善根　　周遍虚空界
我共诸众生　　愿证无上果

彰所知论者。为菩萨真金皇太子求请故。法王上师萨思迦大班弥达足尘顶授比丘登思巴慧幢吉祥贤。时壬寅仲秋下旬有三鬼宿直日。于大吉祥萨思迦法席集竟。持经律论妙音并智。师子笔授。

大经云。森罗及万像。一法之所印。重重交光。历历齐现。非法界之现量欤。彰所知论者。乃先皇裕宗皇帝。圣明观照。神智睿鉴。愍邪见之炫惑。伤正涂之壅底。劝请帝师法王。利乐有情故。阐扬至觉真理。原始要终。修习次第之大旨也。弘而密。奥而典。古锦钝金。随器受用。义摄为五。至当归一。所言情器世界者。非若夫群盲

摸象之异执。或言一气。或曰自然。直指心造。详明劫初。罗笼八极之外。剖析邻虚之内。如像临镜。如指在掌。言道法者。以少欲知足。闻思修慧三十七菩提分为其因。言果法者。以资粮加行见道修习无学为。其果。言无为者。四圣谛中之灭谛理也。由其五法总摄一切所知法故。故曰彰所知论。真智灵知。岂见闻觉知之谓乎。深入缘起。穷法实相。盖依念处日藏起世对法相应之义。而错综其宏纲也。然则他化天王通力。观世界微尘数之雨滴。犹目睹所受用物。声闻起神用。观三千大千世界如掌中庵摩罗果。况正遍知之妙用。其孰能语于此。盛矣优昙瑞世。天开玉历之期。像教中兴。时际金轮之治。钦惟圣制云。皇天之下。一人之上。西天佛子。大元帝师。玺篆赐玉。宠渥弥隆。其尊师重道。为万世帝王之[彝-糸＋分]典也。行宣政院同知廉公。正奉夙承授记。深乐佛乘。一日以江浙总统沙罗巴大师所译彰所知论。传之前松江府僧录管主八大师。师续雕大藏圣教。偶其时忻获至宝。锓梓随函。属余序其后。辞不获免。辄述教起之由致。至于发扬圣教之粹美。则备于公之本序云。时大德丙午十月既望。江西前吉州路官讲报恩寺。讲经释克已序。